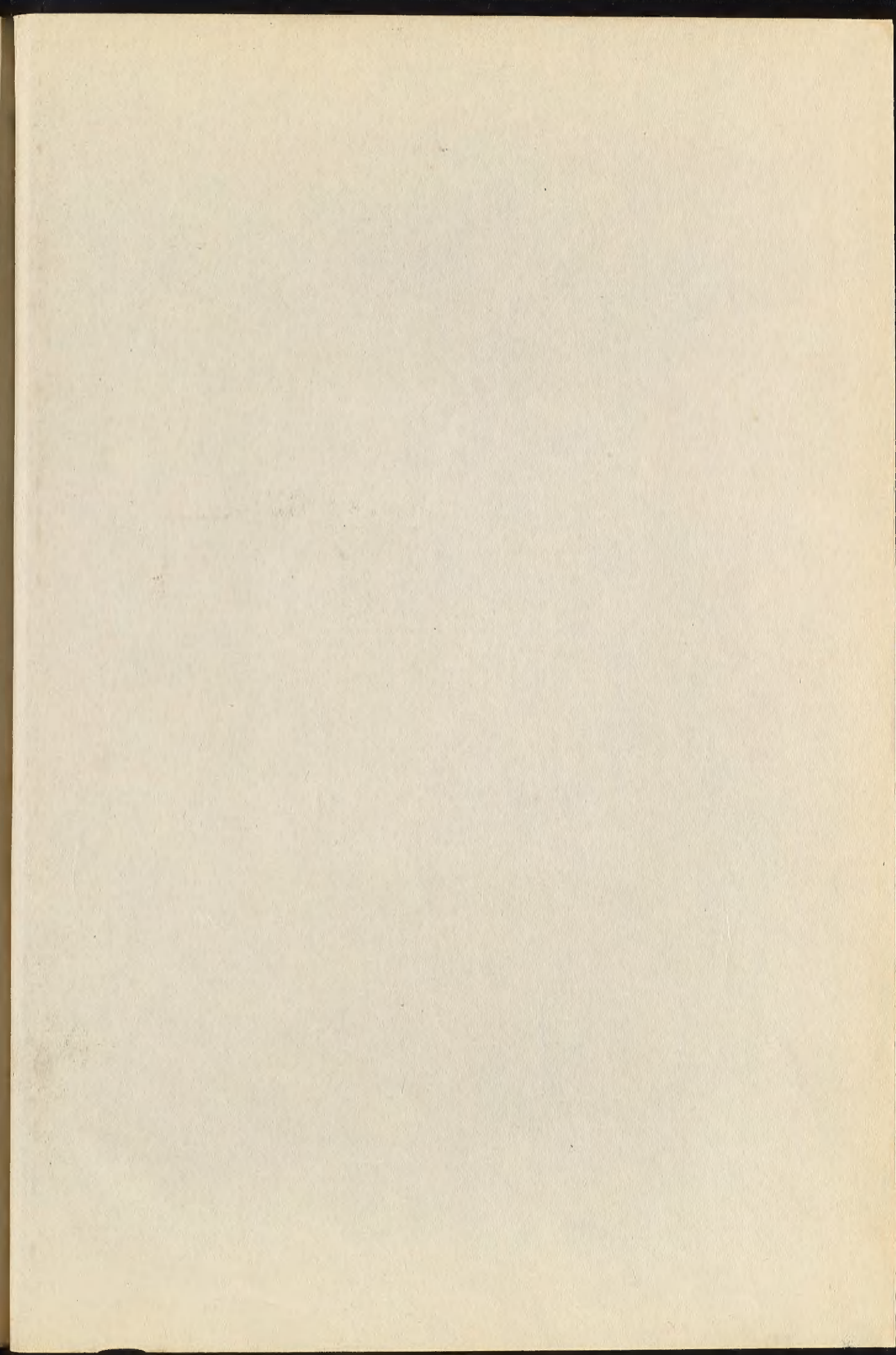


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء العاشر

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٥٩ هـ - ١٩٤٠ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية
جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

893.7K84
DK5

V.10

فهرس الجزء العاشر

تفسير سورة الحجر

صفحة

- ١ تفسير قوله تعالى : « آتتلك آيات الكتاب وقرآن مبين » ١
- ١ تفسير قوله تعالى : « رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ... » الآية . الكلام على « رُبَّمَا »
- تفسير قوله تعالى : « ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيُمْتَعُوا وَيُلبَهُمُ الأمل ... » فيه مسألتان :
- ٢ بيان أن الآية منسوخة بالسيف . النهى عن طول الأمل والحرص على الدنيا .
- ٣ تفسير قوله تعالى : « وما أهلكنا من قرية ... » الآيات ٣
- تفسير قوله تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر ... » الآيات . بيان أن الله تعالى حفظ القرآن من أن يزداد فيه أو ينقص منه ، فلم يزل محفوظا إلى اليوم ٥
- ٦ تفسير قوله تعالى : « ولقد أرسلنا من قبلك ... » الآية . ما جاء في معنى « الشَّيْع » .
- تفسير قوله تعالى : « كذلك نَسُوكُ في قلوب ... » الآيات . اختلاف العلماء في عود الضمير ، هل هو عائد على القرآن ، أو على الضلال والشرك والاستمراء .
- ٧ تفسير قوله تعالى : « ولو فَتَحْنَا عليهم بابا من السماء ... » الآيات . الكلام في عود الضمير في قوله « عليهم » و « فظَلُّوا » . ما في معنى قوله « سُكَّرَتْ » من أقوال .
- ٨ تفسير قوله تعالى : « ولقد جعلنا في السماء بُرُوجًا ... » الآيات . الدليل على كمال قدرة الله تعالى . بيان أسماء هذه البروج ، وأنه يستدل بها على الطرقات والأوقات والخُصْب والحُذْب . بيان أن الشياطين كانت لا تحجب عن السماء ، وأنهم كانوا يدخلونها ويلقون أخبارها على الكهنة ويزيدون عليها إلى مبعث النبي عليه السلام . رميهم بالشهب عند استراق السمع . اختلف في الشهاب هل يقتل أم لا . وهل كان رمي بالشهب قبل المبعث ٩
- ١٢ تفسير قوله تعالى : « والأرض مددناها وألقينا فيها رَاسِيَّ » الآيات ١٢
- تفسير قوله تعالى : « وأرسلنا الرياح لواق ... » الآية . فيه خمس مسائل : الكلام على الرياح . قول العلماء في لقاح القمح ، وإبار النخل . إجماعهم أن البستان

- إذا انشق طلع إنائه فأحر إبارة وقد أبر غيره أن حكمه حكم ما أبر . وأن الثمر
المؤبر لا يدخل مع الأصول في البيع إلا بالشرط . النهى عن بيع الملاحق، وهل
هى الفحول من الإبل، أو الإناث التى فى بطونها أولادها ... ١٥ ...
تفسير قوله تعالى : « ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين » فيه ثلاث
مسائل : بيان ما فى الآية من التأويلات . الدليل على فضل أول الوقت
فى الصلاة، وعلى فضل الصف الأول فيها، وكذا فضل الصف الأول فى القتال ١٩
تفسير قوله تعالى : « ولقد خلقنا الإنسان من صلصال ... » الآيات . الكلام على
المادة التى خلق منها آدم عليه السلام، والمادة التى خلق منها الجن ... ٢١ ...
تفسير قوله تعالى : « وإذا قال ربك للملائكة إني خالق بشرا ... » الآيات . أقوال
العلماء فى الروح، وأن سجود الملائكة لآدم كان سجود تحية لا سجود عبادة ... ٢٤ ...
تفسير قوله تعالى : « فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس ... » الآيات . الكلام
على الاستثناء فى هذه الآية . الفرق بين الشياطين والجن . اختلاف الفقهاء
فى جواز الاستثناء من الجنس غير الجنس . امتناع إبليس من السجود .
الدليل على جواز استثناء القليل من الكثير والعكس . أبواب جهنم وتخصيص
كل طائفة بباب ... ٢٥ ...
تفسير قوله تعالى : « إن المتقين فى جنات وعيون ... » بيان المراد بالعيون ... ٣٢ ...
تفسير قوله تعالى : « وَزَعَنَّا مَا فى صدورهم من غل ... » كيف ينزع الغل من قلوب
المتقين، وهل هو فى الدنيا أم فى الآخرة . ما قيل فى السرر ... ٣٣ ...
تفسير قوله تعالى : « نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم » . بيان سبب نزول الآية ... ٣٤ ...
تفسير قوله تعالى : « ونبئهم عن ضيف إبراهيم ... » الآيات . تبشير الملائكة لإبراهيم
بإسحاق عليهما السلام وتعجبه من ذلك . بيان أوجه القراءات فى قوله
« تبشرون » وقوله « من القانتين » . أقوال العلماء فى الاستثناء الواقع فى هذه
الآيات، وإجماعهم على أن الاستثناء من النفى إثبات، ومن الإثبات نفى ... ٣٤ ...
تفسير قوله تعالى : « فلما جاء آل لوط المرسلون ... » الآيات . قدوم الملائكة
إلى لوط عليه السلام، وقصة لوط مع قومه لما أرادوا الفاحشة منهم ... ٣٨ ...

- تفسير قوله تعالى : « لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ » فيه ثلاث مسائل :
- إجماع المفسرين على أن هذا قسم من الله تعالى بحياة محمد عليه السلام تشریفه .
- بيان أن القسم بقولك « لعمري ولعمرك » ونحوه جاء في أشعار العرب ، والكثير من العلماء على كراهيته . مذهب مالك فيمن قال : لعمرك ، والتين والزيتون ، ونحو هذا ؛ أن اليمين والقسم حاصل به سبحانه لا بالخلق ... ٣٩
- تفسير قوله تعالى : « فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ » الآيات ... ٤٢
- تفسير قوله تعالى : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ » فيه مسألتان : ما جاء في التوسيم والفراسة . هل يحكم بالفراسة في الأحكام ... ٤٢
- تفسير قوله تعالى : « وَإِنَّمَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ... » الآيات . بيان معنى « الأيكة » . ٤٥
- تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ الْمُرْسَلِينَ » . ما جاء في معاني « الجحيم » والمراد به هنا . استنبط العلماء من هذه الآية ثمان مسائل : كراهة دخول مساكن الذين ظلموا أنفسهم . ما لا يجوز استعماله من الطعام والشراب يجوز أن تغلفه الإبل والبهايم . أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلف ما عجن من بر ثمود الإبل . في أمره عليه السلام بغلف الإبل العجين دليل على جواز حمل الرجل النجاسة إلى كلابه لياكلوها . الدليل على التبرك بآثار الأنبياء والصالحين . ما جاء من النهي عن الصلاة في بعض المواضع . جواز التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طاهرا نظيفا . البستان الذي يلي فيه النتن والعذرة ليكرم لا يصل في فيه حتى يسقى ثلاث مرات ... ٤٥
- تفسير قوله تعالى : « وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ... » الآيات . قيل :
- إن المراد بالآيات الناقة ، بيان ما كان فيها من آيات ... ٥٣
- تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ » . اختلف العلماء في السبع المثاني ، هل هي الفاتحة أم غيرها ... ٥٤
- تفسير قوله تعالى : « لَا تَمُدَّنَّ عَيْنِيَكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ... » الآية . سبب نزول الآية . الزجر عن التشوف إلى متاع الدنيا على الدوام ... ٥٦
- تفسير قوله تعالى : « وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ . كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ... » الآيات . اختلف في « المقسمين » على أقوال سبعة . ما جاء في قوله « عَصِيْن » ... ٥٧

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فَوَرَّبُّكَ لَسَأَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ ... » الآية تدل على محاسبة الجميع
وسؤالهم كافرهم ومؤمنهم ؛ إلا من دخل الجنة بغير حساب . سؤال الكافر
ومحاسبته ٥٩
- تفسير قوله تعالى : « فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ... » الآيات . بيان
المراد من قوله « فَأَصْدَغَ » . ذكر الخمسة الذين كانوا يستهزئون برسول الله
صلى الله عليه وسلم وسبب هلاكهم ٦١
- تفسير قوله تعالى : « فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » المراد بالتسبيح هنا
الصلاة . الجمهور من العلماء على أن هذه الآية ليست محل سجود ٦٣
- تفسير قوله تعالى : « وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » معنى « اليقين » . الفرق
بين الرجل يقول لامرأته : أنت طالق أبدا ، أو يقول : طلقها حياتها ٦٤

سورة النحل

- تفسير قوله تعالى : « أُنِىْ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ... » بيان المراد في قوله « أمر الله » ٦٥
- تفسير قوله تعالى : « يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ ... » الآية . أوجه القراءات
في قوله « ينزل » . اختلاف العلماء في معنى الروح في هذه الآية ٦٧
- تفسير قوله تعالى : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ... » الآيات . بيان أدلة
التوحيد ، الاستدلال بخلق الإنسان وأحواله على وجود الله تعالى ٦٨
- تفسير قوله تعالى : « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
الكلام على الأنعام . معنى الدفء . في الآية دليل على لباس الصوف ٦٨
- تفسير قوله تعالى : « وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ ... » الآية . ما في الأنعام والدواب من الجمال
تفسير قوله تعالى : « وَتَحْمِلُ أُنْقَالَكُمْ ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : المراد من شق
الأنفس ، ومعنى الشق . جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال عليها على قدر ما تحتمله
تفسير قوله تعالى : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ... » الآية . فيه ثمان مسائل :
ما ملكه الإنسان من الحيوان جازله تسخيره وكراؤه ، وأن الكراء يجري مجرى
اليوع فيما يحل منه ويحرم . الإجماع على أن من اكترى دابة ليحمل عليها
عشرة أفقرة قح فحمل عليها ما اشترط أو أخف منه فتلفت أن لا ضمان عليه .

- اختلافهم في الرجل يكثرى الدابة بأجر معلوم الى موضع مسعى ، فيتمدى فيتجاوز ذلك المكان ثم يرجع الى المكان المأذون له في المصير اليه . اختلافهم في جواز أكل لحوم الخيل . بيان أن البغال تلتحق بالحجر في الحرمة . الدليل على أن الخيل لا زكاة فيها . قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الإبل غير لأهلها والغنم بركة والخيل معقود في نواصيها الخير » . الكلام على قوله « ويخلق ما لا تعلمون » ٧٣
- تفسير قوله تعالى : « وعلى الله قصد السبيل ... » الآية . بيان المراد بقصد السبيل ٨١
- تفسير قوله تعالى : « هو الذى أنزل من السماء ماء لكم ... » الآيات . معنى السوم . في هذه الآيات دليل على قدرة الله ووحدانيته ... ٨٢
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى سخّر البحر لنا كلوا منه لحما طرياً ... » الآية . فيه تسع مسائل : الكلام على تسخير البحر ، اختلاف العلماء في السمك هل يسمى لحماً . بيان أن اللحوم أصناف مختلفة لا يجوز بيع الجنس من جنسه متفاضلاً . المشهور أن الجراد يجوز بيع بعضه ببعض متفاضلاً . اختلاف فيمن حلف ألا يأكل لحماً . المراد بحلية البحر . لا حرمة على الرجال والنساء فيما يخرج من البحر . الكلام على لبس الذهب والحريير للرجال ، والتختم بخاتم الفضة والتحلّى به . من حلف ألا يلبس حلياً فلبس أولوا لم يحنث . معنى الحنث ... ٨٥
- تفسير قوله تعالى : « وأنتى فى الأرض روايى أن تميد بكم ... » الآية . فى الآية دليل على استعمال الأسباب ... ٩٠
- تفسير قوله تعالى : « وعلامات وبالنجم هم يهتدون » بيان أن العلامات هى معالم الطرق بالنهار . اختلاف فى النجوم الذى يقع بها الاهتداء . حكم استقبال القبلة ٩١
- تفسير قوله تعالى : « أفمن يخلق كمن لا يخلق ... » الآيات . بيان أن الله تعالى هو الأحق بالعبادة لأنه هو الخالق للأشياء . بيان أن الآيات تبكى للكفار ٩٣
- تفسير قوله تعالى : « إلهكم إله واحد ... » الآيات . بيان أن الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم لا تقبل الوعظ . بيان أن الكبر فسق وهو أصل العصيان ... ٩٤
- تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم ... » الآية . دعوى المشركين أن ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو من الأباطيل والترهات ٩٥

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ... » الآية . بيان أن دعاة الضلالة عليهم مثل أوزار من اتبعهم ٩٦
- تفسير قوله تعالى : « قد مكر الذين من قبلهم ... » الآية . بيان قصة النمرود بن كنعان وبنائه الصرح وكيف سقط عليهم ٩٧
- تفسير قوله تعالى : « ثم يوم القيامة يخزيهم ... » الآيات . بيان ما يلقاه المشركون يوم القيامة من الهوان ٩٨
- تفسير قوله تعالى : « وقيل للذين آتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا ... » الآيات ... ١٠٠
- تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ... » الآيات . الكلام على إنكار الكفار للبعث ١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » . في الآية دليل على أن القرآن غير مخلوق ، وأن الله تعالى مرید لجميع الحوادث خيرا وشرها ١٠٦
- تفسير قوله تعالى : « والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ... » الآيات . اختلاف العلماء في سبب نزول هذه الآيات . واختلافهم أيضا في الحسنة المرادة في الآية ١٠٦
- تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نُوحِي إليهم ... » الآيات . الرد على مشركي مكة حيث أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . بيان أن الرسول عليه السلام مبين عن الله عز وجل مراده مما أجمله في كتابه . الكلام على وعيد المشركين الذين احتالوا في إبطال الإسلام ، ومعنى أخذهم على تخوف ١٠٨
- تفسير قوله تعالى : « ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض ... » الآيات . بيان أن كل ما في السموات والأرض يسجد لله تعالى ١١٢
- تفسير قوله تعالى : « وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين ... » الآيات . النهي عن اتخاذ آلهة غير الله . بيان أن الطاعة لا تكون إلا لله ١١٣
- تفسير قوله تعالى : « ويعملون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم ... » الآيات . ذكر قبائح المشركين من جعلهم لأهتهم نصيبا من أموالهم يتقربون بها إليهم ، ومن زعمهم أن الملائكة بنات الله ١١٥

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وإذا بُشِّرْ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ... » الآيات .
 بيان بغض العرب في الجاهلية للبنات ، وما كانوا يفعلونه من دفن البنت حية .
 ١١٦ بيان أن البنات بليّة ، وأن في الصبر عليهن والإحسان اليهن ما بقي من النار ...
 تفسير قوله تعالى : « ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ... » الآيات . بيان أن الله تعالى لو أخذ الخلق بما كسبوا مترك على ظهرها من دابة من نجي ولا غيره ...
 ١١٩ تفسير قوله تعالى : « تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك ... » الآيات . تسليّة النبي صلى الله عليه وسلم بأن من تقدّمه من الأنبياء قد كفر بهم قومهم ...
 ١٢١ تفسير قوله تعالى : « وإن لكم في الأنعام لعبرة ... » الآية . فيه عشر مسائل :
 بيان المراد بالأنعام وما فيها من العبرة . الاختلاف في الضمير من قوله « مما في بطونه » على ماذا يعود . استنبط بعض العلماء من عود هذا الضمير أن لبن الفحل يفيد التحريم . الكلام على تحويل اللبن من الدم . الدليل على أن المنيّ ليس بنجس . الدليل على جواز الانتفاع بالألبان من الشرب وغيره ، وأن لبن الميته لا يجوز الانتفاع به ، وعلى استعمال الحلاوة والأطعمة اللذيذة وتناولها ...
 ١٢٢ تفسير قوله تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب ... » الآية . فيه مسألتان : بيان أن هذه الآية نزلت قبل تحريم الخمر . بيان معنى السكر . أقوال من ذهب من العلماء إلى جواز شرب ما دون السكر من النبيذ ...
 ١٢٧ تفسير قوله تعالى : « وأوحى ربك إلى النحل ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 بيان أن الوحي قد يكون بمعنى الإلهام . لم سمى النحل نحلا . الكلام على بيوت النحل . وأن الله تعالى ألهمها لاتخاذ بيوتها مستدسة ...
 ١٣٣ تفسير قوله تعالى : « ثم كُلِّي من كلّ الثمرات ... » الآية . فيه تسع مسائل : الجمهور من الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل . اختلف في الضمير من قوله « فيه شفاء للناس » هل هو راجع للعسل أو القرآن . الرد على من زعم أن هذه الآية يراد بها أهل البيت . اختلف في شفاء العسل للناس هل يقتضي العموم في كل علة وفي كل إنسان أم على الخصوص . الدليل على جواز التغلج بشرب الدواء وغيره . والرد على الصوفية الذين لا يجوزون المداواة . الاختلاف في زكاة العسل ...
 ١٣٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « والله خالقكم ثم يتوفاكم ... » الآية . بيان الاحتجاج على منكرى
 البعث بحالة الإنسان وتطوراته ١٤٠
- تفسير قوله تعالى : « والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق ... » الآية . بيان أن هذا
 مثل ضرب به الله تعالى لعبدة الأصنام ١٤١
- تفسير قوله تعالى : « والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ... » الآية . فيه خمس
 مسائل : بيان أن الولد يتبع أمه فى الرق والحرية . معنى الحفدة . ما جاء
 فى خدمة الزوجة فى بيت زوجها ، وأن الرجل يخدم زوجته فيما خف من الخدمة
 ويُعينها ، وعليه أن ينفق على خادمة واحدة ، وقيل على قدر الثروة والمنزلة ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « ضرب الله مثلا عبدا مملوكا ... » الآية . بيان أن الله تعالى
 ضرب هذه الآية مثالا يبين ضلالة المشركين ، وأنه لا تساوى بينه وبين
 الأصنام . ذكر ما جاء فى نقصان رتبة العبد عن الحر فى الملكية وأنه لا يملك .
 بيان أن طلاق العبد بيد سيده . بيان أن الرزق ما وقع الاختداء به ١٤٦
- تفسير قوله تعالى : « وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم ... » الآية . اختلف
 فى الأبكم والذى يأمر بالعدل ١٤٩
- تفسير قوله تعالى : « ولله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة ... » الآيات .
 معنى إتيان الساعة كلهج البصر ١٥٠
- تفسير قوله تعالى : « والله جعل لكم من بيوتكم سكنا ... » الآية . فيه عشر مسائل :
 تعديد نعم الله تعالى على الناس فى البيوت . جواز الانتفاع بالأصواف
 والأوبار والأشعار . بيان أن صوف الميتة وشعرها طاهر يجوز الانتفاع
 به ، واختلف فى القرن والسن والعظم ، وطهارة جلد الميتة إذا دبغ . الكلام
 على جلد الخنزير والكلب وما لا يؤكل لحمه . اختلف فى الدباغ التى تطهر به
 جلود الميتة ما هو ١٥٢
- تفسير قوله تعالى : « والله جعل لكم مما خلق ظلالا ... » الآية . فيه ست مسائل :
 بيان أن الله تعالى جعل للناس فى الجبال ماوى يتحصنون به ويعتزلون عن الخلق
 فيه . الدليل على اتخاذ العباد عُدَّة الجهاد ليستعينوا بها على قتال الأعداء ١٥٩

- تفسير قوله تعالى : « فَإِن تَوَلَّوْا فَمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ... » الآيات . بيان أن
إعراض المشركين عن الإسلام لم يكن لعدم معرفتهم نعمته الله بل كانوا يعرفونها
ثم ينكرونها ، وفي معرفتهم وإنكارهم ثمانية أقوال ... ١٦١ ...
- تفسير قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاهُمْ ... » الآيات . بيان أن
المشركين يتبعون يوم القيامة أصنامهم التي عبدوها ، وستنطق تلك الآلهة
بتكذيب من عبدها بأنها لم تكن آلهة . زيادة العذاب على المشركين يوم القيامة ١٦٣
- تفسير قوله تعالى : « وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ ... » الآية . بيان أن لكل
أمة شهيدا عليها يوم القيامة وإن لم يكن نبيا ... ١٦٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ... » الآية . فيه ست مسائل :
هذه الآية هي أجمع آية في القرآن لخير يمثل ولشر يُجتنب . الاختلاف في تأويل
العدل والاحسان . إعطاء ذى القربى . معنى الفحشاء والمنكر والبغى ... ١٦٥ ...
- تفسير قوله تعالى : « وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
بيان أنه يجب الوفاء بجميع ما يُعقد باللسان ويلتزمه الإنسان من بيع أو صلة
أو موائقة فيما يوافق الدين . اختلف في سبب نزول هذه الآية . الكلام
على حلف الفضول . النهى عن نقض الأيمان بعد توكيدها ، وما معنى التوكيد ١٦٩
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَضَّيْتُمْ عَنْهَا ... » الآية . المقصود من الآية
النهى عن العود إلى الكفر بسبب كثرة الكفار وكثرة أموالهم ... ١٧١ ...
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَالًا بَيْنَكُمْ ... » الآية . النهى عن عقد
الأيمان بالأنطواء على الخديعة والفساد ... ١٧٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ... » الآيات . التحذير عن الرشا
وأخذ الأموال على نقض العهد ... ١٧٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى ... » الآية . ذكر أقوال
العلماء في معنى الحياة الطيبة ... ١٧٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ... » الآية . بيان أن الاستعاذة
تكون قبل قراءة القرآن لابعده ... ١٧٤ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا ... » الايات . بيان أن
 ١٧٥ الشيطان لا سلطان له على المؤمنين المتوكلين ، إنما سلطانه على الكافرين ...
- تفسير قوله تعالى : ■ وإذا بدلنا آيةً مكان آيةٍ والله أعلم بما ينزل ... » الايات .
 ١٧٦ الكلام على أن الله تعالى شرع الأحكام وتبديل البعض ببعض ...
- تفسير قوله تعالى : ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر ... » الايات . بيان
 دعوى المشركين أن النبي صلوات الله عليه إنما يعلمه بشر ، اختلاف العلماء
 ١٧٧ في اسمه . الكلام على العجمة ...
- تفسير قوله تعالى : « من كفر بالله من بعد إيمانه ... » الآية . فيه إحدى وعشرون
 مسألة : بيان أن من ارتد بعد إيمانه فعليه غضب . من هم المرتدون . الكلام
 على من أكرهه المشركون على الكفر . سمح الله تعالى بالكفر به عند الإكراه .
 حكم من أكره على الكفر حتى خشى على نفسه القتل . بيان أن الرخصة
 إنما جاءت في القول دون الفعل . إجماع العلماء على أن من أكره على قتل غيره
 أنه لا يجوز له الاقدام على قتله ولا انتهاك حرمة يجلد أو غيره . اختلافهم
 في الإكراه على الزنى . الكلام على طلاق المكره وعتاقه وبيعه ونكاحه . هل
 تحل المرأة إذا استكرهت على الزنى . اختلافهم في وجوب الصداق للمستكرهة .
 إذا أكره الانسان على إسلام أهله لما لا يحل أسلمها ولم يقتل نفسه دونها .
 الكلام على يمين المكره . إذا تلفظ المكره بالكفر فلا يجوز له أن يجرى على لسانه
 إلا مجرى المعارض . أجمع العلماء على أن من أكره على الكفر فاختر القتل
 انه أعظم أجرا عند الله ممن اختار الرخصة ، واختلفوا فيمن أكره على غير القتل
 من فعل ما لا يحل له . واختلفوا أيضا في حد الإكراه ...
- ١٨٠ ...
- تفسير قوله : « ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ... » الآية ...
- ١٩٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ... » الآية . الكلام على
 محاصمة الروح للجسد يوم القيامة ...
- ١٩٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة ... » الآية . بيان أن
 هذه الآية متصلة بذكر المشركين في الايات السابقة ، وهي ضرب ممثل لهم
- ١٩٣

- ١٩٥ ... تفسير قوله تعالى : « فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ... » الايات ...
- تفسير قوله تعالى : « ولا تقولوا لما يَصِفُ أَلْسِنَتَكُمُ الْكَذِبَ ... » الايات . فيه مسائلتان : الآية خطاب للكفار الذين حرّموا البحار والسواحب وأحلوا ما في بطون الأنعام وإن كانت ميتة . التحليل والتحرير إنما هو لله عز وجل ... ١٩٥
- تفسير قوله تعالى : « وعلى الذين هادوا حَرَمَنا ما قصصنا عليك من قبل ... » بين الله تعالى أن الأنعام والحارث حلال لهذه الأمة أما اليهود فحرمت عليهم منها أشياء ١٩٧
- تفسير قوله تعالى : « إن إبراهيم كان أمةً قانتا لله حنيفًا ... » الايات . بيان أن الرسول عليه السلام دعا مشركي العرب إلى ملة إبراهيم ... ١٩٧
- تفسير قوله تعالى : « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا ... » أمر الله نبيه عليه السلام باتباع ملة إبراهيم في عقائد الشرع دون الفرع . جواز اتباع الأفضل للفضول ... ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « إنما جُعِلَ السبب على الذين اختلفوا فيه ... » جعل السبب تغليظا على اليهود في رفض الأعمال بسبب اختلافهم في تعظيم يوم الجمعة ، كيفية ما وقع لهم من الاختلاف . بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر باتباع الحق ، وحذر الله الأمة من الاختلاف عليه فيشدد عليهم كما شدد على اليهود ... ١٩٩
- تفسير قوله تعالى : « أدعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ... » الكلام على أن هذه الآية نزلت بمكة في وقت الأمر بمهادنة قريش ، وأمر النبي عليه السلام أن يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ... » الآية : فيه أربع مسائل : الآية نزلت في شأن التمثيل بحمزة عم النبي عليه السلام يوم أحد . وقيل نزلت فيمن أصيب بظلامه ألا ينال من ظالمه إذا تمكّن إلا مثل ظلامته لا يتعداه إلى غيره . اختلف فيمن ظلمه رجل في أخذ مال ثم اتّمن الظالم المظلوم على مال هل يجوز له خيانتته في القدر الذي ظلمه . جواز التماثل في القصاص ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « واصبر وما صبرك إلا بالله ... » الايات ... ٢٠٢

سورة الإسراء

- تفسير قوله تعالى : « سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ... » الآية . فيه ثمان مسائل :
- الكلام على معنى « سبحان » و « أسرى » . تشريف النبي صلى الله عليه وسلم بالعبودية . أقوال العلماء فى حديث الإسراء . اختلافهم فى تاريخ الإسراء وهيته الصلاة . وهل كان إسراء بالروح أو الجسد . معنى بركة المسجد الأقصى .
- بيان ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات ليلة مسراه ... ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى : « واتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى ... » الآيات ... ٢١٢
- تفسير قوله تعالى : « فاذا جاء وعد أولاهما ... » الآيات . أقوال العلماء فى الإفساد الذى وقع من بنى إسرائيل وعقابهم عليه . رد الكزة لبنى إسرائيل على أعدائهم .
- قتل يحيى بن زكريا عليهما السلام وما وقع بسبب القتل لبنى إسرائيل ... ٢١٥
- تفسير قوله تعالى : « إن هذا القرآن يهتدى للتي هي أقوم ... » الآيات . بيان أن القرآن يهتدى لأقوم الطرق وهو الإيمان والتوحيد ... ٢٢٤
- تفسير قوله تعالى : « ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير ... » الآية . النهى عن دعاء الرجل على نفسه وولده . بيان أن طبع الإنسان العجلة ، فيعجل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال الخير . بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يجعل دعاءه على من لا يستحق من المؤمنين رحمة وكفارة له ... ٢٢٥
- تفسير قوله تعالى : « وجعلنا الليل والنهار آيتين ... » الآية . جعل الله الليل والنهار علامتين على وحدانيته وكمال قدرته . الكلام على الآيتين ، وعلى نحو آية الليل .
- الحكمة فى جعل آية النهار مبصرة ... ٢٢٧
- تفسير قوله تعالى : « وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ... » الآيات . أقوال العلماء فى معنى طائر الإنسان ... ٢٢٩
- تفسير قوله تعالى : « من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ... » الآية . بيان أن كل مكلف ملزم بعمله ، ولا تؤخذ نفس بإثم أخرى . أقوال العلماء فى أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه . الكلام على قوله « وما كنا معذرين حتى نبعث رسولا » هل هذا فى حكم الدنيا وأن الله لا يهلك أمة بعذاب إلا بعد الإنذار ، أو هو عام فى الدنيا والآخرة . الدليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع ... ٢٣٠

- تفسير قوله تعالى : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينا ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن الذنوب سبب في هلاك الأمم ، وأن المعاصي إذا ظهرت ولم تغير كانت سببا في هلاك الجميع . معنى « أمرنا » ... ٢٣٢
- تفسير قوله تعالى : « من كان يريد العاجلة ... » الآيات . الكلام على صفة المنافق الذي يلبس الإسلام والطاعة لينال عاجل الدنيا . بيان أن من عمل للآخرة وأخلص في عمله قبل منه ... ٢٣٥
- تفسير قوله تعالى : « كَلَّا بُدَّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ ... » الآيات . بيان أن الله تعالى يرزق المؤمنين والكافرين ... ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ... » الآيات . فيه ست عشرة مسألة . بيان أن القضاء يستعمل في اللغة على وجوه . جعل الله تعالى برّ الوالدين مقرونا بعبادته وتوحيده ، وأن من البرّ بهما ألا يتعرض الإنسان لسيئهما ولا يعقهما . بيان أن عقوق الوالدين مخالفتهما في أغراضهما الجائزة لهما . قول العلماء في أن للأمم ثلاثة أرباع البر ولأب الربع . لا يختص برّ الوالدين بأن يكونا مسلمين . النهي عن الخروج للجهاد بغير إذن الأبوين إذا لم يتعين الجهاد . اختلفوا في الوالدين المشركين هل يخرج باذنهما إذا كان الجهاد من فروض الكفاية . من تمام برّ الوالدين صلة أهل ودّهما . ألزم الله مراعاة أحوالهما في حالة الكبر أكثر مما ألزمه من قبل ، وألا يقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرّم وأن يجعل نفسه مع أبيه في خير ذلة . ما في قوله « أَفَّ » من اللغات . الخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته . الكلام على الترحم والاستغفار للأبوين ... ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ... » الآية ... ٢٤٦
- تفسير قوله تعالى : « وَآتَٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ ... » الآيات . الأمر بإيتاء ذى القربى حقه والمسكين وابن السبيل . النهي عن التبذير في الأموال . بيان حدّ التبذير ... ٢٤٧
- تفسير قوله تعالى : « وَإِنَّمَا تُعْرِضُونَ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ ... » الآية ... ٢٤٨
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ ... » الآية . فيه أربع مسائل : بيان أن هذا مجاز عبر به عن البخيل الذي لا يقدر من قلبه على إخراج شيء من ماله ...

صفحة

- النهي عن الإفراط في الإنفاق . بيان أن هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ،
 ٢٤٩ علمه الله كيفية الإنفاق وأمره بالاعتصام
 تفسير قوله تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ... » الآية . الكلام على معنى
 ٢٥٢ الإملاق والخطء
 تفسير قوله تعالى : « ولا تقربوا الزنى ... » الآية . تحريم الزنى وأنه من الكبائر ...
 ٢٥٣ تفسير قوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ... » الآيات . بيان
 أنه تعالى قد جعل لولي المقتول ظلما سلطانا . اختلف العلماء في الولي وفي معنى
 ٢٥٤ سلطانا . في قوله « فلا يسرف في القتل » ثلاثة أقوال
 تفسير قوله تعالى : « وأوفوا الكيل إذا كلفتم ... » الآية . الأمر بإيفاء الكيل والعدل
 ٢٥٦ في الميزان . بيان أن هذه الآية تقتضي أن الكيل على البائع
 تفسير قوله تعالى : « ولا تقف ما ليس لك به علم ... » الآية . فيه ست مسائل :
 النهي عن قول الزور والقذف وما أشبه ذلك . بيان أن هذه الآية تضمنت
 الحكم بالقافة . أسامة بن زيد والقذح في نسبه وحكم مجزئ القائف فيه . استدل
 جمهور العلماء بسرور النبي صلى الله عليه وسلم بقول مجزئ على الرجوع الى القافة
 عند التنازع في الولد . اختلف الآخذون بأقوال القافة ؛ هل يؤخذ بذلك في أولاد
 الحرائر والإماء أو يختص بأولاد الإماء . وهل يكتفى بقول واحد من القافة
 أولا بد من اثنين لأنها شهادة . بيان أن الله سبحانه يسأل كل عضو من أعضاء
 ٢٥٧ الانسان عما اكتسب . وقيل : يسأل الإنسان عما حواه سمعه وبصره وفؤاده ...
 تفسير قوله تعالى : « ولا تمش في الأرض مَرَحًا ... » الآيات . فيه خمس مسائل :
 بيان أن الله تعالى نهى عن الخلاء وأمر بالتواضع . إقبال الإنسان على الصيد
 ونحوه ترفعا دون حاجة إلى ذلك داخل في هذه الآية . المراد بخرق الأرض
 ٢٦٠ تقبها لا قطعها بالمسافة . استدل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتعاطيه ...
 تفسير قوله تعالى : « ذلك مما أوحى إليك ربك ... » الآية . بيان أن الإشارة
 إلى هذه الآداب والقصص والأحكام التي تضمنتها الآيات المتقدمة . الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد كل من سمع الآية من البشر ...
 ٢٦٤

- تفسير قوله تعالى : « أفأصفاكم ربكم بالبينين ... » الآية . الرد على القائلين بأن الملائكة بنات الله ... ٢٦٤
- تفسير قوله تعالى : « ولقد صرّفنا في هذا القرآن ليدّكروا ... » الآية . لم يجعل الله القرآن نوعا واحدا ، بل وعدا ووعيدا ومحكما ومتشابهها ونها وأمرنا وناسخا ومنسوخا وأخبارا وأمثالا ... ٢٦٤
- تفسير قوله تعالى : « قل لو كان معه آلهة كما يقولون ... » الآيات . الرد على عبّاد الأصنام في اعتقادهم أن الأصنام تقربهم الى الله زُلْفَى ... ٢٦٥
- تفسير قوله تعالى : « تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن ... » الآية . كل شيء من الجهاد وغيره يسبح لله . اختلف في هذا التسبيح هل هو تسبيح الدلالة أو تسبيح الحقيقة . الكلام على غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور . ٢٦٦
- تفسير قوله تعالى : « واذا قرأت القرآن جعلنا بينك ... » الآيات . بيان أن الآية نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن ، فحجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن ، وكانوا يمرون به ولا يرونه ... ٢٦٩
- تفسير قوله تعالى : « نحن أعلم بما يستمعون به ... » الآية . ادعاء المشركين أن النبي صلى الله عليه وسلم ساحر ومجنون ... ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى : « وقالوا أئذا كنا عظاما ورُفاتا ... » الآية . جحد المشركين للبعث وإنكاره ٢٧٣
- تفسير قوله تعالى : « قل كونوا حجارة أو حديدا ... » الآيات . الرد على المشركين في إنكارهم البعث . معنى النّفْض . الدّعاء الى المحشر وخروج أهل القبور . ٢٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن ... » الآية . اختلاف العلماء في سبب نزول الآية . بيان نزغ الشيطان وإغوائه للإنسان ... ٢٧٦
- تفسير قوله تعالى : « ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم ... » الآيات . اختلف في هذا الخطاب هل هو للمشركين أو للمؤمنين . محاجة اليهود في إنكارهم القرآن . الزبور ٢٧٨
- كتاب ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ، بل مجرّد تمجيد ودعاء ... ٢٧٨
- تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ... » الآية . بيان ان من عبدهم المشركون يطلبون من الله القربى ويتضرعون اليه في طلب الجنة . ٢٧٩

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وإن من قرية إلا نحن مُهلكوها ... » الآية . اذا ظهر الزنى والربا في قرية أذن الله في هلاكهم ... ٢٨٠
- تفسير قوله تعالى : « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون ... » الآية . الحكمة في عدم إجابة المشركين الى ما اقترحوه من الآيات . وما هي « الآيات » ... ٢٨٠
- تفسير قوله تعالى : « واذا قلنا لك إن ربك أحاط بالناس ... » الآية . معنى هذه الإحاطة . أقوال العلماء في الرؤيا التي رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت فتنة للناس . الكلام على الشجرة الملعونة . بيان خبر ابن إسحاق عن مسرى الرسول صلوات الله عليه ... ٢٨١
- تفسير قوله تعالى : « واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ... » الآية . قصة إبليس حين عصى وأبى السجود . وعيد إبليس ومن تبعه ... ٢٨٦
- تفسير قوله تعالى : « وأستفِرُّ من أستطعت منهم بصوتك ... » الآية . فيه ست مسائل : بيان أن الأمر أمر تعجيز . وإن المراد بصوت إبليس كل داع يدعو الى معصية الله تعالى . معنى استفرازه للعباد ومشاركته في الأموال والأولاد . الدليل على تحريم المزامير والغناء واللهو ... ٢٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ربُّكم الذي يُرِيكم الفلك في البحر . » الآية . بيان أن الآية توقيف على آلاء الله وفضله عند عباده ... ٢٩٠
- تفسير قوله تعالى : « وإذا مسَّكم الضرُّ في البحر ... » الآية . بيان أن الآية تحقير لمن يدعى إلهاً من دون الله ... ٢٩١
- تفسير قوله تعالى : « فأمتم أن يحسِف بكم ... » الآيات . بيان معنى الحسِف والحاصب والقاصف ... ٢٩١
- تفسير قوله تعالى : « ولقد كرَّمنا بني آدم .. » الآية . ذكر ما أمّن الله تعالى به على بني آدم . تفضيل الملائكة على الإنس والجن . الكلام على تناول الطيبات من الرزق ... ٢٩٣
- تفسير قوله تعالى : « يوم ندعوا كلَّ أناس بإمامهم ... » . المعنى المراد من إمام كل أمة . ٢٩٦

صفحة

- ٢٩٨ ... تفسير قوله تعالى : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ... » ...
- ٢٩٩ ... تفسير قوله تعالى : « وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك ... » الآية .
- تفسير قوله تعالى : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم ... » بيان أن هذا تعريف للامة لثلا يركن أحد منهم إلى المشركين في شيء من أحكام الدين .
- ٣٠٠ ... الكلام على أنه كلما كانت الدرجة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم ...
- تفسير قوله تعالى : « وإن كادوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ ... » الآية . بيان أن الآية نزلت في أهل مكة لما هموا بإخراج الرسول عليه السلام من المدينة .
- ٣٠١ ... تفسير قوله تعالى : « أقم الصلاة لدلوك الشمس ... » الآية . فيه سبع مسائل :
أمر الله نبيه عليه السلام بالصبر والمحافظة على الصلاة ، وأن هذه الآية إشارة إلى الصلوات المفروضة . معنى دلوك ومعنى الغسق . اختلف في آخر وقت المغرب . المراد بقرآن الفجر صلاة الصبح . اختلاف العلماء في القراءة في الصلاة .
- ٣٠٢ ... فضل التذكير بصلاة الصبح ...
- تفسير قوله تعالى : « ومن الليل فتهجد به نافلة لك ... » الآية . فيه ست مسائل :
معنى التهجد . تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر دون أمته . اختلافهم في المقام المحمود . الكلام على شفاعات النبي عليه السلام . القول في كون القيام بالليل سببا للمقام المحمود ...
- ٣٠٧ ... تفسير قوله تعالى : « وقل رب أدخلني مدخل صدق ... » الآية . معنى الإدخال ...
- ٣١٢ ... والإخراج في هذه الآية ...
- تفسير قوله تعالى : « وقل جاء الحق وزهق الباطل ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
بيان أنه كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما وقد كسرها النبي صلى الله عليه وسلم عند دخوله مكة عام الفتح . في الآية دليل على كسر نصب المشركين وكسر آلة الباطل ومالا يصلح إلا لمعصية الله تعالى ، كالطناير والعيدان والمزامير ...
- ٣١٣ ... تفسير قوله تعالى : « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة ... » الآية . فيه سبع مسائل : القول في كون القرآن شفاء . ما جاء في التداوى بالقرآن . اختلف العلماء في النشرة ، وهي أن تكتب شيئا من أسماء الله أو من القرآن ثم تغسله بالماء

صفحة

- وتسمح به المريض أو تسقيه . تعليق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى على أعناق
 المرضى على وجه التبرك بها . ما جعله الله تعالى من الرحمة في القرآن وفضل تلاوته . ٣١٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه ... » الآية . ٣٢١
- تفسير قوله تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته ... » الآية . الكلام على أن كل
 واحد يعمل على ما يشاء كل أصله وأخلاقه التي ألقها ٣٢١
- تفسير قوله تعالى : « ويسألونك عن الروح ... » الآية . سؤال اليهود للنبي صلى الله
 عليه وسلم عن الروح ، الاختلاف فيه . معنى قوله « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » . ٣٢٣
- تفسير قوله تعالى : « ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ... » الآيات . بيان
 أن أول ما يفقد من أمر الدين الأمانة ، وآخر ما يفقد الصلاة ، وأن القرآن
 يسرى في ليلة فيذهب بما في المصاحف وما في القلوب وتصيح الناس كالبهائم . ٣٢٥
- تفسير قوله تعالى : « قل لئن آجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ... »
 الآية . الرد على الكفار في قولهم : لو نشاء لقلنا مثل هذا ٣٢٦
- تفسير قوله تعالى : « ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن ... » الآية . بيان أن الله
 تعالى وجه القول في القرآن بكل مثل يجب به الاعتبار من الآيات والعبر والأوامر
 والنواهي وأقاصيص الأولين ، وقد تبين الحق للمشركين فأبوا إلا الكفر ... ٣٢٧
- تفسير قوله تعالى : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ... »
 الآيات . بيان أن الآية نزلت في رؤساء قريش وبيان ما اقترحوه على النبي
 عليه السلام ٣٢٧
- تفسير قوله تعالى : « وما منع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى ... » الآيات .
 الكلام على معاندة المشركين وقولهم : إن الله أجل من أن يكون رسوله من
 البشر . بيان الحكمة في عدم إرسال الملائكة رسلا ٣٣٢
- تفسير قوله تعالى : « ومن يهد الله فهو المهتدي » الآيات . الكلام على حشر
 الكفار يوم القيامة ، والرد عليهم في إنكارهم البعث ٣٣٣
- تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ... » الآيات . اختلاف
 العلماء في تعيين التسع آيات التي أوتيتها موسى عليه السلام . قصة موسى مع
 فرعون . الكلام على معنى « مشورا » ٣٣٥

- تفسير قوله تعالى : « وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ... » الآية . اختلف العلماء في المدة التي نزل فيها القرآن . واختلفا في معنى « على مكث » ... ٣٣٩
- تفسير قوله تعالى : « قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ... » الآية . قول العلماء في المعنى المراد من قوله « إن الذين أوتوا العلم من قبله » ... ٣٤٠
- تفسير قوله تعالى : « ويقولون سبحان ربنا ... » الآية . في الآية دليل على جواز التسميح في السجود ... ٣٤١
- تفسير قوله تعالى : « ويخرون للأذان يَكُون ... » الآية . فيه أربع مسائل : شأن العالم أن يخشع عند استماع القرآن ويخضع له . جواز البكاء في الصلاة من خوف الله تعالى أو على معصيته في دين الله . اختلف في الأئین في الصلاة ... ٣٤١
- تفسير قوله تعالى : « قل أدعوا الله أو أدعوا الرحمن ... » الآية . سبب نزول هذه الآية . معنى قوله « ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها » . المراد بالصلاة هنا القراءة ... ٣٤٢
- تفسير قوله تعالى : « وقيل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ... » الآية . الرد على اليهود والنصارى والعرب في قولهم : عزيز وعيسى والملائكة ذرية الله سبحانه . بيان فضل هذه الآية وأنها خاتمة التوراة ... ٣٤٤

سورة الكهف

- الكلام على فضائل سورة الكهف ... ٣٤٦
- تفسير قوله تعالى : « الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ... » الآيات . خبر قريش وأخبار اليهود مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وسؤاله عن حديث الفتية ، وعن نبأ رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وعن الروح ما هي . قوله عليه السلام لهم « أخبركم خدا » ولم يقل إن شاء الله ، وتأخر الوحي عنه ... ٣٤٦
- تفسير قوله تعالى : « وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ... » الآيات . بيان أن اليهود والنصارى وقريشا نسبوا لله ما ليس لهم به من علم . نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الحزن على من كفر ... ٣٥٣

- تفسير قوله تعالى : « إنا جعلنا ما على الأرض زينةً لها ... » الآيات . فيه مسألتان :
بيان ما جعله الله تعالى على الأرض من الزينة ، وأقوال العلماء في الزينة
المراد . جعل الله الدنيا مستطابة في ذوقها ، وإبتلى الله بها عباده لينظر أيهم
أحسن عملاً . بيان أن حسن العمل أخذ بحق وإتفاق في حق مع الإيمان
وأداء الفرائض واجتناب المحارم . أقوال العلماء في الزهد ... ٣٥٣
- تفسير قوله تعالى : « أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ... »
الآية خطاب للنبي عليه السلام ، وبيان أن ما عظمه عليك السائلون من الكفرة
عن الفتية وعن ذى القرنين وعن الروح ليس بأعجب من آيات الله ، بل خلق
السموات والأرض ، أو شأنك في الإسراء أعجب من خبرهم . معنى الكهف والرقيم
تفسير قوله تعالى : « إذ أوى الفتية إلى الكهف ... » الآيات . حديث الفتية
وفي أي زمن كانوا . بيان أن الآية صريحة في الفرار بالدين وهجرة الأهل
والأوطان والأموال خوف الفتنة . الكلام على العزلة . إلقاء النوم على الفتية
وبعضهم . الاختلاف في الحزبين . بيان أنهم كانوا شبابا وأحداثا حكم لهم بالفتوة
حين آمنوا بلا واسطة . قول أهل اللغة في الفتوة ... ٣٥٨
- تفسير قوله تعالى : « وربطنا على قلوبهم إذ قاموا ... » الآية . إيمان الفتية بالله تعالى ،
وما حباهم به من عزم وقوة صبر . بيان أن الصوفية تعلقت في أفعالها بهذه الآية
والرد عليهم . تنديد الفتية بأهل عصرهم في عبادتهم الأصنام تقليدا من
غير حجة ... ٣٦٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله ... » الآية ... ٣٦٧
- تفسير قوله تعالى : « وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهفهم ... » الآيات .
بيان أن الله تعالى حفظ أصحاب الكهف عن تطرق البلاء وتغير الأبدان والألوان
بهم ، والتأذى بحر أو برد . تقليبهم ذات اليمين وذات الشمال لتلا تأكل الأرض
لحومهم . الكلام على كلهم والاختلاف في اسمه ، وهل كان كلبا حقيقة أم أحدهم .
اقتناء الكلاب والقول فيه . من أحب أهل الخير نال من بركتهم . معنى الوصيد .
بيان أنه لا يجسر أحد على الدنو من أصحاب الكهف ... ٣٦٨

- تفسير قوله تعالى : « وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم ... » الايات . بيان أن الله تعالى أيقظ أصحاب الكهف من نومهم على ما كانوا عليه من هياتهم في ثيابهم وأحوالهم . بعث أصحاب الكهف أحدهم ليأتي لهم بالطعام . في هذه البعثة دليل على الوكالة وصحتها ، وهي جائزة في كل حق تجوز النيابة فيه . بيان أن الآية تضمنت جواز الشركة لأن الورق كان لجميعهم ، جواز أكل الرقءاء وخلطهم طعامهم معا . ٣٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق ... » الآية . اختلاف أهل بلدة الفتية في الحشر وبعث الأجساد من القبور . بيان أن إيقاظهم كان دليلا على أن القيامة حق والبعث حق . الكلام على أنهم لما ماتوا ميتة الحق اختلف فيما ينسب عليهم ليكون معنما لهم . النهي عن اتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيها والبناء عليها . القول في تخصيص القبور والكتابة عليها وارتفاعها والنهي عنه . الكلام على الدفن في التابوت والتحد ... ٣٧٨
- تفسير قوله تعالى : « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ... » الآية . الكلام على عدة أصحاب الكهف والاختلاف فيه . كلام النحويين على واو العطف هنا . في الآية دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم ... ٣٨٢
- تفسير قوله تعالى : « ولا تقولن شيئا إنى فاعل ذلك غدا ... » الايات . معاتبة النبي صلى الله عليه وسلم على قوله للكفار : غدا أخبركم ، ولم يقل إن شاء الله . الكلام على الاستثناء في هذه الآية . اختلف في الذكر المأمور به ... ٣٨٤
- تفسير قوله تعالى : « ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين ... » الايات . بيان مدة لبث أصحاب الكهف في كهفهم . هل ماتوا ، أو هم نيام وأجسادهم محفوظة ... ٣٨٦
- تفسير قوله تعالى : « وأنزل ما أوحى إليك ... » الآية . تمام قصة أصحاب الكهف ٣٨٩
- تفسير قوله تعالى : « وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم ... » الآية . ما اقترحه بعض المؤلفة قلوبهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من إبعاد فقراء المسلمين من مجلسه وتقريب صناديد أهل مكة . نهيه عن إطاعتهم ... ٣٩٠
- تفسير قوله تعالى : « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ... » الآية . بيان أن هذا ليس بترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر ، وإنما هو وعيد لمن غفل قلبه عن ذكر الله . بيان ما أعد الله للظالمين من العذاب والهوان . معنى السرايق ٣٩٢

- تفسير قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع ... » الآيات .
- ٣٩٥ بيان ما أعدّه الله للمؤمنين من النعيم والثواب . الكلام على لبس أهل الجنة ...
- تفسير قوله تعالى : « وأضرب لهم مثلاً رجُلين ... » الآيات . بيان أن هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف من مجالسة المؤمنين . الاختلاف في اسم هذين الرجلين وتعيينهما . قصة الرجلين وما كان من شأنهما . كلام النحاة في لفظ كلنا وكلا
- ٣٩٨ تفسير قوله تعالى : « ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله ... » الآيات . بيان أن هذا توبيخ ووصية من الأخ المؤمن للكافر وردّ عليه . بيان أنه ينبغي لكل من دخل منزله أن يقول : « ما شاء الله لا قوة إلا بالله » . فضل « لاحول ولا قوة إلا بالله » . الكلام على المعنى اللغوى لمفردات هذه الآيات ...
- ٤٠٦ تفسير قوله تعالى : « واضرب لهم مثلاً الحياة الدنيا ... » الآية . بيان أن الله تعالى شبه حالة الدنيا بالماء الذى يتزل من السماء فلا يستقر فى موضع ...
- ٤١٢ تفسير قوله تعالى : « المال والبنون زينة الحياة الدنيا ... » الآية . بيان أن ما كان من زينة الحياة الدنيا فهو غرور يمر ولا يبقى . الكلام على معنى « الباقيات الصالحات » ...
- ٤١٣ تفسير قوله تعالى : « ويوم نسير الجبال ... » الآية ...
- ٤١٦ تفسير قوله تعالى : « وعرضوا على ربك صفًا ... » الآية . بيان أن هذا خطاب لمنكرى البعث . كيفية العرض يوم القيامة ...
- ٤١٧ تفسير قوله تعالى : « ووضع الكتاب فترى المجرمين ... » الآية . الكلام على الآخرة .
- ٤١٨ تفسير قوله تعالى : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا ... » الآية . توبيخ الكفرة على اتخاذهم إبليس وذريته أولياء . الكلام على ذريته . بيان أسمائهم وأعمالهم ...
- ٤١٩

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحجر

قوله تعالى : **الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** ﴿١﴾

تقدم معناه . و « الكتاب » قيل فيه : إنه اسم الجنس الكتب المتقدمة من التوراة والإنجيل ، ثم قرنهما بالكتاب المبين . وقيل : الكتاب هو القرآن ، جمع له بين الاسمين .

قوله تعالى : **رَبِّمَا يَؤُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** ﴿٢﴾

« رَبِّ » لا تدخل على الفعل ، فاذا لحقتها « ما » هيأتها للدخول على الفعل تقول : ربما قام زيد ، وربما يقوم زيد . ويجوز أن تكون « ما » نكرة بمعنى شيء ، و « يَؤُودُ » صفة له ؛ أي رب شيء يَؤُودُ الكافر . وقرأ نافع وعاصم « ربما » مخفف الباء . الباقون مشددة ، وهما لغتان . قال أبو حاتم : أهل الججاز يخففون ربما ؛ قال الشاعر :

رَبِّمَا ضَرِيَّةٌ بِسَيفٍ صَقِيلٍ * بَيْنَ بُصْرَى وَطَعْنَةِ نَجْلَاءِ (٢)

وتميم وقيس وربيعة يثقلونها . وحكى فيها : رَبِّمَا وَرَبِّمَا ، وَرَبِّمَا وَرَبِّمَا ، بتخفيف الباء وتشديدها أيضاً . وأصلها أن تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير ؛ أي يَؤُودُ الكفار في أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين ؛ قاله الكوفيون . ومنه قول الشاعر :

(١) راجع ٨ ص ٣٠ طبعة أولى أو ثانية . (٢) البيت لعدي بن الزملاء الفسافي . وبصري : بلدة قرب الشام ، هي كرسى حوران ، كان يقوم فيها سوق للجاهلية . قال صاحب خزانة الأدب : « ... وإنما صح إضافة بين إلى بصرى لاشتغالها على تعدد من الأمكنة ؛ أي بين أماكن بصرى وفواحيها . وروى الشريف الحسيني في حماسه : « دون بصرى » ودون هنا بمعنى قبل أو بمعنى خلف . وقال العيني : بمعنى عند » . راجع الخزانة في الشاهد التاسع والتسعين بعد السبعائة . (٣) قال ابن هشام في المغنى : « وفي رب ست عشرة لغة : ضم الراء وفتحها ، وكلاهما مع التشديد والتخفيف . والأوجه الأربعة مع تاء التأنيث ، ساكنة أو محركة ، ومع التجرد منها ؛ فهذه اثنتا عشرة . والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف » .

ألا ربّما أهدت لك العين نظرة ■ قُصاراك منها أنها عنك لا تُجدي^(١)

وقال بعضهم : هي للتقليل في هذا الموضع ؛ لأنهم قالوا ذلك في بعض المواضع لا في كلها ؛ لشغلهم بالعداب ، والله أعلم . وقال : « رَبِّمَا يَوَدُّ » وهي إنما تكون لما وقع ؛ لأنه لصديق الوعد كأنه عيان قد كان . ونحرج الطبراني أبو القاسم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن ناسا من أمتي يدخلون النار بذنوبهم فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم تخالفونا فيه من تصديقكم وإيمانكم نفعمكم فلا يبقى موحد إلا أخرجه الله من النار — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — رَبِّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لو كانوا مسلمين " . قال الحسن : إذا رأى المشركون المسلمين وقد دخلوا الجنة وماوهم في النار تمنوا أنهم كانوا مسلمين . وقال الضحاك : هذا التمني إنما هو عند المعاينة في الدنيا حين تبين لهم الهدى من الضلالة . وقيل : في القيامة إذا رأوا كرامة المؤمنين وذل الكافرين .

قوله تعالى : ذَرُهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « ذَرُهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا » تهديد لهم . « وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ » أي يشغلهم عن الطاعة . يقال : ألهاه عن كذا أي شغله . ولهيّ هو عن الشيء يلهيّ . « فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » إذا رأوا القيامة وذاقوا وبال ما صنعوا . وهذه الآية منسوخة بالسيف .

الثانية — في مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جمود العين وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " . وطول الأمل داء

(١) أي لا تغنى ؛ يقال : ما يجدي عنك هذا ؛ أي ما يغني . وفي بعض نسخ الأصل : لا تجزي ؛ بالزاي ، وهي بمعنى لا تغنى . ولم نوفق لمعرفة قافية البيت .

عضال ومرض مزمن، ومتى تمكن من القلب فسد مزاجه واشتدّ علاجه، ولم يفارقه داء ولا نجح فيه دواء، بل أعيّا الأطباء ويئس من برئه الحكماء والعلماء. وحقيقة الأمل: الحرص على الدنيا والانكباب عليها، والحبُّ لها والإعراض عن الآخرة. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك آخرها بالبخل والأمل». ويروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه قام على درج مسجد دمشق فقال: يا أهل دمشق، ألا تسمعون من أخ لكم ناصح، إن من كان قبلكم كانوا يجمعون كثيرا ويننون مشيدا ويأملون بعيدا، فأصبح جمعهم بُورا وبنیانهم قبورا وأملهم غرورا. هذه عاد قد ملأت البلاد أهلا ومالا وخيلا ورجالا، فمن يشتري مني اليوم تركتهم بدرهمين! وأنشد:

يا إذا المؤمل آملا وإن بُعدت * منه ويزعم أن يحظى بأقصاها

أنى تفوز بما ترجوه ويك وما * أصبحت في ثقة من نيل أدناها

وقال الحسن: ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل. وصدق رضى الله عنه! فالأمل يكسل عن العمل ويورث التراخي والتواني، ويعقب التشاغل والتقاعس، ويخدل إلى الأرض ويميل إلى الهوى. وهذا أمر قد شوهد بالعيان فلا يحتاج إلى بيان ولا يُطلب صاحبه ببرهان، كما أن قصر الأمل يبعث على العمل ويُحيل على المبادرة، ويحث على المسابقة.

قوله تعالى: وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿١﴾

أى أجل مؤقت كتب لهم في اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعِجِرُونَ ﴿٢﴾

«من» صلة، كقولك: ما جاءنى من أحد. أى لا تتجاوز أجلها فتريد عليه، ولا تتقدم قبله. ونظيره قوله تعالى: «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون»^(١).

قوله تعالى : وَقَالُوا يَتَّيْمَهَا الَّذِي تَزَلُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦٦﴾
لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٧﴾

قاله كفار قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم على جهة الاستهزاء ، ثم طلبوا منه إتيان الملائكة دلالة على صدقه . و (لَوْ مَا) تحضيض على الفعل كلولا وهلا . وقال الفراء الميم في « لوما » بدل من اللام في لولا . ومثله استولى على الشيء واستوفى عليه ، ومثله خالته وخالته ، فهو خلى وخلمى ؛ أى صديق . وعلى هذا يجوز « لوما » بمعنى الخبر ، تقول : لوما زيد لضرب عمرو . قال الكسائي : لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام . قال ابن مقبل : لَوْما الحياء ولوما الدين عتسما * ببعض ما فيكما إذ عتبا عَوْرِي يريد لولا الحياء . وحكى النحاس لوما ولولا وهلا واحد . وأنشد أهل اللغة على ذلك :
تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضوطرى لولا الكمي المقتنعا^(١)
أى هلا تعدون الكمي المقتنعا .

قوله تعالى : مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴿٦٨﴾
قرأ حفص وحمة والكسائي (مَا نُنَزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ) واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو بكر والمفضل « مَا تُنَزِّلُ الْمَلَكَةُ » . الباقون « مَا تُنَزِّلُ الْمَلَكَةُ » وتقديره : ما تنزل بتأين حذف إحداهما تخفيفا ، وقد شدد التاء البزى ، واختاره أبو حاتم اعتبارا بقوله : « تُنَزِّلُ الْمَلَكَةُ وَالرُّوحُ » . ومعنى (إِلَّا بِالْحَقِّ) إلا بالقرآن . وقيل بالرسالة ؛ عن مجاهد . وقال الحسن : إلا بالعذاب إن لم يؤمنوا . (وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ) أى لو تنزلت الملائكة بإهلاكهم لما أمهلوا ولا قبلت لهم توبة . وقيل : المعنى لو تنزلت الملائكة تشهد لك فكفروا

(١) البيت لجرير يهجو الفرزدق . والعقر : ضرب قوائم الناقة بالسيف . والنيب (بكسر النون) : جمع ناب ، وهى الناقة المسنة . وضوطرى : هو الرجل الضخم اللثيم الذى لا غناء عنده ؛ وهى كلمة ذم وسب . والكمي : الشجاع المتكى في سلاحه ؛ لأنه كى نفسه أى شدها بالدرع والبيضة . والمقتنع : الذى على رأسه البيضة والمغفر .
(٢) آية ٤ سورة القدر .

بعد ذلك لم ينظروا . وأصل « إِذَا » إِذْ أَنْ — ومعناه حينئذ — فضم إليها أَنْ ، واستثقلوا الهمزة فحذفوها .

قوله تعالى : **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾**

قوله تعالى : **﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾** يعني القرآن . **﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾** من أن يزداد فيه أو ينقص منه . قال قتادة وثابت البناني : حفظه الله من أن يزيد فيه الشياطين باطلا أو ينقص منه حقا ؛ فتولّى سبحانه حفظه فلم يزل محفوظا ، وقال في غيره : **﴿ بِمَا أَسْتُحْفِظُونَ ﴾** ^(١) ، فوكل حفظه إليهم فبدلوا وغيروا . أنبأنا الشيخ الفقيه الإمام أبو القاسم عبد الله عن أبيه الشيخ الفقيه الإمام المحدث أبي الحسن علي بن خلف بن معزوز الكومي التلمساني قال : قرئ على الشيخة العالمة نغر النساء شهدة بنت أبي نصر أحمد بن الفرج الدينوري وذلك بمنزلها بدار السلام في آخر جمادى الآخرة من سنة أربع وستين وخمسمائة ، قيل لها : أخبركم الشيخ الأجل العامل نقيب النقباء أبو الفوارس طزاد بن محمد الزينبي قراءة عليه وأنت تسمعين سنة تسعين وأربعمائة ، أخبرنا علي بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا أبو علي عيسى بن محمد بن أحمد ابن عمر بن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريح المعروف بالطوماري حدثنا الحسين بن فهم قال : سمعت يحيى بن أكرم يقول : كان للامون — وهو أمير إذ ذاك — مجلس نظر ، فدخل في جملة الناس رجل يهودي حسن الثوب حسن الوجه طيب الرائحة ، قال : فتكلم فأحسن الكلام والعبارة . قال : فلما تقوّض المجلس دعاه المأمون فقال له : إسرائيل ؟ قال نعم . قال له : أسلم حتى أفعّل بك وأصنع ، ووعدته . فقال : ديني ودين آبائي ! وانصرف . قال : فلما كان بعد سنة جاءنا مسلما . قال : فتكلم على الفقه فأحسن الكلام ؛ فلما تقوّض المجلس دعاه المأمون وقال : ألسنت صاحبتنا بالأمس ؟ قال له : بلى . قال : فما كان سبب إسلامك ؟ قال : انصرفت من حضرتك فأحببت أن أمتحن هذه الأديان ، وأنت تراني حسن الخط ،

(١) في قوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ... » آية ٤٤ سورة المائدة ، وراجع ج ٦ ص ١٨٨

فعمّدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الكنيسة فاشتريت منى ، وعمّدت إلى الإنجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها البيعة فاشتريت منى ، وعمّدت إلى القرآن فعملت ثلاث نسخ وزدت فيها ونقصت ، وأدخلها الوراقين فتصفحوها ، فلما أن وجدوا فيها الزيادة والنقصان رموا بها فلم يشتروها ، فعلمت أن هذا كتاب محفوظ ، فكان هذا سبب إسلامي . قال يحيى بن أكرم : فحجبت تلك السنة فليقت سفيان بن عيينة فذكرت له الخبر فقال لي : مصداق هذا في كتاب الله عز وجل . قال قلت : في أى موضع ؟ قال : في قول الله تبارك وتعالى في التوراة والإنجيل : « بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ » ^(١) ، فجعل حفظه إليهم فضاع ، وقال عز وجل : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » فحفظه الله عز وجل علينا فلم يضع . وقيل : « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » أى لمحمد صلى الله عليه وسلم من أن يتقول علينا أو نتقول عليه . أو « وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » من أن يكاد أو يقتل . نظيره « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » . و « نحن » يجوز أن يكون موضعه رفعا بالابتداء و « نزلنا » الخبر . والجملة خبر « إن » . ويجوز أن يكون « نحن » تأكيداً لاسم « إن » في موضع نصب ، ولا تكون فاصلة لأن الذى بعدها ليس بمعرفة وإنما هو جملة ، والجملة تكون نعوتا للنكرات فحكمها حكم النكرات .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِيعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾

المعنى : ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً ، فحذف . والشّيع جمع شيعة وهى الأمة ، أى فى أممهم ، قاله ابن عباس وقتادة . الحسن : فى فرقهم . والشّيع : الفرقة والطائفة من الناس المتألفة المتفقة الكلمة . فكأن الشّيع الفرق ، ومنه قوله تعالى : « أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا » ^(٢) . وأصله مأخوذ من الشّيع وهو الخطب الصغار يوقد به الكبار — كما تقدم فى « الأنعام » . وقال الكلبي : إن الشّيع هنا القرى .

(١) آية ٤٤ سورة المائدة . (٢) آية ٦٧ سورة المائدة . (٣) راجع ج ٧ ص ٩

طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾
 تسليّة للنبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ أى كما فعل بك هؤلاء المشركون فكذلك فعل بمن
 قبلك من الرسل .

قوله تعالى : كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ
 وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ ﴾ أى الضلال والكفر والاستهزاء والشرك . ﴿ فِي قُلُوبِ
 الْمُجْرِمِينَ ﴾ من قومك ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . أى كما سلكتكاه فى قلوب من تقدم من
 شيع الأولين كذلك نسلكتك فى قلوب مشركى قومك حتى لا يؤمنوا بك ، كما لم يؤمن من قبلهم
 برسلكهم . وروى ابن جرير عن مجاهد قال : نسلكت الكذب . والنسك : إدخال الشيء فى الشيء
 كإدخال الخيط فى المخيط . يقال : سلكتك يسلكتك سلكا وسلوكا ، وأسلكك إسلاكا . وسلك
 الطريق سلوكا وسلكا وأسلكك دخله ، والشيء فى غيره مثله ، والشيء كذلك والرُخ ، والخيط
 فى الجوهر ؛ كله فعل وأفعل . وقال عدي بن زيد :

(١)
 ■ وقد سلوكك فى يوم عصيب ■

والسلك (بالكسر) الخيط . وفى الآية ردّ على القدرية والمعتزلة . وقيل : المعنى نسلكت
 القرآن فى قلوبهم فيكذبون به . وقال الحسن ومجاهد وقتادة القول الذى عليه أكثر أهل التفسير ،
 وهو ألزم حجة على المعتزلة . وعن الحسن أيضا : نسلكت الذكر إلزاما للحجة ؛ ذكره الغزوى .
 ﴿ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى مضت سنة الله بإهلاك الكفار ، فما أقرب هؤلاء من
 الهلاك . وقيل : « خلت سنة الأولين » بمثل ما فعل هؤلاء من التكذيب والكفر ، فهم
 يقتدون بأولئك .

(١) هذا عجز البيت ، وصدره كما فى اللسان وشعراء النصرانية :
 * وكنت لئاز خصمك لم أعرد ■

(٢) فى الأصول : « وقرأ » .

قوله تعالى : وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾
لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

يقال : ظلّ يفعل كذا، أى يفعله بالنهار . والمصدر الظلول . أى لو أجيئوا إلى ما اقترحوا من الآيات لأصروا على الكفر وتعلّلوا بالخيالات ، كما قالوا للقرآن المعجز : إنه سحر . (يعرجون) من عرج يعرج أى صعد . والمعارج المصاعد . أى لو صعدوا إلى السماء وشاهدوا الملكوت والملائكة لأصروا على الكفر ؛ عن الحسن وغيره . وقيل : الضمير في «عليهم» للشركين . وفي «ظّلّوا» للملائكة ، تذهب وتجيء . أى لو كشف هؤلاء حتى يعاينوا أبواباً في السماء تصعد فيها الملائكة وتنزل لقالوا : رأينا بأبصارنا ما لا حقيقة له ؛ عن ابن عباس وقتادة . ومعنى (سُكَّرَتْ) سُدَّتْ بالسحر ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال الحسن : سُحِرَتْ . الكلبي : أغشيت أبصارنا ؛ وعنه أيضاً عَمِيَتْ . قتادة : أخذت . وقال المؤرّج : دِيرَبْنَا من الدوران ؛ أى صارت أبصارنا سكرى . جَوَيْر : خُدعت . وقال أبو عمرو ابن العلاء : «سكرت» غُشِيَتْ وَغُطِّيَتْ . ومنه قول الشاعر :

وطاعت شمس عليها مغفر * وجعلت عين الحرور تَسْكُرُ

وقال مجاهد : «سكرت» حبست . ومنه قول أوس بن حجر :

فصرت على ليلة ساهرة * فليست بَطْلَقٍ ولا سَاكِرَةٍ^(١)

قلت : وهذه أفعال متقاربة يجمعها قولك : مُنِعَتْ . قال ابن عيّز : «سُكَّرَتْ أبصارنا» سُدَّتْ أبصارنا ؛ هو من قولك : سَكَرَ النهر إذا سدّته . ويقال : هو من سُكَّرَ الشراب ، كأن العين يلحقها ما يلحق الشراب إذا سكر . وقرأ ابن كثير «سُكِّرَتْ» بالتخفيف . والباقون بالتشديد . قال ابن الأعرابي : سُكِّرَتْ ملئت . قال المهديّ^(٢) : والتخفيف والتشديد

(١) في اللسان مادة سكر : «جذلت» بالجيم والذال المفتوحين ، ومعنى «جذلت» انتصب وثبت لا يبرح . ولبلة طلق : مشرق لا برد فيها ولا حر ، ولا مطر ولا قتر . (٢) عبارة ابن الأعرابي كما في نسخ الأصل : «سكرت ملئت ، وسكرت ملكت» ولم نر ما يؤيد هذا ، ولعله تكرير من النسخ مع تحريف .

في «سكرت» ظاهران، التشديد للتكثير والتخفيف يؤدى عن معناه . والمعروف أن «سكر» لا يتعدى . قال أبو علي : يجوز أن يكون سُمِعَ متعديا في البصر . ومن قرأ «سَكْرَت» فإنه شبه ما عرض لأبصارهم بحال السكران، كأنها جرت مجرى السكران لعدم تحصيله . وقد قيل : إنه بالتخفيف [من] سكر الشراب، وبالتشديد أخذت، ذكرهما الماوردي . وقال النحاس : والمعروف من قراءة مجاهد والحسن «سَكْرَت» بالتخفيف . قال الحسن : أى سَحَرَتْ . وحكى أبو عبيد عن أبي عبيدة أنه يقال : سَكْرَتْ أبصارهم إذا غَشِيَهَا سَمَادِيرُ حَتَّى لَا يَبْصُرُوا . وقال الفراء : من قرأ «سَكْرَت» أخذه من سَكُور الريح . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة . والأصل فيها ما قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى، قال : هو من السكر في الشراب . وهذا قول حسن ؛ أى غشيهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله . وسكُور الريح سكونها وفتورها ؛ فهو يرجع إلى معنى التحير .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٦﴾

لما ذكر كفر الكافرين وعجز أصنامهم ذكر كمال قدرته لِيُسْتَدَلَّ بها على وحدانيته . والبروج : القصور والمنازل . قال ابن عباس : أى جعلنا في السماء بروج الشمس والقمر؛ أى منازلها . وأسماء هذه البروج : الحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأسد، والسنبلة، والميزان، والعقرب، والقوس، والجدي، والدلو، والحوت . والعرب تعد المعرفة لمواقع النجوم وأبوابها من أجل العلوم، ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والخصب والجذب . وقالوا : الفلك اثنا عشر برجاً، كل برج ميلان ونصف . وأصل البروج الظهور؛ ومنه تبرج المرأة بإظهار زينتها . وقد تقدم هذا المعنى في النساء^(٢) . وقال الحسن وقتادة : البروج النجوم، وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها . وقيل : الكواكب العظام ؛ قاله أبو صالح،

(١) المبادير : ضعف البصر . وقيل : هو الشيء الذي يراى للانسان من ضعف بصره عند السكر من الشراب .

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٤ طبعة أولى أو ثانية .

(١) يعنى السبعة السيارة . وقال قوم : « بروجاً » ؛ أى قصورا ويوتا فيها الحرس . خلقها الله فى السماء . فآله أعلم . (وزيناها) يعنى السماء ؛ كما قال فى سورة الملوك : « ولقد زينا السماء (٢) الدنيا بمصابيح » . (لنّاطيرين) للعتبرين والمتفكرين .

قوله تعالى : وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿١٧﴾

أى مرجوم . والرجم الرمي بالحجارة . وقيل : الرجم اللعن والطرده . وقد تقدّم (٣) وقال الكسائى : كل رجيم فى القرآن فهو بمعنى الشتم . وزعم الكلبي أن السموات كلها لم تحفظ من الشياطين إلى زمن عيسى ، فلما بعث الله تعالى عيسى حفظ منها ثلاث سموات إلى مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لحفظ جميعها بعد بعثه وحرس منهم بالشهب . وقاله ابن عباس رضى الله عنه . قال ابن عباس : وقد كانت الشياطين لا يحجبون عن السماء ، فكانوا يدخلونها ويلقون أخبارها على الكهنة ، فيزيدون عليها تسعا فيحدثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل ؛ فاذا رأوا شيئا مما قالوه صدّقوه فيما جاءوا به ، فلما ولد عيسى بن مريم عليهما السلام منعوا من ثلاث سموات ، فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، فما منهم من أحد يريد استراق السمع إلا رُمي بشهاب ؛ على ما يأتى (٤) .

قوله تعالى : إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾

أى لكن من استرق السمع ، أى الخطفة اليسيرة ، فهو استثناء منقطع . وقيل ، هو متصل ، أى إلا ممن استرق السمع . أى حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئا من الوحي وغيره ؛ إلا من استرق السمع فانا لم نحفظها منه أن تسمع الخبر من أخبار السماء سوى الوحي ، فأما الوحي فلا تسمع منه شيئا ؛ لقوله : « إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ » (٥) . وإذا استمع الشياطين

(١) وهى — حسب ترتيبها النصاعدى — : القمر ، عطارد ، الزهرة ، الشمس ، المريخ ، المشتري ، زحل .

(٢) آية ٥ . (٣) راجع ج ٩ ص ٩١ طبعة أولى أو ثانية . (٤) فى سورة الصافات

فى قوله تعالى : « إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب ... » آية ٦ وما بعدها . وفى سورة الجن فى قوله تعالى :

« وأنا لمسنّا السماء ... » آية ٨ وما بعدها . (٥) آية ٢١٢ سورة الشعراء .

إلى شئ ليس بوحى فانهم يقذفونه إلى الكهنة في أسرع من طرفة عين، ثم تتبعهم الشهب فتقتلهم أو تخيلهم؛ ذكره الحسن وابن عباس .^(١)

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾ أتبعه : أدركه ولحقه . شهاب : كوكب مضى .
وكذلك شهاب ثاقب . وقوله : « شِهَابٌ قَبَسٌ »^(٢) بشعلة نار في رأس عود؛ قاله ابن عَرَبٍ .
وقال ذو الرمة :

كأنه كوكب في إثر عَفْرِيَةٍ * مسوم في سواد الليل مُنْقَضِبِ^(٣)

وسمى الكوكب شهابا لبريقه ، يشبه النار . وقيل : شهاب لشعلة من نار، قبس لأهل الأرض ، فتحرقهم ولا تعود إذا أحرقت كما إذا أحرقت النار لم تعد ، بخلاف الكوكب فإنه إذا أحرق عاد إلى مكانه . قال ابن عباس : تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع فينفرد المسارد منها فيعلو، فيرمى بالشهاب فيصيب جبهته أو أنفه أو ما شاء الله فيلتهب، فيأتى أصحابه وهو يلتهب فيقول : إنه كان من الأمر كذا وكذا ، فيذهب أولئك إلى إخوانهم من الكهنة فيزيدون عليها تسعا ، فيحصدون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل . فاذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان صدقوهم بكل ما جاءوا به من كذبهم . وسيأتى هذا المعنى مرفوعا في سورة^(٤) « سبأ » إن شاء الله تعالى .

واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا . فقال ابن عباس : الشهاب يحرق ويخيل ولا يقتل . وقال الحسن وطائفة : يقتل ؛ فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما -- أنهم يقتلون قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم ؛ فعلى هذا لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، ولذلك انقطعت الكهانة . والثاني -- أنهم يقتلون بعد إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن ؛ ولذلك ما يعودون إلى استراقه ، ولو لم يصل لا تقطع الاستراق وانقطع الإحراق ؛ ذكره الماوردي .

(١) الخبل (سكون الباء) : فساد الأعضاء . (٢) آية ٧ سورة النمل . (٣) أى إثر شيطان ،

ومسوم : معلم . ومنقضب : منقضى من مكانه . (٤) في قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عند الله » آية ٢٦ .

قلت : والقول الأول أصح على ما يأتي بيانه في «الصفات» . واختلف هل كان رمي بالشهب قبل المبعث ؛ فقال الأكثرون نعم . وقيل لا ، وإنما ذلك بعد المبعث . وسيأتي بيان هذه المسألة في سورة «الجن» إن شاء الله تعالى . وفي «الصفات» أيضا . قال الزجاج : والرمي بالشهب من آيات النبي صلى الله عليه وسلم مما حدث بعد مولده ؛ لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم ، ولم يشبهوا الشيء السريع به كما شبهوا بالبرق وبالسَّيل . ولا يبعد أن يقال : انقضاض الكواكب كان في قديم الزمان ولكنه لم يكن رجوما للشياطين ، ثم صار رجوما حين ولد النبي صلى الله عليه وسلم . وقال العلماء : نحن نرى انقضاض الكواكب ، فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم يصير نارا إذا أدرك الشيطان . ويجوز أن يقال : يُرمون بشعلة من نار من الهوى فيخيل إلينا أنه نجم سرى . والشهاب في اللغة النار الساطعة . وذكر أبو داود عن عامر الشعبي قال : لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم رحمت الشياطين بنجوم لم تكن ترحم بها قبل ، فأتوا عبد ياليل بن عمرو الثقفي فقالوا : إن الناس قد فزعوا وقد أعتقوا رقيقهم وسيبوا أنعامهم لما رأوا في النجوم . فقال لهم — وكان رجلا أعمى — : لا تعجلوا ، وانظروا فإن كانت النجوم التي تُعرف فهي عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهي من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تُعرف ، فقالوا : هذا من حدث . فلم يلبثوا حتى سمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ۝١٩ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝٢٠**

قوله تعالى : **(وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا)** هذا من نعمه أيضا ، ومما يدل على كمال قدرته . قال ابن عباس : بسطناها على وجه الماء ؛ كما قال : **« وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا »** أي ^(٢)

(١) في قوله تعالى : « لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ... » آية ٨ . (٢) آية ٣٠ سورة النازعات .

بسطها . وقال : « وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ^(١) » . وهو يريد على من زعم أنها كالكرة .
وقد تقدّم ^(٢) . « وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ » جبالا ثابتة لئلا تتحرك بأهلها . « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ » أى مقدر معلوم ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . وإنما قال « موزون » لأن الوزن يعرف به مقدار الشيء . قال الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذامرة * عندي لكل مُحَاصِمٍ ميزانه

وقال قتادة : موزون يعنى مقسوم . وقال مجاهد : موزون معدود . ويقال : هذا كلام موزون ؛ أى منظوم غير منتشر . فعلى هذا أى أنبتنا فى الأرض ما يوزن من الجواهر والحيوانات والمعادن . وقد قال الله عز وجل فى الحيوان : « وَأَنْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا ^(٣) » . والمقصود من الإنبات الإنشاء والإيجاد . وقيل : « أَنْبَتْنَا فِيهَا » أى فى الجبال « من كل شيء موزون » من الذهب والفضة والنحاس والرصاص والقردير ، حتى الزرنيخ والكحل ، كل ذلك يوزن وزنا . روى معناه عن الحسن وابن زيد . وقيل : أنبتنا فى الأرض الثمار مما يكال ويوزن . وقيل : ما يوزن فيه الأثمان لأنه أجل قدرا وأعم نفعا مما لا ثمن له . « وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ » يعنى المطاعم والمشارب التى يعيشون بها ؛ واحدها معيشة (يسكون الياء) . ومنه قول جرير :

تكلّفنى مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ * وَمَنْ لى بِالْمَرْقَقِ وَالصَّنَابِ ^(٤)

والأصل مَعِيشَةٌ عَلَى مَفْعِلَةٍ (بتحريك الياء) . وقد تقدّم فى الأعراف . وقيل : إنها الملابس ؛ قاله الحسن . وقيل : إنها التصرف فى أسباب الرزق مدة الحياة . قال الماوردى : وهو الظاهر . « وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ » يريد الدواب والأنعام ؛ قاله مجاهد . وعنده أيضا هم العبيد والأولاد الذين قال الله فيهم : « نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ^(٥) » . ولفظ « من » يجوز أن يتناول العبيد والدواب إذا اجتمعوا ؛ لأنه إذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل ، غلب من يعقل . أى

(١) آية ٤٨ سورة الذاريات . (٢) فى قوله تعالى : « وهو الذى مدّ الأرض ... » آية ٣ سورة الرعد .
راجع ج ٩ ص ٢٨٠ طبعة أولى أو ثانية . (٣) آية ٣٧ سورة آل عمران . (٤) الصناب :
الخردل المضروب بالزبيب ، يؤتى به . (٥) راجع ج ٧ ص ١٦٧ طبعة أولى أو ثانية .
(٦) آية ٣١ سورة الإسراء .

جعلنا لكم فيها معاش وعبدا وإماء ودواب وأولادا نرزقهم ولا ترزقونهم . ف«من» على هذا التأويل في موضع نصب ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : أراد به الوحش . قال سعيد : قرأ علينا منصور « وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ » قال : الوحش . ف«من» على هذا تكون لما لا يعقل ؛ مثل « فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » الآية . وهى في محل خفض عطفا على الكاف والميم في قوله : « لَكُمْ » . وفيه قبح عند البصريين ؛ فإنه لا يجوز عندهم عطف الظاهر على المضمرة إلا باعادة حرف الجر ؛ مثل مررت به وبزيد . ولا يجوز مررت به وزيد إلا في الشعر . كما قال :

فاليوم قزبت تهجونا وتشتمنا * فأذهب فما بك والأيام من نجب

وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » وسورة « النساء » .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ

مَعْلُومٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ » أى وإن من شىء من أرزاق الخلق ومنافعهم إلا عندنا خزائنه ؛ يعنى المطر المنزل من السماء ، لأن به نبات كل شىء . قال الحسن : المطر خزائن كل شىء . وقيل : الخزائن المفاتيح ، أى فى السماء مفاتيح الأرزاق ؛ قاله الكلبي . والمعنى واحد . « وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » أى ولكن لا ننزله إلا على حسب مشيئتنا وعلى حسب حاجة الخلق إليه ؛ كما قال : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يُشَاءُ » . وروى عن ابن مسعود والحكم بن عيينة وغيرهما أنه ليس عام أكثر مطرا من عام ، ولكن الله يقسمه كيف شاء ، فيمطر قوم ويحرم آخرون ، وربما كان المطر في البحار والقفار . والخزائن جمع الخزانة ، وهو الموضع الذى يستر فيه الإنسان ما له . والخزانة أيضا مصدر تخزن يخزن . وما كان فى خزانة الإنسان كان معدا له . فكذا ما يقدر عليه الرب

فكانه معدَّ عنده؛ قاله القشيري . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال : في العرش مثال كل شيء خلقه الله في البر والبحر . وهو تأويل قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ » . والإنزال بمعنى الإنشاء والإيجاد؛ كقوله : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَنْوَاجٍ ^(١) » وقوله : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ^(٢) » . وقيل : الإنزال بمعنى الإعطاء، وسماه إنزالاً لأن أحكام الله إنما تنزل من السماء .

قوله تعالى : وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْتَقْبَلَ كُفُّهُ وَمَا أَتَمُّ لَهُ بِجَحْزَيْنِ ﴿٢٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ ﴾ قراءة العامة « الرياح » بالجمع . وقرأ حمزة بالتوحيد؛ لأن معنى الريح الجمع أيضاً وإن كان لفظها لفظ الواحد . كما يقال : جاءت الريح من كل جانب . كما يقال : أرضٌ سبَّاسٌ وثوبٌ أخلاق . وكذلك تفعل العرب في كل شيء اتسع . وأما وجه قراءة العامة فلأن الله تعالى نعمها به « ملوَّاحٍ » وهى جمع . ومعنى لواقح حوامل ؛ لأنها تحمل الماء والتراب والسحاب والخير والنفع . قال الأزهري : وجعل الريح لاحقاً لأنها تحمل السحاب ؛ أى تُقَلِّه وتصرفه ثم تمرّيه فتستدّره ، أى تنزله ؛ قال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا ^(٥) » أى حملت . وناقاة لاقح ونوق لواقح إذا حملت الأجنة في بطونها . وقيل : لواقح بمعنى مُلقحة وهو الأصل ، ولكنها لا تُلقح إلا وهى في نفسها لاقح، كأن الرياح لَقِحت بخير . وقيل : ذوات لَقَح، وكل ذلك صحيح ؛ أى منها ما يُلْقح الشجر؛ كقولهم : عيشة راضية ؛ أى فيها رَضًا، وليل نائم ؛ أى فيه نوم . ومنها ما تأتى بالسحاب . يقال : لَقِحت الناقة (بالكسر) لَقَحا ولَقَاحا (بالفتح) فهى لاقح . وألقحها الفحل أى ألقى إليها

(١) آية ٦ سورة الزمر . (٢) آية ٢٥ سورة الحديد . (٣) السبب : الأرض المستوية البعيدة .

(٤) مرّت الريح السحاب : إذا أنزلت منه المطر . (٥) آية ٥٧ سورة الأعراف .

الماء فحملته ؛ فالرياح كالقحط للسحاب . قال الجوهري : ورياح لواء ولا يقال ملاح ، وهو من النوادر . وحكى المهدوي عن أبي عبيدة : لواء بمعنى ملاح ، ذهب إلى أنه جمع مُلْقِحَة ومُلْقِح ، ثم حذفت زوائده . وقيل : هو جمع لائحة ولأخ ، على معنى ذات اللقاح على النسب . ويجوز أن يكون معنى لاءخ حاملا . والعرب تقول للجنوب : لاءخ وحامل ، وللشمال حائل وعقيم . وقال عبيد بن عمير : يرسل الله المباشرة فتقم الأرض قمّا ، ثم يرسل المباشرة فتثير السحاب ، ثم يرسل المؤلفة فتؤلفه ، ثم يبعث اللوايح فتلقح الشجر . وقيل : الريح الملائكة التي تحمل الندى فتوجه في السحاب ، فإذا اجتمع فيه صار مطرا . وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "الريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللوايح التي ذكرها الله في كتابه وفيها منافع للناس" . وروى عنه عليه السلام أنه قال : "ما هبت جنوب إلا أنبع الله بها عينا غدقة" . وقال أبو بكر بن عياش : لا تقطر قطرة من السحاب إلا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها ؛ فالصبا تهيجها ، والدبور تلقحها ، والجنوب تدبرها ، والشمال تفرقها .

الثانية — روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم عن مالك — واللفظ لأشهب — قال مالك : قال الله تعالى : « وأرسلنا الرياح لواقح » فلقاح القمح عندي أن يجلب ويُسَنِّل ، ولا أدري ما يبس في أكمامه ، ولكن يُجَبَّب حتى يكون لو يس حينئذ لم يكن فساد الأخير فيه . ولقاح الشجر كلها أن تمر ثم يسقط منها ما يسقط ويثبت ما يثبت ، وليس ذلك بأن تورّد . قال ابن العربي : إنما عول مالك في هذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل ، وأن الولد إذا عقد وخلق ونفخ فيه الروح كان بمنزلة تحبب الثمر وتسنبله ؛ لأنه سُمِّي باسم تشترك فيه كل حاملية وهو اللقاح ، وعليه جاء الحديث "نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الحب حتى يشتد" . قال ابن عبد البر : الإبار عند أهل العلم في النخل التلقيح ، وهو أن يؤخذ شيء من طلع [ذكرور] النخل فيُدخل بين ظهرا في طلع الإناث .

ومعنى ذلك فى سائر الثمار طلوع الثمرة من التين وغيره حتى تكون الثمرة مرئية منظورا إليها .
والمعتبر عند مالك وأصحابه فيما يذكر من الثمار التذكير ، وفيما لا يذكر أن يثبت من توارده
ما يثبت ويسقط ما يسقط . وحد ذلك فى الزرع ظهوره من الأرض ؛ قاله مالك . وقد
روى عنه أن إباره أن يحجب . ولم يختلف العلماء أن الحائط إذا انشق طلع إنائه فأنح إباره
وقد أبر غيره من حاله مثل حاله ، أن حكمه حكم ما أبر ؛ لأنه قد جاء عليه وقت الإبار وثمرته
ظاهرة بعد تغيها فى الحب . فإن أبر بعض الحائط كان مالم يؤثر تبعاً له . كما أن الحائط إذا
بدا صلاحه كان سائر الحائط تبعاً لذلك الصلاح فى جواز بيعه .

الثالثة - روى الأئمة كلهم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : " من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للذى باعها إلا أن يشترط المبتاع . ومن
ابتاع عبداً فإله للذى باعه إلا أن يشترطه المبتاع " . قال علماؤنا : إنما لم يدخل الثمر المؤبر
مع الأصول فى البيع إلا بالشرط ؛ لأنه عين موجودة يحاط بها أمن سقوطها غالباً .
بخلاف التى لم تؤبر ؛ إذ ليس سقوطها مأموناً فلم يتحقق لها وجود ، فلم يجوز للبائع اشتراطها
ولا استثنائها ؛ لأنها كالجنين . وهذا هو المشهور من مذهب مالك . وقيل : يجوز استثنائها ؛
وهو قول الشافعى .

الرابعة - لو اشترى النخل وبقى الثمر للبائع جاز لمشتري الأصل شراء الثمرة قبل طيها
على مشهور قول مالك ، ويرى لها حكم التبعية وإن أفردت بالعقد . وعنه فى رواية :
لا يجوز . وبذلك قال الشافعى وأبو حنيفة والثورى وأهل الظاهر وفقهاء الحديث . وهو
الأظهر من أحاديث النهى عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها .

الخامسة - ومما يتعلق بهذا الباب النهى عن بيع الملاحق والملاحق الفحول من الإبل ،
الواحد ملقح . والملاحق أيضاً الإناث التى فى بطونها أولادها ، الواحدة ملقحة (بفتح القاف) .
والملاحق مافى بطون النوق من الأجنة ، الواحدة ملقوحة ؛ من قولهم : لُقِحت ؛ كالمحموم
من حُم ، والمجنون من جُن . وفى هذا جاء النهى . وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم :

أنه نهى عن التجر وهو بيع ما فى بطون الإناث . ونهى عن المضامين والملاقيح . قال أبو عبيد : المضامين ما فى البطون ، وهى الأجنة . والملاقيح ما فى أصلاب الفحول . وهو قول سعيد بن المسيب وغيره . وقيل بالعكس : إن المضامين ما فى ظهور الجمال ، والملاقيح ما فى بطون الإناث . وهو قول ابن حبيب وغيره . وأى الأمرين كان ، فعلماء المسلمين مجمعون على أن ذلك لا يجوز . وذكر المزنى عن ابن هشام شاهدا بأن الملاقيح ما فى البطون لبعض الأعراب :

مَنِيَّتِي مَلَأَ فِي الْأُبْطُرِ * تُتَجَّحُ مَا تَلَّحُ بَعْدَ أَزْمِنِ

وذكر الجوهري على ذلك شاهدا قول الراجز :

إِنَّا وَجَدْنَا طَرْدَ الْهَوَامِلِ * خَيْرًا مِنَ التَّانَانِ وَالْمَسَائِلِ

وَعِدَّةِ الْعَامِ وَطَائِمِ قَابِلِ * مَلْقُوحةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلِ

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . وكل ما علاك فأظلك يسمى سماء . وقيل : من جهة السماء . ﴿ مَاءً ﴾ أى قطرا . ﴿ فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴾ أى جعلنا ذلك المطر لسقياكم ولشرب مواشيكم وأرضكم . وقيل : سقى وأسقى بمعنى . وقيل بالفرق ، وقد تقدم . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ أى ليست خزائنه عندهم ؛ أى نحن الخازنون لهذا الماء ننزله إذا شئنا ونمسكه إذا شئنا . ومثله « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » ، « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَاسْكَنْنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ » . وقال سفيان : لستم بما نعين المطر .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴿٣٣﴾

أى الأرض ومن عليها ، ولا يبقى شئ سوانا . نظيره « إِنَّا نَحْنُ تَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ » . فملك كل شئ لله تعالى . ولكن ملك عباده أملاكا فإذا ماتوا انقطعت

(١) كذا فى الأصل . (٢) الهوامل : الإبل المهملة . والتانان : الأنين . والنااب : الناقة المستنة . والخالل : التى لم تحمل . (٣) راجع ج ١ ص ١٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) آية ٨ سورة الفرقان . (٥) آية ١٨ سورة المؤمنون . (٦) آية ٤٠ سورة مريم .

الدعوى، فكان الله وارثا من هذا الوجه . وقيل : الإحياء في هذه الآية إحياء النطفة في الأرحام . فأما البعث فقد ذكره بعد هذا في قوله : « وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٢٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ) فيه ثمان تأويلات : الأول — « المستقدمين » في الخلق إلى اليوم ، و « المستأخرين » الذين لم يخلقوا بعد ، قاله قتادة وعكرمة وغيرهما . الثاني — « المستقدمين » الأموات ، و « المستأخرين » الأحياء ، قاله ابن عباس والضحاك . الثالث — « المستقدمين » من تقدم أمة محمد ، و « المستأخرين » أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله مجاهد . الرابع — « المستقدمين » في الطاعة والخير ، و « المستأخرين » في المعصية والشر ، قاله الحسن وقتادة أيضا . الخامس — « المستقدمين » في صفوف الحرب ، و « المستأخرين » فيها ، قاله سعيد بن المسيب . السادس — « المستقدمين » من قتل في الجهاد ، و « المستأخرين » من لم يقتل ، قاله القرطبي . السابع — « المستقدمين » أول الخلق ، و « المستأخرين » آخر الخلق ، قاله الشعبي . الثامن — « المستقدمين » في صفوف الصلاة ، و « المستأخرين » فيها بسبب النساء . وكل هذا معلوم لله تعالى ، فإنه عالم بكل موجود ومعدوم ، وعالم بمن خلق وما هو خالقه إلى يوم القيامة . إلا أن القول الثامن هو سبب نزول الآية ، لما رواه النسائي والترمذي عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم حسناء من أحسن الناس ، فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لثلا يراها ، ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه ، فأنزل الله عز وجل « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » . وروى عن أبي الجوزاء ولم يذكر ابن عباس . وهو أصح .

الثانية — هذا يدل على فضل أول الوقت في الصلاة وعلى فضل الصف الأول؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا»^(١). فإذا جاء الرجل عند الزوال فنزل في الصف الأول مجاور الإمام، حاز ثلاث مراتب في الفضل: أول الوقت، والصف الأول، ومجاورة الإمام. فإن جاء عند الزوال فنزل في الصف الآخر أو فيما نزل عن الصف الأول، فقد حاز فضل أول الوقت وفاته فضل الصف الأول والمجاورة. فإن جاء وقت الزوال ونزل في الصف الأول دون ما يلي الإمام فقد حاز فضل أول الوقت وفضل الصف الأول، وفاته مجاورة الإمام. فإن جاء بعد الزوال ونزل في الصف الأول فقد فاته فضيلة أول الوقت، وحاز فضيلة الصف الأول ومجاورة الإمام. وهكذا. ومجاورة الإمام لا تكون لكل أحد، وإنما هي كما قال صلى الله عليه وسلم: «ليأتي منكم أولو الأحلام والنهي» الحديث. فما يلي الإمام ينبغي أن يكون لمن كانت هذه صفته، فإن نزلها غيره أخر وتقدم هو إلى الموضع؛ لأنه حقه بأمر صاحب الشرع، كالمحراب هو موضع الإمام تقدم أو تأخر؛ قاله ابن العربي.

قلت: وعليه يحمل قول عمر رضي الله عنه: تأخر يا فلان، تقدم يا فلان؛ ثم يتقدم فيكبر. وقد روى عن كعب أن الرجل من هذه الأمة ليختر ساجدا فيغفر لمن خلفه. وكان كعب يتوخي الصف المؤخر من المسجد رجاء ذلك، ويذكر أنه وجده كذلك في التوراة. ذكره الترمذي الحكيم في نوادر الأصول. وسيأتي في سورة «الصفات» زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى.

الثالثة — وكما تدل هذه الآية على فضل الصف الأول في الصلاة، فكذلك تدل على فضل الصف الأول في القتال؛ فإن القيام في نحر العدو، وبيع العبد نفسه من الله تعالى لا يوازيه عمل؛ فالتقدم إليه أفضل، ولا خلاف فيه ولا خفاء به. ولم يكن أحد يتقدم في الحرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان أشجع الناس. قال البراء: كنا والله إذا حمز البأس نتقى به، وإن الشجاع منا للذي يحاذي به، يعني النبي صلى الله عليه وسلم.

(١) أي إلا أن يستهموا.

قوله تعالى : وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ^{قَدْ} إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ أى للحساب والجزاء . ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾^(١) تقدّم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعنى آدم عليه السلام . ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾ أى من طين يابس ، عن ابن عباس وغيره . والصلصال : الطين الحزّ خلط بالرمل فصار يتصلصل إذا جفّ ، فإذا طبخ بالنار فهو الفخار ؛ عن أبي عبيدة . وهو قول أكثر المفسرين . وأنشد أهل اللغة :

* كَعَدُوِ الْمُصْلِصِلِ الْجَوَالِ^(٢) *

وقال مجاهد : هو الطين المُنْتِن ؛ واختاره الكسائي . قال : وهو من قول العرب : صَلَّ اللُّمُّ وَأَصْلُ إِذَا أَتَنَ - مطبوخا كان أو نيئا - يَصَلُّ صَلَوَلا . قال الحطّيبه :
ذاك فَنِي يَبْذُلُ ذَا قِيْدِهِ * لَا يُفْسِدُ اللُّمُّ لَدَيْهِ الصَّلُولُ

وطين صَلَّالٍ وَمِصْلَالٍ ؛ أى يصوّت إذا نقرته كما يصوّت الحديد . فكان أوّل ترابا ، أى متفرّق الأجزاء ثم بَلَّ فصار طينا ، ثم تُرِكَ حتى أَتَنَ فصار حَمَإً مَسْنُوناً ؛ أى متغيّرا ، ثم يَبَسَ فصار صلصالا ؛ على قول الجمهور . وقد مضى فى «البقرة» بيان هذا . والحمّاء : الطين الأسود ، وكذلك الحمأة بالتسكين ؛ تقول منه : حَمَيْتُ البئرَ حَمَإً (بالتسكين) إذا نزعْتَ حَمَاتِهَا . وَحَمَيْتُ البئرَ حَمَإً (بالتحريك) كثرت حَمَاتُهَا . وَأَحَمَاتُهَا إِحْمَاءُ أَلْقِيَتْ فِيهَا الْحَمَاءُ ؛ عن ابن السكّيت . وقال أبو عبيدة : الحمأة (بسكون الميم) مثل الكمأة . والجمع حَمَمٌ ، مثل تمرّة وتمر . والحمّاء المصدر ، مثل الهلع والخرع ، ثم سُمِّيَ به . والمسنون المتغيّر . قال ابن عباس : هو التراب المبتل المنتن ،

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) هذا مجز البيت . وتماه كما فى اللسان .

عنترىس تعدو إذا مسها الصو ■ ت كعدو المصلصل الجوال

(٣) راجع المسألة الأولى ج ١ ص ٢٧٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

بفعل صلصالا كالْفَخَارِ . ومثله قول مجاهد وقتادة ، قالَا : المتن المتغير ؛ من قولهم : قد
 أَسْنِ الماء إذا تغير ؛ ومنه « يَتَسَنَّهُ » و « ماءٌ غَيْرُ آسِنٍ » . ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :
 سقت صدای رُضابا غیر ذی آسن * كالمسك فُتّ على ماء العناقيد
 وقال الفراء : هو المتغير ، وأصله من قولهم : سَنَنْتُ الحجر على الحجر إذا حككته به . وما يخرج
 من الحجرين يقال له السَّنانة والسَّنين ؛ ومنه المسن . قال الشاعر :
 ثم خاصرْتُها إلى القبة الحمراء * راء تمشي في مَرَمَرٍ مَسْنُونٍ^(١)
 أي محكوك مُمَلَّس . حُكي أن يزيد بن معاوية قال لأبيه : ألا ترى عبسد الرحمن بن حسان
 يُشَبِّبُ بابتك . فقال معاوية : وما قال ؟ فقال قال :
 هي زَهْرَاءُ مثْلُ لؤلؤة الغو * اص مِيزَتْ من جَوهرٍ مَكْنُونٍ
 فقال معاوية : صدق ! فقال يزيد : [إنه يَقُولُ^(٢)] :

وإذا ما تَسَبَّهَتْما لم تجدها ■ في سَناء من المكارم دون

فقال : صدق ! فقال : أين قوله : ثم خاصرتها ... البيت . فقال معاوية : كذب . وقال
 أبو عبيدة : المسنون المصبوب ، وهو من قول العرب : سَنَنْتُ الماء وغيره على الوجه إذا
 صببته . والسَّن الصب . وروى علي بن أبي طاحه عن ابن عباس قال : المسنون الرطب ؛
 وهذا بمعنى المصبوب ؛ لأنه لا يكون مصبوبا إلا وهو رطب . النحاس : وهذا قول حسن ؛
 لأنه يقال : سَنَنْتُ الشيء أي صببته . قال أبو عمرو بن العلاء : ومنه الأثر المروى عن عمر^(٣)
 أنه كان يَسْنُ الماء على وجهه ولا يَسْنُهُ . والشَّن (بالشين) تفريق الماء ، وبالسین المهمل
 صبه من غير تفريق . وقال سيبويه : المسنون المصبور . أخذ من سُنَّة الوجه وهو صورته .
 وقال ذو الرمة :

تُرِيكَ سُنَّةَ وجهٍ غير مُقْرِفة ■ ملساء ليس بها خال ولا نَدَب^(٤)

(١) في اللسان : الخضراء . (٢) الزيادة عن اللسان . (٣) في نهاية ابن الأثير : « ابن عمر » .

(٤) السنة : الصورة . والمقرفة : التي دنت من الهجعة . والنَدَب : الأثر من الجراح والقروح . وقوله :
 غير مقرفة : أي غير هجعة ، عفيفة كريمة .

وقال الأخفش : المسنون المنصوب القائم ؛ من قوهم : وجه مسنون إذا كان فيه طول . وقد قيل : إن الصلصال التراب المدقق ؛ حكاة المهذوى . ومن قال : إن الصلصال هو المنتن فأصله صلال ، فأبدل من إحدى اللامين الصاد . و « مِنْ حَمَلٍ » مفسر لجنس الصلصال ؛ كقولك : أخذت هذا من رجل من العرب .

قوله تعالى : **وَالْجَنَّانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ** ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالْجَنَّانَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل خلق آدم . وقال الحسن : يعنى إبليس ، خلقه الله تعالى قبل آدم عليه السلام . وسُمِّيَ جانا لتواريه عن الأعين . وفي صحيح مسلم من حديث ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما صور الله تعالى آدم عليه السلام فى الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به ينظر ما هو فلما رآه أجوف عرف أنه خلق خلقا لا يتمالك " . ^(١) ﴿ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ قال ابن مسعود : نار السموم التى خلق الله منها الجن جزء من سبعين جزءا من نار جهنم . وقال ابن عباس : السموم الريح الحارة التى تقتل . وعنه : أنها نار لادخان لها ، والصواعق تكون منها ، وهى نار تكون بين السماء والجناب . فإذا أحدث الله أمرا اخترقت الجناب فهوت الصاعقة إلى ما أمرت . فالهدة ^(٢) التى تسمعون خرق ذلك الجناب . وقال الحسن : نار السموم نار دونها حجاب ، والذى تسمعون من انغطاط السحاب بصوتها . وعن ابن عباس أيضا قال : كان إبليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة — قال — : وخلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار .

قلت : هذا فيه نظرية فإنه يحتاج إلى سند يقطع العذر ؛ إذ مثله لا يقال من جهة الرأى . وقد خرج مسلم من حديث عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وُصف لكم " .

(١) أى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات . وقيل : لا يملك نفسه عند الغضب . وقيل : لا يملك دفع الوسواس عنه . (٢) الهدة : صوت وقع الحائط ونحوه .

فَقَوْلُهُ : « خَلَقَتِ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورٍ » يَقْتَضِي الْعَمُومَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : مَارِجٌ مِنْ نَارٍ نَارٌ لَا دَخَانَ لَهَا خَلَقَ مِنْهَا الْإِنْسَانَ ، وَالسَّمُومُ الرِّيحُ الْحَارَّةُ تَوَثُّبُهَا يُقَالُ مِنْهُ : سَمٌّ يَوْمُنَا فَهُوَ يَوْمٌ مَسْمُومٌ ، وَاجْتَمَعَ سَمَائِمُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : السَّمُومُ بِالنَّهَارِ وَقَدْ تَكُونُ بِاللَّيْلِ ، وَالْحُرُورُ بِاللَّيْلِ وَقَدْ تَكُونُ بِالنَّهَارِ . الْقَشِيرِيُّ : وَسُمِّيَتِ الرِّيحُ الْحَارَّةُ سَمُومًا لِدُخُولِهَا فِي مَسَامِ الْبَدَنِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ) تَقْدِمُ فِي « الْبَقَرَةِ » . (إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ) مِنْ طِينٍ (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) أَيْ سَوَّيْتُ خَلْقَهُ وَصُورَتَهُ . (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) النَفْخُ إِجْرَاءُ الرِّيحِ فِي الشَّيْءِ . وَالرُّوحُ جِسْمٌ لَطِيفٌ ، أَجْرَى اللَّهِ الْعَادَةِ بِأَنْ يَخْلُقَ الْحَيَاةَ فِي الْبَدَنِ مَعَ ذَلِكَ الْجِسْمِ . وَحَقِيقَتُهُ إِضَافَةُ خَلْقٍ إِلَى خَالِقٍ ؛ فَالرُّوحُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا ؛ كَقَوْلِهِ : « أَرْضِي وَسَمَائِي وَيَتَى وَنَاقَةُ اللَّهِ وَشَهْرُ اللَّهِ » . وَمِثْلُهُ « وَرُوحٌ مِنْهُ » وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « النَّسَاءِ » مَبْنًى . وَذَكَرْنَا فِي كِتَابِ (التَّذَكُّرَةِ) الْأَحَادِيثَ الْوَارِدَةَ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرُّوحَ جِسْمٌ لَطِيفٌ ، وَأَنَّ النَّفْسَ وَالرُّوحَ اسْمَانِ لِمَسْمًى وَاحِدٍ . وَسَيَأْتِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . وَمَنْ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ هُوَ الْحَيَاةُ قَالَ أَرَادَ : فَإِذَا رَكَبَتْ فِيهِ الْحَيَاةُ . (فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) أَيْ نَحَرُوا لَهُ سَاجِدِينَ . وَهُوَ سَجُودٌ تَحِيَّةٌ وَتَكْرِيمٌ لَا سَجُودٌ عِبَادَةٌ . وَلِلَّهِ أَنْ يَفْضَلَ مَنْ يَرِيدُ ؛ فَفَضْلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « الْبَقَرَةِ » هَذَا الْمَعْنَى . وَقَالَ الْقَفَّالُ : كَانُوا أَفْضَلَ مِنْ آدَمَ ، وَأَمْتَحَنَهُمْ بِالسَّجُودِ لَهُ تَعْرِيفًا لَهُمْ لِلثَّوَابِ الْجَزِيلِ . وَهُوَ مَذْهَبُ الْمُعْتَزِلَةِ . وَقِيلَ : أَمَرُوا بِالسَّجُودِ لِلَّهِ عِنْدَ آدَمَ ، وَكَانَ آدَمُ قَبْلَهُ لَهُمْ .

(١) راجع ج ١ ص ٢٦١ طبعة ثمانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ طبعة أولى أو ثمانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩١ وما بعدها . طبعة ثمانية أو ثالثة .

قوله تعالى : فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى
أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ) فيه مستثنان :
الأولى - لا شك أن إبليس كان مأمورا بالسجود ؛ لقوله : « مَا مَنَعَكَ آلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » ^(١) وإنما منعه من ذلك الاستكبار والاستعظام ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه .
ثم قيل : كان من الملائكة ؛ فهو استثناء من الجنس . وقال قوم : لم يكن من الملائكة ؛
فهو استثناء منقطع . وقد مضى في « البقرة » ^(٢) هذا كله مستوفى . وقال ابن عباس : الجان
أبو الجن وليسوا شياطين . والشياطين ولد إبليس ، لا يموتون إلا مع إبليس . والجن
يموتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر . فأدم أبو الإنس . والجان أبو الجن . وإبليس
أبو الشياطين ؛ ذكره الماوردي . والذي تقدم في « البقرة » خلاف هذا ، فتأمل
هناك .

الثانية - الاستثناء من الجنس غير الجنس صحيح عند الشافعي ، حتى لو قال : لفلان
على دينار إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا قفيز حنطة ، وما جانس ذلك كان مقبولا ، ويسقط
عنه من المبلغ قيمة الثوب والحنطة . ويستوى في ذلك المكيلات والموزونات والمقدّرات .
وقال مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما : استثناء المكيل من الموزون والموزون من المكيل
جائز ، حتى لو استثنى الدراهم من الحنطة والحنطة من الدراهم قبل . فأما إذا استثنى المقومات
من المكيلات أو الموزونات ، والمكيلات من المقومات ، مثل أن يقول : على عشرة دنانير
إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا دينارا لا يصح الاستثناء . ويلزم المقتر جميع المبلغ . وقال
محمد بن الحسن : الاستثناء من غير الجنس لا يصح ، ويلزم المقتر جملة ما أقر به . والدليل

(١) آية ١٢ سورة الأعراف . راجع ج ٧ ص ١٦٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١
ص ٢٩٦ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

لقول الشافعي أن لفظ الاستثناء يستعمل في الجنس وغير الجنس ؛ قال الله تعالى : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا » ^(١) فاستثنى السلام من جملة اللغو . ومثله « فسجد الملائكة كلهم أجمعون . إِلَّا إِبْلِيسَ » وإبليس ليس من جملة الملائكة ؛ قال الله تعالى : « إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » ^(٢) . وقال الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس * إلا العاقر وإلا العيس

فاستثنى العاقر وهي ذكور الظباء ، والعيس وهي الجمال البيض من الأنيس ؛ ومثله قول النابغة ^(٣) :

... * ...

قوله تعالى : قَالَ يَتَّبِعُكَ ابْنُ آدَمَ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ^(٤)

قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَتَّبِعْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ^(٥)

قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ^(٦) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ^(٧)

قوله تعالى : « قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ (أَي مَا الْمَانِعُ لَكَ) (أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ) »

أى فى ألا تكون . « قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَتَّبِعْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ » ^(٨) بين

تكبره وحسده ، وأنه خير منه ، إذ هو من نار والنار تأكل الطين ؛ كما تقدم فى « الأعراف »

بيانه . « قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا » أى من السموات ، أو من جنة عدن ، أو من جملة الملائكة .

« فَإِنَّكَ رَجِيمٌ » أى مرجوم بالشهب . وقيل : ملعون مشئوم . وقد تقدم هذا كله مستوفى ^(٩)

فى البقرة والأعراف . « وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ » أى لعنتى ؛ كما فى سورة « ص » .

(١) آية ٢٥ سورة الواقعة . (٢) آية ٥٠ سورة الكهف . (٣) لم يذكر المؤلف رحمة الله عليه

قول النابغة ، أو لعله سقط من النسخ . ولعله يشير الى قوله :

خلقت يمينا غير ذى مثنوية * ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وهذا البيت أورده سيبويه فى كتابه شاهدا على نصب ما بعد إلا على الاستثناء المنقطع ؛ لأن حسن الظن ليس من العلم .

والمثنوية : الاستثناء فى اليمين . والمعنى : خلقت غير مستثنى فى يمينى حسن ظن منى بصاحبى قام عندى مقام العلم الذى يوجب

اليمين . (راجع كتاب سيبويه) . (٤) راجع ج ٧ ص ١٧٠ طبعة أولى أو ثانية . (٥) آية ٧٨ .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) هذا السؤال من إبليس لم يكن عن ثقته منه بمنزلة عند الله تعالى ، وأنه أهل أن يجاب له دعاء ؛ ولكن سأل تأخير عذابه زيادة في بلائه ؛ كفعل الآيس من السلامة . وأراد بسؤاله الإنظار إلى يوم يبعثون : ألا يموت ؛ لأن يوم البعث لا موت فيه ولا بعده . قال الله تعالى : (فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ) يعنى من المؤجلين . (إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) قال ابن عباس : أراد به النفخة الأولى ، أى حين تموت الخلائق . وقيل : الوقت المعلوم الذى استأثر الله بعلمه ، ويجهله إبليس . فيموت إبليس ثم يبعث ؛ قال الله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ^(١) » . وفى كلام الله تعالى له قولان : أحدهما — كلمه على لسان رسوله . الثانى — كلمه تغليظا فى الوعيد لا على وجه التكرمة والتقريب .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) تقدم معنى الإغواء والزينة فى الأعراف . وتزيينه هنا يكون بوجهين : إما بفعل المعاصى ، وإما بشغلهم بزينة الدنيا عن فعل الطاعة . ومعنى (لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) أى لأضلنهم عن طريق الهدى . وروى ابن هبة عبيد الله عن دُرَّاج أبى السَّمْح عن أبى الهيثم عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس قال يا رب وعزتك وجلالك لا أزال أغوى بنى آدم ما دامت أرواحهم فى أجسامهم فقال الرب وعزتى وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى " .

(١) آية ٢٦ سورة الرحمن . (٢) راجع ج ٧ ص ١٧٤ و ١٩٥ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** ﴿٤١﴾

قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة بفتح اللام ؛ أى الذين استخلصتهم وأخلصتهم . وقرأ الباكون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لك العبادة من فساد أورياء . حكى أبو ثمامة أن الحواريين سألوا عيسى عليه السلام عن المخلصين لله فقال : " الذى يعمل ولا يحب أن يحمده الناس " .

قوله تعالى : **قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ** ﴿٤٢﴾

قال عمر بن الخطاب : معناه هذا صراط يستقيم بصاحبه حتى يهجم به على الجنة . الحسن : « على » بمعنى إلى . مجاهد والكسائي : هذا على الوعيد والتهديد ؛ كقولك لمن تهتده : طريقك على ومصيرك إلى . وكقوله : « إِنَّ رَبَّكَ لِبَالِرْصَادٍ ^(١) » . فكان معنى الكلام : هذا طريق مرجعه إلى فأجازى كلاً بعمله ، يعنى طريق العبودية . وقيل : المعنى على أن أدل على الصراط المستقيم بالبيان والبرهان . وقيل : بالتوفيق والهداية . وقرأ ابن سيرين وقنادة والحسن وقيس بن عباد وأبو رجاء وحُميد ويعقوب « هذا صراط على مستقيم » برفع « على » وتوينه ؛ ومعناه رفيع مستقيم ، أى رفيع فى الدين والحق . وقيل : رفيع أن يُنال ، مستقيم أن يمال .

قوله تعالى : **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ**

مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ)** قال العلماء : يعنى على قلوبهم . وقال ابن عيينة : أى فى أن يلقيهم فى ذنب يمنهم عفوئ ويضيقه عليهم . وهؤلاء الذين هدامهم الله واجتباهم واختارهم واصطفاهم .

قلت : لعل قائلًا يقول : قد أخبر الله عن صفة آدم وحواء عليهما السلام بقوله : « فَازْلَمَهُمَا الشَّيْطَانُ ^(١) » ، وعن جملة من أصحاب نبيه بقوله : « إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ^(٢) » فالجواب ما ذكر ، وهو أنه ليس له سلطان على قلوبهم ، ولا موضع إيمانهم ، ولا يلقيهم في ذنب يؤول إلى عدم القبول ، بل تزيله التوبة وتمحوه الأوبة . ولم يكن خروج آدم عقوبة لما تناول ؛ على ما تقدّم في « البقرة ^(٣) » بيانه . وأما أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقد مضى القول عنهم في آل عمران ^(٢) . ثم إن قوله سبحانه : « ليس لك عليهم سلطان » يحتمل أن يكون خاصا فيمن حفظه الله ، ويحتمل أن يكون في أكثر الأوقات والأحوال ، وقد يكون في تسلطه تفريخ كربة وإزالة غمة ؛ كما فعل بلال ، إذ أتاه يهديه كما يهتدي الصبي حتى نام ، ونام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس ، وفزعوا وقالوا : ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في صلاتنا ؟ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس في النوم تفريط » ففزع عنهم . « إِلَّا مِنْ آتَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » أي الضالين المشركين . أي سلطانه على هؤلاء ؛ دليله « إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ^(٤) » .

الثانية — وهذه الآية والتي قبلها دليل على جواز استثناء القليل من الكثير والكثير من القليل ؛ مثل أن يقول : عشرة إلا درهما . أو يقول : عشرة إلا تسعة . وقال أحمد ابن حنبل : لا يجوز أن يستثنى إلا قدر النصف فما دونه . وأما استثناء الأكثر من الجملة فلا يصح . ودليلنا هذه الآية ، فإن فيها استثناء « الغاوين » من العباد والعباد من الغاوين ، وذلك يدل على أن استثناء الأقل من الجملة واستثناء الأكثر من الجملة جائز .

قوله تعالى : وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ هَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

(١) آية ٣٦ سورة البقرة . (٢) آية ١٥٥ سورة آل عمران ، ج ٤ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) آية ١٠٠ سورة النحل .

قوله تعالى : (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ) يعنى إبليس ومن اتبعه . (لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ) أى أطباق ، طبق فوق طبق (لِكُلِّ بَابٍ) أى لكل طبقة (مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ) أى حظ معلوم . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم أبو هارون الغنوي قال : سمعت حطان ابن عبد الله الرقاشي يقول سمعت علياً رضى الله عنه يقول : هل تدرون كيف أبواب جهنم ؟ قلنا : هى مثل أبوابنا . قال لا ، هى هكذا بعضها فوق بعض ، — زاد الثعلبي : ووضع إحدى يديه على الأخرى — وأن الله وضع الجنان على الأرض ، والنيران بعضها فوق بعض ، فأسفلها جهنم ، وفوقها الحطمة ، وفوقها سقر ، وفوقها الجحيم ، وفوقها لظى ، وفوقها السعير ، وفوقها الهاوية ، وكل باب أشد حراً من الذى يليه سبعين مرة .

قلت : كذا وقع هذا التفسير . والذى عليه الأكثر من العلماء أن جهنم أعلى الدركات ، وهى مختصة بالعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهى التى تخلى من أهلها فتصفق الرياح أبوابها . ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم سعير ، ثم سقر ، ثم الجحيم ، ثم الهاوية . قال الضحاك : فى الدرك الأعلى المحدثون ، وفى الثانى النصارى ، وفى الثالث اليهود ، وفى الرابع الصابئون ، وفى الخامس المجوس ، وفى السادس مشركو العرب ، وفى السابع المنافقون وآل فرعون ومن كفر من أهل المائدة . قال الله تعالى : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » — وقد تقدم فى النساء ^(١) ، وقال : « ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » ، وقال : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنَّ أَعَذِبَهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » ^(٢) . وقسم معاذ بن جبل رضى الله عنه العلماء السوء من هذه الأمة تقسيماً على تلك الأبواب ، ذكرناه فى كتاب (التذكرة) . وروى الترمذى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سَلَّ سيفه على أمى » قال : حديث غريب . وقال أبى بن كعب : لجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية ^(٤) . وقال وهب بن منبه : بين كل بايين مسيرة سبعين

(١) راجع ج ٥ ص ٤٢٤ طبعة أولى أوثانية . (٢) آية ٤٦ سورة غافر . (٣) آية ١١٥ سورة المائدة .

(٤) فى كتاب الدر المنثور للسيوطي : « قال كعب رضى الله عنه : للشهيد نور ، ولين قاتل الحرورية عشرة أنوار . وكان يقول : لجهنم سبعة أبواب ، باب منها للحرورية . قال : ولقد خرجوا فى زمان داود عليه السلام » .

سنة ، كل باب أشد حراً من الذي فوقه بسبعين ضعفا . وقد ذكرنا هذا كله في كتاب التذكرة .
وروى سلام الطويل عن أبي سفيان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قول الله تعالى : « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » جزء أشركوا بالله ، وجزء
شكوا في الله ، وجزء غفلوا عن الله ، وجزء آثروا شهواتهم على الله ، وجزء شفقوا غيظهم
بغضب الله ، وجزء صيروا رغبتهم بحظهم من الله ، وجزء عتوا على الله . ذكره الحليمي
أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب (منهاج الدين) له ، وقال : فإن كان ثابتا فالمشركون
بالله هم الثنوية . والشاكون هم الذين لا يدرون أن لهم إلها أولا إله لهم ، ويشكون في شريعته
أنها من عنده أم لا . والغافلون عن الله هم الذين يمحذونه أصلا ولا يثبتونه ، وهم الدهرية .
والمؤثرون شهواتهم على الله هم المنهمكون في المعاصي ؛ لتكذيبهم رسل الله وأمره ونهيه .
والشافون غيظهم بغضب الله هم القاتلون أنبياء الله وسائر الداعين إليه ، المعدبون من ينصح
لهم أو يذهب غير مذهبهم . والمصيرون رغبتهم بحظهم من الله هم المنكرون بالبعث والحساب ؛
فهم يعبدون ما يرغبون فيه ، لهم جميع حظهم من الله تعالى . والعاتون على الله الذين لا يبالون ،
بأن يكون ما هم فيه حقا أو باطلا ، فلا يتفكرون ولا يعتبرون ولا يستدلون . والله أعلم بما
أراد رسوله صلى الله عليه وسلم إن ثبت الحديث . ويروى أن سلمان الفارسي رضي الله عنه
لما سمع هذه الآية « وإن جهنم لم وعدهم أجمعين » فرث ثلاثة أيام من الخوف لا يعقل ،
فجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال : يا رسول الله ، أنزلت هذه الآية
« وإن جهنم لم وعدهم أجمعين » ؟ فوالذي بعثك بالحق لقد قطعت قلبي ؛ فأنزل الله تعالى
« إن المتقين في جنات وعيون » . وقال بلال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
في مسجد المدينة وحده ، فمرت به امرأة أعرابية فصلت خلفه ولم يعلم بها ، فقرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذه الآية « لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم » فخرت
الأعرابية مغشياً عليها ، وسمع النبي صلى الله عليه وسلم وجبتها فانصرف ودعا بماء فصب

(١) الوجبة : صوت الشيء يسقط فيسمع له كالهدة .

على وجهها حتى أفاقت وجلست ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا هذه مالك ؟ " فقالت : أهذا شيء من كتاب الله المنزل ، أو تقوله من تلقاء نفسك ؟ فقال : " يا أعرابية ، بل هو من كتاب الله تعالى المنزل " فقالت : كل عضو من أعضائي يعذب على كل باب منها ؟ قال : " يا أعرابية ، بل لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب أهل كل منها على قدر أعمالهم " فقالت : والله إني امرأة مسكينة ، مالى مال ، ومالى إلا سبعة أعبد ، أشهدك يا رسول الله ، أن كل عبد منهم عن كل باب من أبواب جهنم حر لوجه الله تعالى . فاتاه جبريل فقال : " يا رسول الله ، بشر الأعرابية أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم كلها وفتح لها أبواب الجنة كلها " .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾** **أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ**

ءَامِنِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : **﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾** أى الذين اتقوا الفواحش والشرك . **﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾** أى بساتين . **﴿ وَعُيُونٍ ﴾** هى الأنهار الأربعة : ماء ونحر ولبن وعسل . وأما العيون المذكورة فى سورة « الإنسان » : الكافور والزنجبيل والسلسيل ، وفى « المطففين » : التسنيم ، فىأتى ذكرها وأهلها إن شاء الله . وضم العين من « عُيُونٍ » على الأصل ، والكسر مراعاة للياء ، وقرئ بهما . **﴿ أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ ﴾** قراءة العامة « ادخلوها » بوصل الألف وضم الخاء ، من دخل يدخل ، على الأمر . تقديره : قيل ادخلوها . وقرأ الحسن وأبو العالية ورؤيس عن يعقوب « أَدْخِلُوهَا » بضم التنوين ووصل الألف وكسر الخاء على الفعل المجهول ، من أدخل . أى أدخلهم الله إياها . ومذهبهم كسر التنوين فى مثل « بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » وشبهه ؛ إلا أنهم هاهنا ألغوا حركة الهمزة على التنوين ؛ إذ هى ألف قطع ، ولكن فيه انتقال من كسر إلى ضم ثم من ضم إلى كسر فيثقل على اللسان . **﴿ بِسَلَامٍ ﴾** أى بسلامة من كل داء وآفة . وقيل : بتحية من الله لهم . **﴿ ءَامِنِينَ ﴾** أى من الموت والعذاب والعزل والزوال .

قوله تعالى : وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿٤٨﴾

قال ابن عباس : أول ما يدخل أهل الجنة الجنة تعرض لهم عينان ، فيشربون من إحدى العينين فيذهب الله ما في قلوبهم من غل ، ثم يدخلون العين الأخرى فيغتسلون فيها فتشرق ألوانهم وتصفو وجوههم ، وتجرى عليهم نضرة النعيم ، ونحوه عن علي رضي الله عنه . وقال علي بن الحسين : نزلت في أبي بكر وعمر وعلي والصحابه ، يعني ما كان بينهم في الجاهلية من الغل . والقول الأول أظهر ، يدل عليه سياق الآية . وقال علي رضي الله عنه : أرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من هؤلاء . والغل : الحقد والعداوة ؛ يقال منه : غل يغل . ويقال من الغلول وهو السرقة من المغنم : غل يغل . ويقال من الخيانة : أغل يغل . كما قال :
جزى الله عنا حمزة بنته نوفل * جزاء مغل بالأمانة كاذب

وقد مضى هذا في آل عمران . (٢) « إخواناً على سرر متقابلين » أي لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض تواصلًا وتحاببًا ؛ عن مجاهد وغيره . وقيل : الأسرة تدور كيفما شاءوا ، فلا يرى أحد قفا أحد . وقيل : « متقابلين » قد أقبلت عليهم الأزواج وأقبلوا عليهم بالود . وسرر جمع سرير . مثل جديد وجدد . وقيل : هو من السرور ؛ فكأنه مكان رفيع مهاد للسرور . والأول أظهر . قال ابن عباس : على سرر مكلفة بالياقوت والزبرجد والدر ، السرير ما بين صنعاء إلى الجابية وما بين عدن إلى أيلة . « وإخوانا » نصب على الحال من « المتقين » (٣)

(١) البيت للتمر بن تولب من أبيات في أم أولاده . وكان من حديثها أن أخاه الحارث بن تولب سيد قومه أغار على بني أسد فسيب منهم امرأة منهم يقال لها « حمزة بنت نوفل » فوهبها لأخيه التمر ففركته فحبسها حتى استقرت وولدت له أولاداً ، ثم قالت له في بعض أيامها : إني قد اشتقت إلى أهل ، فقال لها : إني أخاف أن صرت إلى أهلك أن تظليني على نفسك فواتقته لترجعن إليه ، ثم خانت عهده . (راجع الأغاني ج ١٩ ص ١٥٨ طبع بولاق) .
(٢) راجع ج ٤ ص ٢٥٥ طبعة أولى أو ثانية . (٣) صنعاء : أحدهما بالين وهي العظمى ، وأخرى قرية بالغوطة . والجابية : قرية من أعمال دمشق . وعدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن . وأيلة : مدينة على ساحل البحر الأحمر . (عن معجم البلدان) .

أو من المضممر في « ادخلوها » ، أو من المضممر في « آمين » ، أو يكون حالا مقدره من الهاء والميم في « صدورهم » . (لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ) أى إعياء وتعب . (وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ) دليل على أن نعيم الجنة دائم لا يزول ، وأن أهلها فيها باقون . أكلها دائم ، « إِنَّ هَذَا لَرْزُقُنَا^(١) مَا لَهُ مِنْ نَقَادٍ » .

قوله تعالى : نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٥٤﴾

هذه الآية وزان قوله عليه السلام : " لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنمه أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد " أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وقد تقدم في الفاتحة . وهكذا ينبغي للإنسان أن يذكر نفسه وغيره فيخوف ويرجى ، ويكون الخوف في الصحة أغلب عليه منه في المرض . وجاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على الصحابة وهم يضحكون فقال : " أتضحكون وبين أيديكم الجنة والنار " فشق ذلك عليهم فنزلت الآية . ذكره الماوردي والمهدوي . ولفظ الثعلبي عن ابن عمر قال : أطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه ونحن نضحك فقال : " مالكم تضحكون لا أراكم تضحكون " ثم أدبر حتى إذا كان عند الحجر رجع القهقري فقال لنا : " إني لما خرجت جاءني جبريل فقال يا محمد لم تقنط عبادي من رحمتي " نبي عبادي أنى أنا الغفور الرحيم . وأن عذابي هو العذاب الأليم " . فالقنوط إياس ، والرجاء إهمال ، وخير الأمور أوساطها .

قوله تعالى : وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥٥﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٦﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٧﴾ قَالَ أَبَشِّرْهُنِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبَشِّرُونَ ﴿٥٨﴾

(١) آية ٥٤ سورة ص . (٢) راجع ج ١ ص ٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ضَيْفُ إِبْرَاهِيمَ : الملائكة الذين بشروه بالولد وبهلاك قوم لوط . وقد تقدم ذكرهم . وكان إبراهيم عليه السلام يكنى أبا الضيفان ، وكان لقصره أربعة أبواب لكيلا يفوته أحد . وسمى الضيف ضيفا لإضافته إليك ونزوله عليك . وقد مضى من حكم الضيف في « هود » ما يكتفى والحمد لله . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ جمع الخبر لأن الضيف اسم يصلح للواحد والجمع والتنثنية والمذكر والمؤنث كالمصدر . ضافه وأضافه أماله ؛ ومنه الحديث « حين تضيف الشمس للغروب » ، وضيفوفة السهم . والإضافة النحوية . ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا ﴾ أى سلموا سلاما . ﴿ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴾ أى فزعون خائفون ، وإنما قال هذا بعد أن قرب العجل ورآهم لا يأكلون ، على ما تقدم في هود . وقيل : أنكر السلام ولم يكن في بلادهم رسم السلام . ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَلْ ﴾ أى قالت الملائكة لا تخف . ﴿ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ أى حلیم ؛ قاله مقاتل . وقال الجمهور : عالم . وهو إسحاق . ﴿ قَالَ أَبَشِّرْهُنَّ عَلَىٰ أَنْ مَسْنَىٰ الْكِبَرِ ﴾ « أَنْ » مصدرية ؛ أى على مس الكبر إياى وزوجتى ، وقد تقدم في هود وإبراهيم ؛ حيث يقول : « فِيمَ تَبَشِّرُونَ » استفهام تعجب . وقيل : استفهام حقيقى . وقرأ الحسن « تُوجَلْ » بضم التاء . والأعشى « تبشروني » بغير ألف ، ونافع وشيبة « تبشرون » بكسر النون والتخفيف ؛ مثل « أتحتاجونى » وقد تقدم تعليله . وقرأ ابن كثير وابن محيصن « تبشرون » بكسر النون مشددة ، تقديره تبشروني ، فأدغم النون فى النون . الباقون « تبشرون » بنصب النون بغير إضافة .

قوله تعالى : قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بما لا خلف فيه ، وأن الولد لأبنت منه . ﴿ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ﴾ أى من الآيسين من الولد ، وكان قد آيس من الولد لفرط

(٢) راجع ج ٩ ص ٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٤) راجع ج ٩ ص ٦٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٦) راجع ج ٧ ص ٢٨ طبعة أولى أو ثانية .

(١) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) ضاف السهم ؛ عدل عن الهدف أو الرمية .

(٥) راجع ج ٩ ص ٦٩ و ٣٧٥

الكبر . وقراءة العامة « مِنْ الْقَانِطِينَ » بالألف . وقرأ الأعشى ويحيى بن وثاب « من القنطين » بلا ألف . وروى عن أبي عمرو . وهو مقصور من « القانطين » . ويجوز أن يكون من لغة من قال : قَنِطُ يَقْنُطُ ؛ مثل حَذِرُ يَحْذِرُ . وفتح النون وكسرها من « يقنط » لغتان قرئ بهما . وحكى فيه « يقنط » بالضم . ولم يأت فيه « قنط يقنط » . [و] من فتح النون في الماضي والمستقبل فإنه جمع بين اللغتين ، فأخذ في الماضي بلغة من قال : قنط يقنط ، وفي المستقبل بلغة من قال : قَنِطُ يَقْنُطُ ؛ ذكره المهدوي .

قوله تعالى : قَالَ وَمَنْ يَقْنُطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٥٦﴾

أى المكذبون الداهبون عن طريق الصواب . يعنى أنه استبعد الولد لكبر سنه لا أنه قنط من رحمة الله تعالى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرَاتَهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٦٠﴾

فيه مستلثان :

الأولى — لما علم أنهم ملائكة — إذ أخبروه بأمر خارق للعادة وهو بشراهم بالولد — قال : فما خطبكم ؟ والخطب الأمر الخطير . أى فما أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به . ﴿ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين ضالين . وفى الكلام إضمار ؛ أى أرسلنا إلى قوم مجرمين لنهلكهم . ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ ﴾ أتباعه وأهل دينه . ﴿ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ ﴾ وقرأ حمزة والكسائى « لَمُنَجُّوهُمْ » بالتخفيف من أنجى . الباقون : بالتشديد من نجي ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . والنجية والإنجاء التخليص . ﴿ إِلَّا أَمْرَاتَهُ ﴾ استثنى من آل لوط امرأته وكانت كافرة فالتحقت بالمجرمين فى الهلاك . وقد تقدمت قصة قوم لوط

في « الأعراف » وسورة « هود » بما فيه كفاية . (٢) (قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ) أى قضينا وكتبنا لأنها لمن الباقيين في العذاب . والغابر : الباقي .
قال : (٣)

لا تكسع الشؤل بأغبارها * إنك لا تدري من الناتج

الأغبار بقايا اللبن . وقرأ أبو بكر والمفضل « قَدَرْنَا » بالتخفيف هنا وفي النمل ، وشدد الباقون . الهروى : يقال قدر وقدر ، بمعنى .

الثانية — لا خلاف بين أهل اللسان وغيرهم أن الاستثناء من النفي إثبات ومن الإثبات نفي ؛ فإذا قال رجل : له على عشرة دراهم إلا أربعة إلا درهما ؛ ثبت الإقرار بسبعة ؛ لأن الدرهم مستثنى من الأربعة ، وهو مثبت لأنه مستثنى من منفي ، وكانت الأربعة منفية لأنها مستثناة من موجب وهو العشرة ، فعاد الدرهم إلى الستة فصارت سبعة . وكذلك لو قال : على خمسة دراهم إلا درهما إلا ثلثيه ؛ كان عليه أربعة دراهم وثلاث . وكذلك إذا قال : لفلان على عشرة إلا تسعة إلا ثمانية إلا سبعة ؛ كان الاستثناء الثانى راجعا إلى ما قبله ، والثالث إلى الثانى فيكون عليه درهمان ؛ لأن العشرة إثبات والثمانية إثبات فيكون مجموعها ثمانية عشر . والتسعة نفي والسبعة نفي فيكون ستة عشر تسقط من ثمانية عشر ويبقى درهمان ، وهو القدر الواجب بالإقرار لا غير . فقله سبحانه : « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ . إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُتَّجِفُهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا أَمْرَاتَهُ » فاستثنى آل لوط من القوم المجرمين ، ثم قال : « إِلَّا أَمْرَاتَهُ » فاستثناهن من آل لوط ، فرجعت في التأويل إلى القوم المجرمين كما بينا . وهكذا الحكم في الطلاق ، لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثا إلا اثنتين إلا واحدة طلقت ثنتين ؛ لأن الواحدة رجعت إلى الباقي من المستثنى منه وهى الثلاث . وكذا كل ما جاء من هذا فتفهّمه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) القائل هو الحارث بن حِزّة . والكسع : ضرب ضرع الناقة بالماء البارد ليحف لبنها ويراد في ظهرها فيكون أقوى لها على الجذب في العام القابل . والشؤل : جمع شائلة وهى من الإبل التى أقي عليها من حملها أو وضعها سبعة أشهر تحف لبنها . والأغبار : جمع الغبر ، وهى بقية اللبن في الضرع . (٤) في قوله تعالى : « فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ... » آية ٥٧

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ) أى لا أعرفكم . وقيل : كانوا شبابا ورأى جمالا يخاف عليهم من فتنة قومه ؛ فهذا هو الإنكار . (قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ) أى يشكون أنه نازل بهم ، وهو العذاب . (وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ) أى بالصدق . وقيل : بالعذاب . (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) أى فى هلاكهم . (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ) تقدم فى هود . (وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ) أى كن من ورائهم لئلا يتخلف منهم أحد فيناله العذاب . (وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ) نهوا عن الالتفات ليجتدوا فى السير ويتباعدوا عن القرية قبل أن يفاجئهم الصبح . وقيل : المعنى لا يتخلف . (وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ) قال ابن عباس : يعنى الشام . مقاتل : يعنى صفد ، قرية من قرى لوط . وقد تقدم . وقيل : إنه مضى إلى أرض الخليل بمكان يقال له اليقين ، وإنما سمي اليقين لأن إبراهيم لما خرجت الرسل شيعهم ، فقال لجبريل : من أين يخسف بهم ؟ قال : " من ها هنا " وحد له حدا ، وذهب جبريل ؛ فلما جاء لوط جلس عند إبراهيم وارتقبا ذلك العذاب ، فلما اهترت الأرض قال إبراهيم : " أيقنت بالله " فسمى اليقين .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَوْلَىٰ نَهْكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٧١﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٧٩ طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ أى أوحينا إلى لوط . ﴿ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَائِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ نظيره « فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا » . ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ أى عند طلوع الصبح . وقد تقدم . ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ﴾ أى أهل مدينة لوط ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ مستبشرين بالأضياف طمعا منهم فى ركوب الفاحشة . ﴿ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي ﴾ أى أضيافى . ﴿ فَلَا تَفْضَحُونِ ﴾ أى تحجلون . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان ، ويجوز أن يكون من الخزية وهو الحياء والحجل . وقد تقدم فى هود . ﴿ قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ أى عن أن تضيف أحدا لأننا نريد منهم الفاحشة . وكانوا يقصدون بفعلهم الغرباء ؛ عن الحسن . وقد تقدم فى الأعراف . وقيل : أولم نهك عن أن تكلمنا فى أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة . ﴿ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ أى فترجوهن ولا تركنوا إلى الحرام . وقد تقدم بيان هذا فى هود .

قوله تعالى : لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال القاضى أبو بكر بن العربى : قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى ها هنا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له ، أن قومه من قريش فى سكرتهم يعْمَهُون وفى حيرتهم يترددون .

قلت : وهكذا قال القاضى عياض : أجمع أهل التفسير فى هذا أنه قسم من الله جلّ جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وسلم . وأصله ضم العين من العمر ولكنها فتحت لكثرة الاستعمال . ومعناه وبقائك يا محمد . وقيل وحياتك . وهذا نهاية التعظيم وغاية البر والتشريف . قال أبو الجوزاء : ما أقسم الله بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أكرم البرية عنده . قال ابن العربى : « ما الذى يمنع أن يقسم الله سبحانه وتعالى بحياة لوط ويبلغ به من التشريف

(١) راجع ج ٦ ص ٤٢٧ طبة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ٧٧ طبة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٤٥ طبة أولى أو ثانية .

(٤) راجع ج ٩ ص ٧٦ طبة أولى أو ثانية .

ما شاء، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يؤتى ضعفيه من شرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أكرم على الله منه ؛ أو لا ترى أنه سبحانه أعطى إبراهيم الخليل وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد، فإذا أقسم بحياة لوط بحياة محمد أرفع . ولا يخرج من كلام إلى كلام لم يجر له ذكر لغير ضرورة .

قلت : ما قاله حسن ؛ فإنه كان يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا في قصة لوط . قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم في تفسيره : ويحتمل أن يقال : يرجع ذلك إلى قوم لوط، أى كانوا فى سكرتهم يعمهون . وقيل : لما وعظ لوط قومه وقال هؤلاء بناتى قالت الملائكة : يا لوط ، « لعمرك إنهم انى سكرتهم يعمهون » ولا يدرون ما يحمل بهم صباحا . فإن قيل : فقد أقسم تعالى باليتين والزيتون وطور سينين ؛ فما فى هذا ؟ قيل له : ما من شئ أقسم الله به إلا وذلك دلالة على فضله على ما يدخل فى عداده، فكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم يجب أن يكون أفضل ممن هو فى عداده . والعمر والعمر (بضم العين وفتحها) لغتان ومعناها واحد ؛ إلا أنه لا يستعمل فى القسم إلا بالفتح لكثرة الاستعمال . وتقول : عمرك الله، أى أسأل الله تعميرك . و « لعمرك » رفع بالابتداء وخبره محذوف . المعنى لعمرك مما أقسم به .

الثانية — كره كثير من العلماء أن يقول الإنسان لعمرى ؛ لأن معناه وحياتى . قال إبراهيم النخعي : يكره للرجل أن يقول لعمرى ؛ لأنه حلف بحياة نفسه، وذلك من كلام ضعفة الرجال . ونحو هذا قال مالك : إن المستضعفين من الرجال والمؤثنين يقسمون بحياتك وعيشك ، وليس من كلام أهل الدكران، وإن كان الله سبحانه أقسم به فى هذه القصة، فذلك بيان لشرف المنزل والرفعة لمكانه ، فلا يحمل عليه سواه ولا يستعمل فى غيره . وقال ابن حبيب : ينبغى أن يُصرف « لعمرك » فى الكلام لهذه الآية . وقال قتادة : هو من كلام العرب . قال ابن العربى : وبه أقول ، لكن الشرع قد قطعه فى الاستعمال ورد القسم إليه .

قلت : القسم بـ « لعمرك ولعمرى » ونحوه فى أشعار العرب وفصيح كلامها كثير .

قال النابغة :

(١) لَعْمَرِي وَمَا عَمَرِي عَلَىٰ بَهَيْنٍ * لَقَدْ تَطَقَّتْ بِطُلًّا عَلَى الْأَقَارِعِ

آخر :

(٢) لَعْمَرُكَ إِنْ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَقِي * لِكَالطَّوْلِ الْمُرْنَى وَثِيَاءَ الْيَدِ

آخر :

أَيُّهَا الْمُنْكَحُ السُّرِّيًّا سُهَيْلًا * عَمَرَكَ اللَّهُ كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ

آخر :

إِذَا رَضِيتُ عَلَىٰ بَنُو قُشَيْرٍ * لَعَمْرُ اللَّهِ أَعْجِبَنِي رِضَاهَا

وقال بعض أهل المعاني : لا يجوز هذا ؛ لأنه لا يقال لله عمر ، وإنما هو تعالى أزل .
ذكره الزهرأوى .

الثالثة — قد مضى الكلام فيما يُحْلَفُ به وما لا يجوز الحلف به في « المائدة » ،
وذكرنا هناك قول أحمد بن حنبل فيمن أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم لزمته الكفارة . قال ابن
خُوَيْرِ مَنَدَاد : من جَوَزَ الحلف بغير الله تعالى مما يجوز تعظيمه بحق من الحقوق فليس يقول
إنها يمين تتعلق بها كفارة ؛ إلا أنه من قصد الكذب كان ملوما ؛ لأنه في الباطن مستخف بما
وجب عليه تعظيمه . قالوا : وقوله تعالى « لعمرك » أي وحياتك . وإذا أقسم الله تعالى
بجياة نبيه فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته . وعلى مذهب مالك
معنى قوله « لعمرك » و « التين والزيتون » « والطور » و « كِتَابُ الْمَسْطُورِ » « والنجم إذا
هُوى » « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا » « لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ » وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ . وَوَالِدُ مَا وَلَدَ .
كل هذا معناه : وخالق التين والزيتون ، ورب الكتاب المسطور ، ورب البلد الذي حلت به ،
وخالق عيشك وحياتك ، وحق محمد ؛ فاليمين والقسم حاصل به سبحانه لا بالخلق . قال
ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد : ومن جَوَزَ اليمين بغير الله تعالى تأول قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تحلفوا

(١) أراد بالأقارِع بنى قريظ بن عوف ، وكانوا قد وشوا به إلى النعمان . (٢) البيت لطرفة بن العبد .
والطول : الحبل . وثيابه : ما شئ منه . (٣) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

بآبائكم“ وقال : إنما نهى عن الحلف بالآباء الكفار، ألا ترى أنه قال لما حلفوا بآبائهم :
 ”لنجبل عند الله أكرم من آبائكم الذين ماتوا في الجاهلية“ . ومالك حمل الحديث على ظاهره .
 قال ابن خُوَيزِمَنداد : واستدل أيضا من جوز ذلك بأن إيمان المسلمين جرت منذ عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا أن يحلفوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى أن أهل
 المدينة إلى يومنا هذا إذا حاكم أحدهم صاحبه قال : احلف لى بحق ما حواه هذا القبر ،
 وبحق ساكن هذا القبر ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك بالحرم والمشاعر العظام ،
 والركن والمقام والمحراب وما يُتلى فيه .

قوله تعالى : فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهُمَا
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : (فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ) نصب على الحال ، أى وقت شروق
 الشمس . يقال : أشرقت الشمس أى أضاءت ، وشرقت إذا طلعت . وقيل : هما لغتان
 بمعنى . وأشرق القوم أى دخلوا فى وقت شروق الشمس . مثل أصبحوا وأمسوا ، وهو
 المراد فى الآية . وقيل : أراد شروق الفجر . وقيل : أول العذاب كان عند الصبح وامتد إلى
 شروق الشمس ، فكان تمام الهلاك عند ذلك . والله أعلم . و « الصيحة » العذاب .
 وتقدم ذكر « سِجِّيلٍ » ^(١) .

قوله تعالى : إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) روى الترمذى الحكيم فى (نوادير الأصول) من
 حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” للمتفرسين “ وهو
 قول مجاهد . وروى أبو عيسى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله

(١) راجع ج ٩ ص ٨١ طبعة أولى أو ثانية .

عليه وسلم : ” اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله — ثم قرأ — « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ » “ . قال : هذا حديث غريب . وقال مقاتل وابن زيد : للمتوسمين للتفكيرين .
الضحاك : للناظرين . قال الشاعر :

أَوْ كَلَّمَا وَرَدَتْ عَكَظَ قَبِيلَةٍ * بَعَثُوا إِلَى عَرِيفِهِمْ يَتَوَسَّمُ

وقال قتادة : للمعتبرين . قال زهير :

وَفِيهِنَّ مَلَهَى لِلصَّدِيقِ وَمَنْظَرٌ * أُنِيقُ لِعَيْنِ النَّاطِرِ الْمُتَوَسِّمِ

وقال أبو عبيدة : للتبصرين ، والمعنى متقارب . وروى الترمذي الحكيم من حديث ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ “ . قال العلماء : التوسم تفعل من الوسم ، وهي العلامة التي يستدل بها على مطلوب غيرها . يقال : توسمت فيه الخير إذا رأيت ميسم ذلك فيه ، ومنه قول عبد الله ابن رَوَاحَةَ للنبي صلى الله عليه وسلم :

إِنِّي تَوَسَّمْتُ فِيكَ الْخَيْرَ أَعْرِفْهُ * وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنِّي ثَابِتُ الْبَصَرِ

آخر :

تَوَسَّمْتُهُ لَمَّا رَأَيْتُ مَهَابَةً ■ عَلَيْهِ وَقَلْتُ الْمَرْءَ مِنْ آلِ هَاشِمٍ

واتسم الرجل إذا جعل لنفسه علامة يُعرف بها . وتوسم الرجل طلب كلاً الوَسْمِيِّ . وأنشد :
وَأَصْبَحَنُ كَالدَّوْمِ النَّوَاعِمِ غُدُوَّةً ■ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ ظَاعِنٍ مُتَوَسِّمِ

وقال ثعلب : الواسم الناظر إليك من فَرَّقَكَ إِلَى قَدَمِكَ ■ وَأَصْلُ التَّوَسُّمِ التَّنَبُّهُ وَالتَّفَكُّرُ ؛ مأخوذ من الوسم وهو التأثير بمحددة في جلد البعير وغيره ، وذلك يكون بجودة القريحة وحدة الخاطر وصفاء الفكر . زاد غيره : وتفريغ القلب من حشو الدنيا ، وتطهيره من أدناس المعاصي وكدورة الأخلاق وفضول الدنيا . روى نهشل عن ابن عباس « للمتوسمين » قال : لأهل الصلاح والخير . وزعمت الصوفية أنها كرامة . وقيل : بل هي استدلال بالعلامات ،

(١) هو طريف بن تميم العبدي (عن شواهد سيبويه) .

ومن العلامات ما يبدو ظاهراً لكل أحد وبأول نظرة ، ومنها ما يخفى فلا يبدو لكل أحد ولا يدرك ببادئ النظر . قال الحسن : المتوسمون هم الذين يتوسمون الأمور فيعلمون أن الذي أهلك قوم لوط قادر على أن يهلك الكفار ؛ فهذا من الدلائل الظاهرة . ومثله قول ابن عباس : ما سألتني أحد عن شيء إلا عرفت أفضيه هو أو غير فضيه . وروى عن الشافعي ومحمد بن الحسن أنهما كانا بفناء الكعبة ورجل على باب المسجد فقال أحدهما : أراه نجاراً ، وقال الآخر : بل حدّاداً ، فتبادر من حضر إلى الرجل فسأله فقال : كنت نجاراً وأنا اليوم حدّاد . وروى عن جُنْدُب بن عبد الله البجليّ أنه أتى على رجل يقرأ القرآن فوقف فقال : من سمع سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به . فقلنا له : كأنك عرّضت بهذا الرجل ، فقال : إن هذا يقرأ عليك القرآن اليوم ويخرج غداً حرّورياً ؛ فكان رأس الحرورية ، واسمه مرداس . وروى عن الحسن البصري أنه دخل عليه عمرو بن عبيد فقال : هذا سيد فتيان البصرة إن لم يُحدّث ، فكان من أمره من القدر ما كان ، حتى هجره عامة إخوانه . وقال لأيوب : هذا سيد فتيان أهل البصرة ، ولم يستثن . وروى عن الشّعبيّ أنه قال لداود الأزدي وهو يماريه : إنك لا تموت حتى تُكوى في رأسك ، وكان كذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل عليه قوم من مدحج فيهم الأشر ، فصعد فيه النظر وصوّبه وقال : أيهم هذا ؟ قالوا : مالك بن الحارث . فقال : ما له قاتله الله ! إني لأرى للمسلمين منه يوماً عصيباً ؛ فكان منه في الفتنة ما كان . وروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه : أن أنس بن مالك دخل عليه ، وكان قد مرّ بالسوق فنظر إلى امرأة ، فلما نظر إليه قال عثمان : يدخل أحدكم على وفي عينيه أثر الزنى ! فقال له أنس : أَوْحياً بغد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال لا ! ولكن برهان وفراصة وصدق . ومثله كثير عن الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين .

الثانية — قال أبو بكر بن العربي : « إذا ثبت أن التوسم والتفَرُس من مدارك المعاني فإن ذلك لا يترتب عليه حكم ولا يؤخذ به موسوم ولا متفَرُس . وقد كان قاضي القضاة الشامي المالكي ببغداد أيام كوني بالشام يحكم بالفراصة في الأحكام ، جَرِيّاً على طريق إياس

ابن معاوية أيام كان قاضياً ، وكان شيخنا نحر الإسلام أبو بكر الشاشي صنف جزءاً في الرد عليه ، كتبه لي بخطه وأعطانيه ، وذلك صحيح ؛ فإن مدارك الأحكام معلومة شرعاً مدركة قطعاً وليست الفراسة منها .

قوله تعالى : **وَإِنَّهَا لَئِيسَابِيلٌ مُّقِيمٌ** (٧٨) **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ** (٧٩) **وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ** (٨٠) **فَأَنتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَعِيسَاءٌ مُّبِينٍ** (٨١)

قوله تعالى : **(وَإِنَّهَا)** يعني قرى قوم لوط . **(لَئِيسَابِيلٌ مُّقِيمٌ)** أى على طريق قومك يا محمد إلى الشام . **(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ)** أى لعبرة للصدقين . **(وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ)** يريد قوم شعيب ، كانوا أصحاب غياض ورياض وشجر مثمر . والأَيْكَةُ : الغَيْضَةُ ، وهى جماعة الشجر ، والجمع الأَيْكُ . ويروى أن شجرهم كان دوماً وهو المقل . قال النابغة :

تَجَلَّوْا بِقَادِ مَتَى حَمَامَةِ أَيْكَةٍ * بَرَدًا أَسْفَ لِنَاتِهِ بِالْإِمْدِ

وقيل : الأَيْكَةُ اسم القرية . وقيل اسم البلدة . وقال أبو عبيدة : الأَيْكَةُ وَلَيْكَةُ مدينتهم ، بمنزلة بكة من مكة . وتقدم خبر شعيب وقومه . **(وَإِنَّهُمَا لَعِيسَاءٌ مُّبِينٍ)** أى بطريق واضح فى نفسه ، يعنى مدينة قوم لوط وبقعة أصحاب الأَيْكَةِ يعتبر بهما من يتر عليهما .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَاينَ** (٨٢)

الحجر ينطلق على معان : منها حجر الكعبة . ومنها الحرام ؛ قال الله تعالى : **«وَحِجْرًا مَّحْجُورًا»** (١) أى حراماً محرماً . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : **«لِذِي حِجْرٍ»** (٢) **وَالْحِجْرُ** حجر القميص ؛ والفتح أفصح . والحجر الفرس الأثني . والحجر ديار ثمود ، وهو المراد هنا ، أى المدينة ؛

(١) آية ٥٣ سورة الفرقان .

(٢) آية ٥ سورة الفجر .

قاله الأزهرى . قتادة : وهى ما بين مكة وتبوك ، وهو الوادى الذى فيه ثمود . الطبرى : هى أرض بين الحجاز والشام ، وهم قوم صالح . وقال : ((المرسلين)) وهو صالح وحده ، ولكن من كذب نبياً فقد كذب الأنبياء كلهم ؛ لأنهم على دين واحد فى الأصول فلا يجوز التفريق بينهم . وقيل : كذبوا صالحاً ومن تبعه ومن تقدمه من النبيين أيضاً . والله أعلم .

روى البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة تبوك أمرهم ألا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها . فقالوا : قد عجنّا وأستقينا . فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا الماء وأن يطرحوا ذلك العجين . وفى الصحيح عن ابن عمر أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود ، فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوا ويعلفوا الإبل العجين ، وأمرهم أن يستقوا من البئر التى تردها الناقة . وروى أيضاً عن ابن عمر قال : مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذراً أن يصيبكم مثل ما أصابهم" ثم زجر فأسرع .

قلت : ففى هذه الآية التى بين الشارح حكمها وأوضح أمرها ثمان مسائل ، استنبطها العلماء واختلف فى بعضها الفقهاء ، فأولها — كراهة دخول تلك المواضع ، وعليها حمل بعض العلماء دخول مقابر الكفار ؛ فإن دخل الإنسان شيئاً من تلك المواضع والمقابر فعلى الصفة التى أرشد إليها النبى صلى الله عليه وسلم من الاعتبار والخوف والإسراع . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تدخلوا أرض بابل فإنها ملعونة" .

مسئلة : أمر النبى صلى الله عليه وسلم بهرق ما استقوا من بئر ثمود وإلقاء ما عجن وخبربه لأجل أنه ماء سخط ، فلم يحز الانتفاع به فراراً من سخط الله . وقال "اعلفوه الإبل" .

(١) أى زجر صلى الله عليه وسلم ناقته .

قلت : وهكذا حكم الماء النجس وما يعجن به . وثانيها — قال مالك : إن ما لا يجوز استعماله من الطعام والشراب يجوز أن تعلفه الإبل والبهايم ؛ إذ لا تكليف عليهما ؛ وكذلك قال في العسل النجس : إنه يعلفه النحل . وثالثها — أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلف ما عجن بهذا الماء الإبل ، ولم يأمر بطرحه كما أمر في لحوم الجمر الإنسانية يوم خيبر ؛ فدل على أن لحم الجمر أشد في التحريم وأغلظ في التنجيس . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسب الحجام أن يعلف^(١) الناضح والريق ؛ ولم يكن ذلك لتحريم ولا تنجيس . قال الشافعي : ولو كان حراما لم يأمره أن يطعمه رقيقه ؛ لأنه متعبد فيه كما تعبد في نفسه . ورابعها — في أمره صلى الله عليه وسلم بعلف الإبل العجين دليل على جواز حمل الرجل النجاسة إلى كلابه ليأكلوها ؛ خلافا لمن منع ذلك من أصحابنا وقال : تطلق الكلاب عليها ولا يحملها إليهم . وخامسها — أمره صلى الله عليه وسلم أن يستقوا من بئر الناقة دليل على التبرك بآثار الأنبياء والصالحين ، وإن تقادمت أعصارهم وخفيت آثارهم ؛ كما أن في الأول دليلا على بغض أهل الفساد وذم ديارهم وآثارهم . هذا ، وإن كان التحقيق أن الجادات غير مؤاخذات ، لكن المقرون بالمحبوب محبوب ، والمقرون بالمكروه المبغوض مبغوض ؛ كما قال كثير :

أحب لحبها السودان حتى * أحب لحبها سود الكلاب

وكما قال آخر :

أمر على الديار ديار ليلي * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما تلك الديار^(٢) شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

وسادسها — منع بعض العلماء الصلاة بهذا الموضع وقال : لا تجوز الصلاة فيها لأنها دار سخط وبقعة غضب . قال ابن العربي : فصارت هذه البقعة مستثناة من قوله صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " فلا يجوز التيمم بترابها ولا الوضوء من مائها ولا الصلاة

(١) الناضح : البعير يستقى عليه . (٢) الرواية المشهورة : « وما حب الديار » . والبيتان لمجنون ليلي .

(راجع خزنة الأدب في الشاهد التسعين بعد المسائتين) .

فيها . وقد روى الترمذى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى في سبع مواطن : في المَزْبَلَة والمَجْزرة والمَقْبرة وقارعة الطريق ، وفي الحمام وفي معاطن الإبل وفوق بيت الله . وفي الباب عن أبي مرثد وجابر وأنس : حديث ابن عمر إسناده ليس بذلك القوي ، وقد تُكَلِّم في زيد بن جَبيرة من قبَل حفظه . وقد زاد علماؤنا : الدار المغصوبة والكنيسة والبَيْعة والبيت الذى فيه تماثيل ، والأرض المغصوبة أو موضعا تستقبل فيه نائما أو وجه رجل أو جدارا عليه نجاسة . قال ابن العربى : ومن هذه المواضع ما منع لحق الغير، ومنه ما منع لحق الله تعالى، ومنه ما منع لأجل النجاسة المحققة أو لغلبتها ؛ فما منع لأجل النجاسة إن فرش فيه ثوب طاهر كالخِصام والمَقْبرة فيها أو إليها فإن ذلك جائز في المدونة . وذكر أبو مصعب عنه الكراهة . وفرق علماؤنا بين المقبرة القديمة والحديثة لأجل النجاسة ، وبين مقبرة المسلمين والمشركين ؛ لأنها دار عذاب وبقعة سخط كالخجر . وقال مالك في المجموعة : لا يصلى في أعطان الإبل وإن فرش ثوبا ؛ كأنه رأى لها علتين : الاستتار بها ونفارها فتفسد (١) على المصلى صلاته ، فإن كانت واحدة فلا بأس ؛ كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ؛ في الحديث الصحيح . وقال مالك : لا يصلى على بساط فيه تماثيل إلا من ضرورة . وكره ابن القاسم الصلاة إلى القبلة فيها تماثيل ، وفي الدار المغصوبة ، فإن فعل أجأه . وذكر بعضهم عن مالك أن الصلاة في الدار المغصوبة لا تجزى . قال ابن العربى : وذلك عنىدى بخلاف الأرض فإن الدار لا تدخل إلا بإذن . والأرض وإن كانت ملكا فإن المسجدية فيها قائمة لا يبطلها الملك .

قلت : الصحيح — إن شاء الله — الذى يدل عليه النظر والخبر أن الصلاة بكل موضع طاهر جائزة صحيحة . وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم : " إن هذا وإد به شيطان " وقد رواه معمر عن الزهرى فقال : وأخرجوا عن الموضع الذى أصابتكم فيه الغفلة . وقول على : نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أصلى بأرض بابل فإنها ملعونة . وقوله عليه

(١) في الموطأ : « لأنها يستترها البول والغائط ؛ فلا تكاد تسلم مباركها من النجاسة » .

(٢) أى نافذة واحدة .

السلام حين مرّ بالمحجر من ثمّسود : " لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين " ونهيه عن الصلاة في معاطن الإبل إلى غير ذلك مما في هذا الباب ، فإنه مردود إلى الأصول المجتمعة عليها والدلائل الصحيحة مجيئها . قال الإمام الحافظ أبو عمر : المختار عندنا في هذا الباب أن ذلك الوادى وغيره من بقاع الأرض جائز أن يصلى فيها كلها ما لم تكن فيها نجاسة متيقنة تمنع من ذلك ، ولا معنى لاعتلال من أعتل بأن موضع النوم عن الصلاة موضع شيطان ، وموضع ملعون لا يجب أن تقام فيه الصلاة ، وكل ما روى في هذا الباب من النهى عن الصلاة في المقبرة وبارض بابل وأعطان الإبل وغير ذلك مما في هذا المعنى ، كل ذلك عندنا منسوخ ومدفوع لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " ، وقوله صلى الله عليه وسلم خبرا : إن ذلك من فضائله ومما خصّ به ، وفضائله عند أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص . قال صلى الله عليه وسلم : " أوتيت خمسا - وقد روى ستا ، وقد روى ثلاثا وأربعا ، وهي تنتهى إلى أزيد من تسع ، قال فيهن - " لم يؤتهن أحد قبلى بعثت إلى الأحمر والأسود ونصرت بالرعب وجعلت أمتي خير الأمم وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأوتيت الشفاعة وبعثت بجوامع الكلم وبيننا أنا نائم أتيت بمفاتيح الأرض فوضعت في يدي وأعطيت الكوثر وخيم بي النبيون " رواها جماعة من الصحابة . وبعضهم يذكر بعضها ، ويذكر بعضهم ما لم يذكر غيره ، وهي صحاح كلها . وجائز على فضائله الزيادة وغير جائز فيها النقصان ؛ ألا ترى أنه كان عبدا قبل أن يكون نبيا ثم كان نبيا قبل أن يكون رسولا ؛ وكذلك روى عنه . وقال : " ما أدري ما يفعل بي ولا بكم " ثم نزلت « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ^(١) » . وسمع رجلا يقوله : يا خير السرية ؛ فقال : " ذاك إبراهيم " وقال : " لا يقول أحدكم أنا خير من يونس بن مثّا " وقال : " السيد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام " ثم قال بعد ذلك كله : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر " . ففضائله صلى الله عليه وسلم لم تزل

(١) آية ٢ سورة الفتح .

تردد إلى أن قبضه الله ؛ فمن هاهنا قلنا : إنه لا يجوز عليها النسخ ولا الاستثناء ولا النقصان ،
 وجائز فيها الزيادة . وبقوله صلى الله عليه وسلم : ” جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا “
 أجزأت الصلاة فى المقبرة والحمام وفى كل موضع من الأرض إذا كان طاهرا من الأنجاس .
 وقال صلى الله عليه وسلم لأبى ذر : ” حيثما أدركك الصلاة فصل فإن الأرض كلها مسجد “
 ذكره البخارى ولم يخص موضعا من موضع . وأما من احتج بحديث ابن وهب قال :
 أخبرنى يحيى بن أيوب عن زيد بن جَبيرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر حديث
 الترمذى الذى ذكرناه فهو حديث انفرد به زيد بن جَبيرة وأنكره عليه ، ولا يعرف هذا
 الحديث مسندا إلا برواية يحيى بن أيوب عن زيد بن جَبيرة . وقد كتب الليث بن سعد
 إلى عبد الله بن نافع مولى ابن عمر يسأله عن هذا الحديث ، وكتب إليه عبد الله بن نافع
 لا أعلم من حدث بهذا عن نافع إلا قد قال عليه الباطل . ذكره الحُلوانى عن سعيد بن أبى مریم
 عن الليث ، وليس فيه تخصيص مقبرة المشركين من غيرها . وقد روى عن على بن أبى طالب
 قال : نهانى حبيبى صلى الله عليه وسلم أن أصلى فى المقبرة ، ونهانى أن أصلى فى أرض بابل
 فإنها ملعونة . وإسناده ضعيف مجتمع على ضعفه ، وأبو صالح الذى رواه عن على هو سعيد
 ابن عبد الرحمن الغفارى ، بصرى ليس بمشهور ولا يصح له سماع عن على ، ومن دونه
 مجهولون لا يعرفون . قال أبو عمر : وفى الباب عن على من قوله خير مرفوع حديث
 حسن الإسناد ، رواه الفضل بن دُكين قال : حدثنا المغيرة بن أبى الحُر الكندى قال حدثنى
 أبو العنابس حُجر بن عنبس قال : خرجنا مع على إلى الحرورية ، فلما جاوزنا سوريا وقع
 بأرض بابل ، قلنا : يا أمير المؤمنين أمسيت الصلاة الصلاة ؛ فأبى أن يكلم أحدا .
 قالوا : يا أمير المؤمنين ، قد أمسيت . قال بلى ، ولكن لا أصلى فى أرض خسف الله بها .
 والمغيرة بن أبى الحُر كوفى ثقة ؛ قاله يحيى بن معين وغيره . وحُجر بن عنبس من كبار أصحاب
 على . وروى الترمذى عن أبى سعيد الحُدَرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام “ . قال الترمذى : رواه سفيان الثورى عن عمرو بن

يحيى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا، وكأنه أثبت وأصح . قال أبو عمر : فسقط الاحتجاج به عند من لا يرى المرسل حجة ، ولو ثبت كان الوجه ما ذكرنا . ولنا نقول كما قال بعض المتحليين لمذهب المدنين : إن المقبرة في هذا الحديث وغيره أريد بها مقبرة المشركين خاصة ؛ فإنه قال : المقبرة والحمام بالألف واللام ؛ فغير جائز أن يرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة أو حمام دون حمام بغير توقيف عليه ، فهو قول لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا خبر صحيح ، ولا مدخل له في القياس ولا في المعقول ، ولا دلّ عليه فحوى الخطاب ولا خرج عليه الخبر . ولا يخلو تخصيص من خص مقبرة المشركين من أحد وجهين : إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر ؛ لأن كل موضع هم فيه بأجسامهم وأقدامهم فهو كذلك ، وقد جلّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم بما لا معنى له . أو يكون من أجل أنها بقعة سخط ، فلو كان كذلك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينى مسجده في مقبرة المشركين وينيشها ويسويها وينى عليها ، ولو جاز لقائل أن يخص من المقابر مقبرة للصلاة فيها لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء من أجل هذا الحديث . وكل من كره الصلاة في المقبرة لم يخص مقبرة من مقبرة ؛ لأن الألف واللام إشارة إلى الجنس لا إلى المعهود ، ولو كان بين مقبرة المسلمين والمشركين فرق لينته صلى الله عليه وسلم ولم يمهله ؛ لأنه بعث مبينًا . ولو ساغ لجاهل أن يقول : مقبرة كذا بلحاز لآخر أن يقول : حمام كذا ؛ لأن في الحديث المقبرة والحمام . وكذلك قوله : المزبلة والمجزرة ؛ غير جائز أن يقال : مزبلة كذا ولا مجزرة كذا ولا طريق كذا ؛ لأن التحكم في دين الله غير جائز .

وأجمع العلماء على أن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيبًا طاهرًا نظيفًا جائز . وكذلك أجمعوا على أن من صلى في كنيسة أو بيعة على موضع طاهر ، أن صلاته ماضية جائزة . وقد تقدم هذا في سورة «براءة»^(١) . ومعلوم أن الكنيسة أقرب إلى أن تكون بقعة سخط من المقبرة ؛

لأنها بقعة يعصى الله ويكفر به فيها ، وليس كذلك المقبرة . وقد وردت السنة باتخاذ البيع والكنائس مساجد . روى النسائي عن طلق بن علي قال : خرجنا وفدًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه واصلينا معه ، وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا ، وذكر الحديث . وفيه : " فإذا أتيتم أرضكم فأكسروا بيعتكم واتخذوها مسجدًا " . وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم . وقد تقدم في « براءة » . وحسبك بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى مبنيًا في مقبرة المشركين ؛ وهو حجة على كل من كره الصلاة فيها . ومن كره الصلاة في المقبرة سواء كانت لمسلمين أو مشركين الثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والشافعي وأصحابهم . وعند الثوري لا يعيد . وعند الشافعي أجزاءه إذا صلى في المقبرة في موضع ليس فيه نجاسة ؛ للأحاديث المعلومة في ذلك ، ولحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " صلوا في بيوتكم ولا اتخذوها قبورًا " ، ولحديث أبي مرثد الغنوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها " . وهذان حديثان ثابتان من جهة الإسناد . ولا حجة فيهما ؛ لأنهما محتملان للتأويل ، ولا يجب أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طاهر إلا بدليل لا يحتمل تأويلاً . ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركين إلا ما حكيناه من خطأ القول الذي لا يشتغل بمثله ، ولا وجه له في نظر ولا في صحيح أثر .

(١) وثانها — الحائط يليق فيه الثن والعذرة ليكرم فلا يصلي فيه حتى يسقى ثلاث مرات ، لما رواه الدارقطني عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحائط يليق فيه العذرة والثن قال : " إذا سقى ثلاث مرات فصل فيه " . وخرجه أيضًا من حديث نافع عن ابن عمر أنه سئل عن هذه الحيطان التي تليق فيها العذرات وهذا الزبل ، أيصلي فيها ؟ فقال : إذا سقيت ثلاث مرات فصل فيها . رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم . اختلفا في الإسناد ، والله أعلم .

(١) كذا في الأصول . و يلاحظ أنه لم يتقدم للسابعة ذكر .

قوله تعالى : **وَأَيَّتَنَاهُمْ ءَايَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ** ﴿٨١﴾

قوله تعالى : **(وَأَيَّتَنَاهُمْ ءَايَاتِنَا)** أى بآياتنا . كقوله : **« آتَيْنَا غَدَاءَنَا »** أى بغدائنا . والمراد الناقة ، وكان فيها آيات بحمة : خروجها من الصخرة ، ودنو نتائجها عند خروجها ، وعظمتها حتى لم تشبهها ناقة ، وكثرة لبنها حتى تكفيهم جميعا . ويحتمل أنه كان لصالح آيات أخر سوى الناقة ، كالبر وغيره . **(فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ)** أى لم يعتبروا .

قوله تعالى : **وَكَانُوا يَخْتُونُ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ** ﴿٨٢﴾ **فَاَخَذْتَهُمُ**

الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ **فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٨٤﴾

النحت فى كلام العرب : البرى والنجر . نحته ينحته (بالكسر) نحتا أى براه . والنحاتة البراية . والمنحت ما ينحت به . وفى التنزيل **« أَتَعْبُدُونَ مَا تَخْتُونَ »** أى تتجرون وتصنعون . فكانوا يتخذون من الجبال بيوتا لأنفسهم بشدة قوتهم . **(ءَامِنِينَ)** أى من أن تسقط عليهم أو تخرب . وقيل : آمنين من الموت . وقيل : من العذاب . **(فَاَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ)** أى فى وقت الصبح ، وهو نصب على الحال . وقد تقدم ذكر الصيحة فى هود والأعراف . **(فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ)** من الأموال والحصون فى الجبال ، ولا ما أعطوه من القوة .

قوله تعالى : **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ** ﴿٨٥﴾ **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ** ﴿٨٦﴾

(١) آية ٦٢ سورة الكهف . (٢) آية ٩٥ سورة الصافات .

(٣) راجع ج ٩ ص ٦١ وج ٧ ص ٢٤٢ طبعة أول وثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى للزوال والفناء .
وقيل : أى لأجازى المحسن والمسيء ؛ كما قال : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
لِيُجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » . (١) ﴿ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ ﴾ أى
لكائنة فيجزي كل بعمله . (٢) ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ مثل « وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا » (٣) أى تجاوز
عنهم يا محمد ، واعف عفواً حسناً ؛ ثم نسخ بالسيف . قال قتادة : نسخه قوله : « نَخْذُوهُمْ
وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ » . (٤) وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « لقد جئتكم بالذبح
وَبُعِثْتُ بِالْحَصَادِ وَلَمْ أُبْعَثْ بِالزَّرَاعَةِ » ؛ قاله عكرمة ومجاهد . وقيل : ليس بمسوخ ، وأنه أمر
بالصفح في حق نفسه فيما بينه وبينهم . والصفح : الإعراض ؛ عن الحسن وغيره . (٥) ﴿ إِنَّ
رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ ﴾ أى المقتدر للخلق والاخلق . (٦) ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بأهل الوفاق والنفاق .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿١٧﴾

اختلف العلماء في السبع المثاني ؛ فقيل : الفاتحة ؛ قاله علي بن أبي طالب وأبو هريرة
والربيع بن أنس وأبو العالية والحسن وغيرهم ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه
ثابتة ، من حديث أبي بن كعب وأبي سعيد بن الملقى . وقد تقدم في تفسير الفاتحة . وخرج
الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله أم
القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وهذا نص ، وقد
تقدم في الفاتحة . وقال الشاعر :

نشدتكم بمنزل القرآن * أم الكتاب السبع من مثاني

وقال ابن عباس : هي السبع الطول : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ،
والأنعام ، والأعراف ، والأنفال والتوبة معا ؛ إذ ليس بينهما التسمية . روى النسائي .

(١) آية ٣١ سورة النجم . (٢) آية ١٠ سورة المزمل . (٣) آية ٩١ سورة النساء .

(٤) كذا في الأصول وتفسير الطبري . وفي كتاب الجامع الصغير : « بالجهاد » . (٥) كذا في الأصول .

(٦) راجع ج ١ ص ١٠٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

حدثنا علي بن محجر أخبرنا شريك عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل : ﴿ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ قال : السبع الطُّول ، وسميت مثنائي لأن العبر والأحكام والحدود تُثَبَّت فيها . وأنكر قوم هذا وقالوا : أنزلت هذه الآية بمكة ، ولم ينزل من الطُّول شيء إذ ذاك . وأجيب بأن الله تعالى أنزل القرآن إلى السماء الدنيا ثم أنزله منها نجوما ، فما أنزله إلى السماء الدنيا فكأنما آتاه محمدا صلى الله عليه وسلم وإن لم ينزل عليه بعد . ومن قال إنها السبع الطول : عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد . وقال جرير :

جزى الله الفرزدق حين يُمنى ■ مُضِيعًا لِلْفَصْلِ وَالْمَثَانِي

وقيل : المثنائي القرآن كله ؛ قال الله تعالى : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا ^(١) مَثَانِي » . هذا قول الضحاك وطاوس وأبو مالك ، وقاله ابن عباس . وقيل له مثنائي لأن الأنبياء والقصص تُثَبَّت فيه . وقالت صفية بنت عبد المطلب ترثي رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فقد كان نورا ساطعا يهتدى به * يُخَصُّ بِتَنْزِيلِ الْقُرْآنِ الْمُعْظَمِ

أى القرآن . وقيل : المراد بالسبع المثنائي أقسام القرآن من الأمر والنهي والتبشير والإنذار وضرب الأمثال وتعميد نعم وأنباء قرون ؛ قاله زياد بن أبي مريم . والصحيح الأول لأنه نص . وقد قدمنا في الفاتحة أنه ليس في تسميتها بالمثنائي ما يمنع من تسمية غيرها بذلك ؛ إلا أنه إذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت عنه نص في شيء لا يحتمل التأويل كان الوقوف عنده .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ فيه إضمار تقديره : وهو أن الفاتحة القرآن العظيم لاشتمالها على ما يتعلق بأصول الإسلام . وقد تقدّم في الفاتحة . وقيل : الواو مقحمة ، التقدير : ولقد آتيناك سبعا من المثنائي القرآن العظيم . ومنه قول الشاعر :

إلى المَلِكِ الْقَسْرَمِ وابنِ الهمام * وليث الكَتِيبَةِ في المُزْدَحَمِ

وقد تقدّم عند قوله : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ^(٢) » .

(١) آية ٢٣ سورة الزمر . (٢) راجع ج ٣ ص ٢١٣ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَآخِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾
فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ﴾ المعنى : قد أغنيتك بالقرآن عما في أيدي الناس ، فإنه ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، أى ليس منا من رأى أنه ليس يغنى بما عنده من القرآن حتى يطمح بصره إلى زخارف الدنيا وعنده معارف المولى . يقال : إنه وافى سبع قوافل من البُصْرَى وأذرعَات ليهود قُرَيْظَةَ والنَّضِير في يوم واحد ، فيها البرّ والطيب والجوهر وأمتعة البحر ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينّا بها وأنفقناها في سبيل الله ، فأنزل الله تعالى « ولقد آتيناك سبعا من المثاني » أى فهمى خير لكم من القوافل السبع ، فلا تُمَدِّنْ أعينكم إليها . وإلى هذا صار ابن عُبَيْنَةَ ، وأورد قوله عليه السلام : " ليس منا من لم يتغن بالقرآن " أى من لم يستغن به . وقد تقدّم هذا المعنى في أوّل الكتاب ^(١) . ومعنى ﴿أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ أى أمثالا في النعم ، أى الأغنياء بعضهم أمثال بعض في الغنى ، فهم أزواج .

الثانية — هذه الآية تقتضى الزجر عن التشوّف إلى متاع الدنيا على الدوام ، وإقبال العبد على عبادة مولاه . ومثله « وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَفْتِنَهُمْ فِيهِ » الآية . وليس كذلك ، فإنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « حُبِّبَ إِلَى مَنْ دُنْيَاكُمْ النِّسَاءُ وَالطِّيبُ وَجُعِلَتْ قُوَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . وكان عليه الصلاة والسلام يتشاغل بالنساء ، جِلَّةَ الْآدَمِيَّةِ وَتَشَوُّفَ الْحِلَقَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ ، ويحافظ على الطيب ، ولا تقترله عين إلا في الصلاة لدى مناجاة المولى . ويرى أن مناجاته أخرى من ذلك وأولى . ولم يكن في دين محمد الرهبانية والإقبال على الأعمال الصالحة بالكلية كما كان في دين عيسى ،

(١) راجع ج ١ ص ١٢ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ١٣١ سورة طه . (٣) كذا في سنن النسائي ومسنّد الإمام أحمد . والذي في الأصول : « حُبِّبَ إِلَى مَنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاث ... الخ » وبكلمة « ثلاث » لا يستقيم الكلام .

ولأنما شرع الله سبحانه حنيفية سمحة خالصة عن الحرج خفيفة على الآدمي ، يأخذ من الآدمية بشهواتها ويرجع إلى الله بقلب سليم . ورأى القراء والمخلصون من الفضلاء الانكفاف عن اللذات والخلوص لرب الأرض والسموات اليوم أولى ؛ لما غلب على الدنيا من الحرام ، وأضطر العبد في المعاش إلى مخالطة من لا تجوز مخالطته ومصانعة من تحرم مصانعته ، فكانت القراءة أفضل ، والفرار عن الدنيا أصوب للعبد وأعدل ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” يأتي على الناس زمان يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن “ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى ولا تحزن على المشركين إن لم يؤمنوا . وقيل : المعنى لا تحزن على ما متّعوا به في الدنيا فلك في الآخرة أفضل منه . وقيل : لا تحزن عليهم إن صاروا إلى العذاب فهم أهل العذاب . ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى ألن جانبك لمن آمن بك وتواضع لهم . وأصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرخ ، بفعل ذلك وصفا لتقريب الإنسان أتباعه . ويقال : فلان خافض الجناح ، أى وقور ساكن . والجناحان من ابن آدم جانباه ؛ ومنه « وَأَضْمُمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ » وجناح الطائريده . وقال الشاعر :

وحسبك فتية لزعيم قوم * يمدّ على أخى سقم جناحا

أى تواضعا ولينا .

قوله تعالى : وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى

الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾

في الكلام حذف ؛ أى إني أنا النذير المبين عذابا ، فحذف المفعول ، إذ كان الإنذار يدل عليه ، كما قال في موضع آخر : « أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » . وقيل : الكاف زائدة ، أى أنذرتكم ما أنزلنا على المقسمين ؛ كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : أنذرتكم

مثل ما أنزلنا بالمقتسمين . وقيل : المعنى كما أنزلنا على المقتسمين ، أى من العذاب وكفيناك المستهزئين ، فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين بغوا ، فإننا كفيناك أولئك الرؤساء الذين كنت تلقى منهم ما تلقى .

وآختلف في « الْمُقْتَسِمِينَ » على أقوال سبعة : الأول — قال مقاتل والنراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فآقتسموا أعقاب مكة وأتقأها وبغأها يقولون لمن سلكها : لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة ، فإنه مجنون ، وربما قالوا ساحر ، وربما قالوا شاعر ، وربما قالوا كاهن . وسموا المقتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق ، فأماتهم الله شر مية ، وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حكاما على باب المسجد ، فإذا سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : صدق أولئك . الثاني — قال قتادة : هم قوم من كفار قريش اقتسموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأوثان . الثالث — قال ابن عباس : هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه . وكذلك قال عكرمة : هم أهل الكتاب ، وسموا مقتسمين لأنهم كانوا مستهزئين ، فيقول بعضهم : هذه السورة لى وحرّفوه . وهو القول الرابع . الخامس — قال قتادة : قسموا كتابهم ففرّقوه وبددوه وحرّفوه . السادس — قال زيد بن أسلم : المراد قوم صالح ■ تقاسموا على قتله فسمّوا مقتسمين ؛ كما قال تعالى : ■ تَقَاسَمُوا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ■ . السابع — قال الأخفش : هم قوم اقتسموا أيماننا تحالفوا عليها . وقيل : إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحارث وأمّية بن خلف ومبّه ابن الجحاج ؛ ذكره الماوردي .

قوله تعالى : الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٩١﴾

هذه صفة المقتسمين . وقيل : هو مبتدأ وخبره « لنسألهم » . وواحد العِضِينَ عِضَةٌ ، من عضيت الشيء تعضية أى فزقته ؛ وكل فرقة عِضَةٌ . وقال بعضهم : كانت في الأصل

عِضْوَةٌ فنقصت الواو ، ولذلك جمعت عضين ؛ كما قالوا : عِزِينَ في جمع عِزَّة ، والأصل عِزْوَةٌ . وكذلك ثَبَّة وثين . ويرجع المعنى إلى ما ذكرناه في المقتسمين . قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض . وقيل : فزقوا أفاويلهم فيه بفعلوه كذبا وسجرا وكهانة وشعرا . عضوته أى فرقته . قال الشاعر — هو رؤبة — :

* وليس دين الله بالمُعْضَى *

أى بالمفترق . ويقال : نقصانه الهاء وأصله عَضَةٌ ؛ لأن العِضَّة والعِضِينَ في لغة قريش السحر . وهم يقولون للساحر : عاضيه وللساحرة عاضيه . قال الشاعر :

أعوذ بربى من النافثا * ت في عقد العاضه المعضه

وفي الحديث : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضية ، وفُسر : الساحرة والمستسحرة . والمعنى : أكثروا البُهت على القرآن وتوعوا الكذب فيه ، فقالوا : سحر وأساطير الأولين ، وأنه مفترى ، إلى غير ذلك . ونظير عِضَّة في النقصان شَفَه ، والأصل شَفَهة . كما قالوا : سنة ، والأصل سنَهة ، فنقصوا الهاء الأصلية وأثبتت هاء العلامة وهى للتأنيث . وقيل : هو من العَضه وهى النيمة . والعَضِيَّة البهتان ، وهو أن يعَضه الإنسان ويقول فيه ما ليس فيه . يقال عَضَه عَضًا رماه بالبهتان . وقد أعَضَّتْ أى جئت بالبهتان . قال الكسائى : العِضَّة الكذب والبهتان ، وجمعها عِضُون ؛ مثل عِزَّة وعِزُون ؛ قال تعالى : « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ » . ويقال : عَضَوْه أى آمنوا بما أحبوا منه وكفروا بالباقي ، فأحبط كفرهم إيمانهم . وكان الفراء يذهب إلى أنه مأخوذ من العِضاة ، وهى شجر الوادى ويخرج كالشوك .

قوله تعالى : **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾**

قوله تعالى : « **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ** » أى لنسئان هؤلاء الذين جرى ذكركم عما عملوا في الدنيا . وفى البخارى : « وقال عدة من أهل العلم فى قوله : « **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ** عما كانوا يعملون » عن لا إله إلا الله .

قلت : وهذا قد روى مرفوعا ، روى الترمذى الحكيم قال : حدثنا الجارود بن معاذ قال حدثنا الفضل بن موسى عن شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « فوريك لنساءنهم أجمعين عما كانوا يعملون » قال : « عن قول لا إله إلا الله » قال أبو عبد الله : معناه عندنا عن صدق لا إله إلا الله ووفائها ؛ وذلك أن الله تعالى ذكر في تنزيله العمل فقال : « عما كانوا يعملون » ولم يقل عما كانوا يقولون ، وإن كان قد يجوز أن يكون القول أيضا عمل اللسان ، وإنما المعنى به ما يعرفه أهل اللغة أن القول قول والعمل عمل . وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عن لا إله إلا الله » أى عن الوفاء بها والصدق لمقالتها . كما قال الحسن البصرى : ليس الإيمان بالتحلى ولا الدين بالتمنى ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال . ولهذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة » قيل : يا رسول الله ، وما إخلاصها ؟ قال : « أن تحجزه عن محارم الله » . رواه زيد بن أرقم . وعنه أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عهد إلى الأتيني أحد من امتى بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئا إلا وجبت له الجنة » قالوا : يا رسول الله ، وما الذى يخلط بلا إله إلا الله ؟ قال : « حرصا على الدنيا وجمعها لها ومنعها لها ، يقولون قول الأنبياء ويعملون أعمال الجبابرة » . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا إله إلا الله تمنع العباد من سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم فإذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ثم قالوا لا إله إلا الله ردت عليهم وقال الله كذبتم » . أسانيدنا في نواذر الأصول .

قلت : والآية بعمومها تدل على سؤال الجميع ومحاسبتهم كافرين ومؤمنين ، إلا من دخل الجنة بغير حساب على ما بيناه في كتاب (التذكرة) . فإن قيل : وهل يسأل الكافر ويحاسب ؟ قلنا : فيه خلاف ، وذكرناه في التذكرة . والذى يظهر سؤاله ، للآية وقوله : « وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ » وقوله : « إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ » . (٢) فإن قيل : فقد قال تعالى :

« وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » ^(١) وقال : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » ^(٢) ، وقال : « وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ » ^(٣) ، وقال : « إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ » ^(٤) . قلنا : القيامة مواطن ، فوطن يكون فيه سؤال وكلام ، وموطن لا يكون ذلك فيه . قال عكرمة : القيامة مواطن ، يسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها . وقال ابن عباس : لا يسألهم سؤال استخبار واستعلام هل عملتم كذا وكذا ؛ لأن الله عالم بكل شيء ، ولكن يسألهم سؤال تقرير وتوبيخ فيقول لهم : لم عصيتم القرآن وما حجتكم فيه ؟ واعتمد قُطْرُبُ هذا القول . وقيل : « لنسألهم أجمعين » يعني المؤمنين المكلفين ؛ بيانه قوله تعالى : « ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » ^(٥) . والقول بالعموم أولى كما ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾
إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ) أى بالذى تؤمر به ، أى ببلغ رسالة الله بجميع الخلق لتقوم الحججة عليهم ، فقد أمرك الله بذلك . والصدع : الشق . وتصدع القوم أى تفرقوا ؛ ومنه « يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ » ^(٦) أى يتفترقون . وصدعته فأنصدع أى انشق . وأصل الصدع الفرق والشق . قال أبو ذؤيب يصف الجمار وأنته :

وكانهن ربابة وكأنه يسر * يفيض على القداح ويصدع ^(٧)

أى يفرق ويشق . فقوله : « أَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ » قال الفراء : أراد فأصدع بالأمر ، أى أظهر دينك ، فـ « بما » مع الفعل على هذا بمنزلة المصدر . وقال ابن الأعرابي : معنى اصدع بما تؤمر ، أى اقصده . وقيل : « فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ » أى فزق جمعهم وكنيتهم بأن تدعوهم إلى التوحيد فإنهم يتفترقون بأن يحيب البعض ؛ فيرجع الصدع على هذا إلى صدع جماعة الكفار .

(١) آية ٧٨ سورة القصص . (٢) آية ٣٩ سورة الرحمن . (٣) آية ١٧٤ سورة البقرة .

(٤) آية ١٥ سورة المطففين . (٥) آخر سورة النكاثر . (٦) آية ٣ سورة الروم .

(٧) الربابة : الجلدة التى تجمع فيها السهام . واليسر : صاحب الميسر الذى يضرب بالقداح .

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عن الاهتمام باستهزائهم وعن المبالاة بقولهم ، فقد برك الله عما يقولون . وقال ابن عباس : هو منسوخ بقوله « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(١) » . وقال عبد الله بن عبيد : ما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزل قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر » فخرج هو وأصحابه . وقال مجاهد : أراد الجهر بالقرآن في الصلاة . « وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ » لا تبال بهم . وقال ابن إسحاق : لما تبادوا في الشروا كثروا برسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى « فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين » إنا كفيناك المستهزئين . الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر فسوف يعلمون » . والمعنى : اصدع بما تؤمر ولا تحف غير الله ؛ فإن الله كافيك من أذاك كما كفالك المستهزئين ، وكانوا خمسة من رؤساء أهل مكة ، وهم الوليد بن المغيرة وهو رأسهم ، والعاص بن وائل ، والأسود بن المطلب بن أسد أبو زمعة . والأسود بن عبد يغوث ، والحارث بن الطلائطة ، أهلكهم الله جميعاً ، قيل يوم بدر في يوم واحد ؛ لاستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم . وسبب هلاكهم فيما ذكر ابن إسحاق : أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت ، فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر به الأسود ابن المطالب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعَمِيَ ووجعت عينه ، فجعل يضرب برأسه الجدار . ومر به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فمات منه حبناً . (يقال : حَبِنَ (بالكسر) حَبْنًا وَحَبِنَ لِلْفَعُولِ عَظُمَ بَطْنُهُ بِالْمَاءِ الْأَصْفَرِ ، فَهُوَ أَحَبَنُ ، وَالْمَرْأَةُ حَبْنَاءُ ، قَالَهُ فِي الصَّحَاحِ) . ومر به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله ، وكان أصابه قبل ذلك بسنين ، وهو يُجَرُّ سَبِيلَهُ ^(٢) ، وذلك أنه مرّ برجل من نخزاعة يريش نبلاً له فتعلق سهم من نبله بإزاره فخدش في رجله ذلك الخدش وليس بشيء ، فانتقض به فقتله . ومر به العاص بن وائل فأشار إلى أنحف رجله ، فخرج على حمار له يريد الطائف ، فربض به على شِبْرِقَةٍ ^(٣) فدخلت في أنحف رجله شوكة فقتلته . ومر به الحارث بن الطلائطة ، فأشار إلى رأسه

(١) آية ٥ سورة التوبة . (٢) السبل (بالتحريك) : الثياب المسبلة ؛ يفعل ذلك كبرا واختيالا .

(٣) الشبرق : نبت حجازي يؤكل ، وله شوك .

(١) فامتخط قيحا فقتله . وقد ذكر في سبب موتهم اختلاف قريب من هذا . وقيل : إنهم المراد بقوله تعالى : « نَحَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ » (٢) . شبه ما أصابهم في موتهم بالسقف الواقع عليهم ؛ على ما يأتي .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾

هذه صفة المستهزئين . وقيل : هو ابتداء وخبره « فسوف يعلمون » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ » أى قلبك ؛ لأن الصدر محل القلب . « بِمَا يَقُولُونَ » أى بما تسمعه من تكذيبك وردّ قولك ، وتثاله ويناله أصحابك من أعدائك .

قوله تعالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٩٨﴾

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : « فَسَبِّحْ » أى فافزع إلى الصلاة ، فهى غاية التسبيح ونهاية التقديس ؛ وذلك تفسير لقوله : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » ولا خفاء أن غاية القرب في الصلاة حال السجود ، كما قال عليه السلام : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاخلصوا الدعاء » . ولذلك خصّ السجود بالذكر .

الثانية — قال ابن العربي : ظن بعض الناس أن المراد بالأمر هنا السجود نفسه ، فرأى هذا الموضع محل سجود في القرآن ، وقد شاهدت الإمام بمحراب زكريا من البيت المقدس طهره الله ، يسجد في هذا الموضع وسجدت معه فيها ، ولم يره جماهير العلماء .

قلت : قد ذكر أبو بكر النقاش أن ها هنا سجدة عند أبي حذيفة ويّمان بن رثاب ، ورأى أنها واجبة .

قوله تعالى : **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** ﴿٩٩﴾

فيه مسألة واحدة — وهو أن اليقين الموت . أمره بعبادته إذ قصر عباده في خدمته ، وأن ذلك يجب عليه . فإن قيل : فما فائدة قوله « حتى يأتيتك اليقين » وكان قوله : « واعبد ربك » كافياً في الأمر بالعبادة . قيل له : الفائدة في هذا أنه لو قال : « واعبد ربك » مطلقاً ثم عبده مرة واحدة كان مطيعاً ؛ وإذا قال « حتى يأتيتك اليقين » كان معناه لا تفارق هذا حتى تموت . فإن قيل : كيف قال سبحانه « واعبد ربك حتى يأتيتك اليقين » ولم يقل أبداً ؛ فالجواب أن اليقين أبلغ من قوله : أبداً ؛ لاحتمال لفظ الأبد للحظة الواحدة ولجميع الأبد . وقد تقدم هذا المعنى ^(١) . والمراد استمرار العبادة مدة حياته ، كما قال العبد الصالح : وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً . ويتروك على هذا أن الرجل إذا قال لامرأته : أنت طالق أبداً ، وقال : نويت يوماً أو شهراً كانت عليه الرجعة . ولو قال : طلقتهما حياتهما لم يراجعهما . والدليل على أن اليقين الموت حديث أم العلاء الأنصارية ، وكانت من المبايعات ، وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما عثمان — أعنى عثمان بن مظعون — فقد جاءه اليقين وإنى لأرجو له الخير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل به » وذكر الحديث ^(٢) . انفرد بإخراجه البخاري رحمه الله ! وكان عمر بن عبد العزيز يقول : ما رأيت يقيناً أشبه بالشك من يقين الناس بالموت ثم لا يستعدون له ؛ يعنى كأنهم فيه شاكون . وقد قيل : إن اليقين هنا الحق الذي لا ريب فيه من نصرك على أعدائك ؛ قاله ابن شجرة ؛ والأول أصح ، وهو قول مجاهد وقتادة والحسن . والله أعلم . وقد روى جبير بن نفير عن أبي مسلم الخولاني أنه سمعه يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلى أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيتك اليقين » .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٣ طبعة ثانية . (٢) راجع صحيح البخاري ج ٣ ص ١٥١ طبعة بولاق .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة النحل

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وتسمى سورة النعم بسبب ما عده الله فيها من نعمه على عباده . وقيل : هي مكية غير قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ » الآية ؛ نزلت بالمدينة في شأن التمثيل بحمزة وقتل أحد . وغير قوله تعالى : « وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » . وغير قوله : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا » الآية . وأما قوله : « وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » فمكي ، في شأن هجرة الحبشة . وقال ابن عباس : هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة ، وهي قوله : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » — إلى قوله — يَا أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى : أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا

يُشْرِكُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ قيل : « أَتَى » بمعنى يَأْتِي ؛ فهو كقولك : إن أكرمتني أكرمتك . وقد تقدم أن أخبار الله تعالى في الماضي والمستقبل سواء ؛ لأنه آت لا محالة ، كقوله : « وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ » . و « أَمْرُ اللَّهِ » عقابه لمن أقام على الشرك وتكذيب رسوله . قال الحسن وابن جريج والضحاك : إنه ما جاء به القرآن من فرائضه وأحكامه . وفيه بعد ؛ لأنه لم يُنقل أن أحدا من الصحابة استعجل فرائض الله من قبل أن تفرض عليهم ، وأما مستعجلو العذاب والعقاب فذلك منقول عن كثير من كفار قريش

(١) آية ١٢٦ - (٢) آية ١٢٧ - (٣) آية ١١٠ - (٤) آية ٤١ - (٥) آية ٩٥ وما بعدها .

(٦) آية ٤ سورة الأعراف .

وغيرهم ، حتى قال النضر بن الحارث : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية ،
فَأَسْتَعْجَلِ الْعَذَابَ .

قلت : قد يستدل الضحاك بقول عمر رضى الله عنه : وافقت ربى فى ثلاث : فى مقام
إبراهيم ، وفى الحجاب ، وفى أسارى بدر ، خرجه مسلم والبخارى . وقد تقدم فى سورة البقرة .
وقال الزجاج : هو ما وعدهم به من المجازاة على كفرهم ، وهو كقوله : ■ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ
التَّنُورُ^(٢) . وقيل : هو يوم القيامة أو ما يدل على قربها من أشراطها . قال ابن عباس : لما نزلت
« أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَآتَى الْقَمَرَ^(٣) » قال الكفار : إن هذا يزعم أن القيامة قد قُرِبَتْ ، فأمسكوا
عن بعض ما كنتم تعملون ، فأمسكوا وانتظروا فلم يروا شيئا ، فقالوا : ما نرى شيئا ! فنزلت
« أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ^(٤) » الآية . فأشفقوا وانتظروا قرب الساعة ، فامتدت الأيام فقالوا :
ما نرى شيئا ! فنزلت « آتَى أَمْرُ اللَّهِ » فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون
وخافوا ، فنزلت « فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » فاطمأنوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا
والساعة كهاتين » وأشار بأصبعيه : السبابة والى تاليها . يقول : أن كادت لتسبقنى فسبقتها .
وقال ابن عباس : كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة ، وأن جبريل لما
مرّ بأهل السموات مبعوثا إلى محمد صلى الله عليه وسلم قالوا الله أكبر ، قد قامت الساعة .
قوله تعالى : (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) أى تنزيها له عما يصفونه به من أنه
لا يقدر على قيام الساعة ، وذلك أنهم يقولون : لا يقدر أحد على بعث الأموات ، فوصفوه
بالعجز الذى لا يوصف به إلا المخلوق ، وذلك شرك . وقيل : « عَمَّا يُشْرِكُونَ » أى عن
إشراكهم . وقيل : « ما » بمعنى الذى ، أى ارتفع عن الذين أشركوا به .

(١) راجع ج ٢ ص ١١٢ طبعة ثانية . (٢) آية ٤٠ سورة هود . (٣) أول سورة القمر .

(٤) أول سورة الأنبياء .

قوله تعالى : يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢١﴾

قرأ المفضل عن عاصم « تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ » والأصل تنزل ، فالفعل مسند إلى الملائكة .
 وقرأ الكسائي عن أبي بكر عن عاصم باختلاف عنه والأعمش « تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ » غير مسمى
 الفاعل . وقرأ الجعفي عن أبي بكر عن عاصم « تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ » بالنون مسمى الفاعل ،
 الباقيون « يُنَزِّلُ » بالياء مسمى الفاعل ، والضمير فيه لاسم الله عز وجل . وروى عن قتادة
 « تُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ » بالنون والتخفيف . وقرأ الأعمش « تَنْزِلُ » بفتح التاء وكسر الزاي ،
 من النزول . « الْمَلَائِكَةُ » رفعاً مثل « تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ » . (١) بِالرُّوحِ أي بالوحي وهو النبوة ؛
 قاله ابن عباس . نظيره « يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » . الربيع بن أنس :
 بكلام الله وهو القرآن . وقيل : هو بيان الحق الذي يجب اتباعه . وقيل أرواح الخلق ؛
 قاله مجاهد ، لا ينزل ملك إلا ومعه روح . وكذا روى عن ابن عباس أن الروح خلق من خلق
 الله عز وجل كصور ابن آدم ، لا ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم . وقيل بالرحمة ؛
 قاله الحسن وقتادة . وقيل بالهداية ؛ لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا بالأرواح الأبدان ، وهو
 معنى قول الزجاج . قال الزجاج : الروح ما كان فيه من أمر الله حياةً بالإرشاد إلى أمره .
 وقال أبو عبيدة : الروح هنا جبريل . والباء في قوله : « بِالرُّوحِ » بمعنى مع ، كقولك :
 خرج بثيابه ، أي مع ثيابه . (مِنْ أَمْرِهِ) أي بأمره . (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) أي على
 الذين اختارهم الله للنبوة . وهذا رد لقولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ
 عَظِيمٍ » . (أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) تحذير من عبادة الأوثان ، ولذلك جاء
 الإنذار ؛ لأن أصله التحذير مما يخاف منه . ودل على ذلك قوله : « فَاتَّقُونِ » . و « أَنْ »
 في موضع نصب بترفع الخافض ، أي بأن أنذروا أهل الكفر بأنه لا إله إلا الله ، ف « أَنْ »
 في محل نصب بسقوط الخافض أو بوقوع الإنذار عليه .

(١) آية ٤ سورة القدر . (٢) آية ١٥ سورة غافر . (٣) آية ٣١ سورة الزخرف .

قوله تعالى : **خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٣٠﴾
 قوله تعالى : **﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾** أى للزوال والفناء . وقيل :
 « بالحق » أى الدلالة على قدرته ، وأن له أن يتعبد العباد بالطاعة وأن يحيى الخلق بعد الموت .
﴿ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى من هذه الأصنام التى لا تقدر على خلق شئ .

قوله تعالى : **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ** ﴿٣١﴾
 قوله تعالى : **﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾** لما ذكر الدليل على توحيده ذكر بعده الإنسان
 ومناكذته وتعدى طوره . « والإنسان » اسم للجنس . وروى أن المراد به أبى بن خلف
 الجمحى ، جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال : أترى يحيى الله هذا بعد ما قد رمى .
 وفى هذا أيضا نزل « **أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ** » أى خلق
 الإنسان من ماء يخرج من بين الصلب والترائب ، فنقله أطوارا إلى أن ولد ونشأ بحيث يخاصم
 فى الأمور . فعنى الكلام التعجب من الإنسان « **وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسَى خَلْقَهُ** » وقوله :
﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ أى مخاصم ، كالنسيب بمعنى المناسب . أى يخاصم الله عز وجل فى قدرته .
﴿ مُبِينٌ ﴾ أى ظاهر الخصومة . وقيل : يبين عن نفسه الخصومة بالباطل . والمبين :
 هو المفصح عما فى ضميره بمنطقه .

قوله تعالى : **وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿٣٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ ﴾** لما ذكر الإنسان ذكر ما من به عليه .
 والأنعام : الإبل والبقر والغنم . وأكثر ما يقال : نعم وأنعام للإبل ، ويقال للجموع ولا يقال
 للغنم مفردة . قال حسان :

عَفَّتْ ذَاتُ الْأَصَابِعِ فَالْجَوَاءُ * إِلَى عَذْرَاءَ مِزْلُهَا خَلَاءُ^(١)
 دِيَارٌ مِنْ بَنِي الْحَسَّاسِ قَفَرٌ * تُعْقِبُهَا الرُّوَامِسُ وَالسَّمَاءُ^(٢)
 وَكَانَتْ لَا يَزَالُ بِهَا أَنْيَسُ * خِلَالِ مُرُوجِهَا نَعْمٌ وَشَاءُ

فالنَّعْمُ هُنَا الْإِبِلُ خَاصَّةً . وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَالنَّعْمُ وَاحِدُ الْأَنْعَامِ وَهِيَ الْمَالُ الرَّاعِيَّةُ ، وَأَكْثَرُ مَا يَقَعُ هَذَا الْأَسْمُ عَلَى الْإِبِلِ . قَالَ الْقَرَاءُ : هُوَ ذَكَرَ لَا يُؤْنْتُ ، يَقُولُونَ : هَذَا نَعْمٌ وَارِدٌ ، وَيَجْمَعُ عَلَى نُعْمَانٍ مِثْلَ حَمَلٍ وَحُمْلَانٍ . وَالْأَنْعَامُ تَذَكَّرُ وَتُؤْنْتُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «مِمَّا فِي بُطُونِهِ» . وَفِي مَوْضِعِ «مِمَّا فِي بُطُونِهَا»^(٤) . وَانْتَصَبَ الْأَنْعَامُ عَطْفًا عَلَى الْإِنْسَانِ ، أَوْ بِفَعْلٍ مُقَدَّرٍ ، وَهُوَ أَوْجَهُ .
 الثَّانِيَّةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : «دِفْءٌ»^(٥) الدَّفْءُ : السَّخَانَةُ ، وَهُوَ مَا اسْتَدْفَى بِهِ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ، مَلَابَسٌ وَحُفٌّ وَقُطْفٌ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : دَفَّوْهَا نَسْلَهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ : الدَّفْءُ نِتَاجُ الْإِبِلِ وَأَلْبَانُهَا وَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنْهَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ» . وَفِي الْحَدِيثِ «لَنَا مِنْ دِفْفِهِمْ مَا سَلَّمُوا بِالْمِيثَاقِ» . وَالدَّفْءُ أَيْضًا : السَّخُونَةُ ، تَقُولُ مِنْهُ : دَفِئَ الرَّجُلُ دَفَاءً مِثْلُ كَرِهَ كَرَاهَةً . وَكَذَلِكَ دَفِئَ دَفًّا مِثْلُ ظَمِئَ ظَمًّا . وَالْأَسْمُ الدَّفْءُ (بِالْكَسْرِ) وَهُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَدْفِئُكَ ، وَالْجَمْعُ الْأَدْفَاءُ . تَقُولُ : مَا عَلَيْهِ دَفٌّ ، لِأَنَّهُ اسْمٌ . وَلَا تَقُولُ : مَا عَلَيْكَ دَفَاءً ، لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ . وَتَقُولُ : اقْعُدْ فِي دِفْءٍ هَذَا الْحَائِطُ أَيْ كَنَّتْ . وَرَجُلٌ دَفِئٌ عَلَى فَعِيلٍ إِذَا لَبَسَ مَا يَدْفِئُهُ . وَكَذَلِكَ رَجُلٌ دَفَّانٌ وَامْرَأَةٌ دَفَّائِي . وَقَدْ أَدْفَاهُ الثَّوْبُ وَتَدَفَا هُوَ بِالثَّوْبِ وَاسْتَدَفَا بِهِ ، وَادْفَأَ بِهِ وَهُوَ افْتَعَلَ ، أَيْ لَبَسَ مَا يَدْفِئُهُ . وَدَفَّوْتُ لَيْلَتَنَا ، وَيَوْمَ دَفِئَ عَلَى فَعِيلٍ لَيْلَةٌ دَفِئَةٌ ، وَكَذَلِكَ الثَّوْبُ وَالْبَيْتُ . وَالْمُدْفِئَةُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ ، لِأَنَّ بَعْضَهَا يَدْفِئُ بَعْضًا بِأَنْفَاسِهَا ، وَقَدْ يَشْتَدُّ . وَالْمُدْفَاءَةُ الْإِبِلُ الْكَثِيرَةُ الْأَوْبَارُ وَالشَّحُومُ ، عَنْ الْأَصْمَعِيِّ . وَأَنْشَدَ الشَّمَاخُ :

وَكَيْفَ يَضِيعُ صَاحِبُ مُدْفَاتٍ * عَلَى أَثْبَاجِهِنَّ مِنَ الصَّيْقِيعِ^(٦)

- (١) ذَاتُ الْأَصَابِعِ وَالْجَوَاءُ : مَوْضِعَانِ بِالشَّامِ . وَعَذْرَاءُ : قَرْيَةٌ بِغَوَاطِ دِمَشْقَ . (٢) الْحَسَّاسُ : اسْمُ رَجُلٍ . وَالرُّوَامِسُ : الرِّيحُ الَّتِي تَبْرِئُ التَّرَابَ وَتَدْفِنُ الْآثَارَ . (٣) آيَةُ ٦٦ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ . (٤) آيَةُ ٢١ سُورَةِ الْمُؤْمِنُونَ . (٥) الْقُطْفُ (جَمْعُ قُطِيفَةٍ) : كَسَا . لَهُ نَعْلٌ ، أَيْ وَبَرٌ . (٦) أَثْبَاجٌ : جَمْعُ ثَبَجٍ ، وَهُوَ وَسْطُهَا . وَقِيلَ ظَهَرُهَا . وَقِيلَ : مَا بَيْنَ كَاهِلِهَا وَظَهَرِهَا .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنَافِعُ ﴾ قال ابن عباس : المنافع نسل كل دابة . مجاهد : الركوب والحمل والألبان واللحوم والسمن . ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ أفرد منفعة الأكل بالذكر لأنها معظم المنافع . وقيل : المعنى ومن لحومها تأكلون عند الذبح .

الثالثة — دلت هذه الآية على لباس الصوف ، وقد لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنبياء قبله كموسى وغيره . وفي حديث المغيرة : فغسل وجهه وعليه جبة من صوف شامية ضيقة الكمين... الحديث ، أخرجه مسلم وغيره . قال ابن العربي : وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وشارة الصحابة والتابعين ، واختيار الزهاد والعارفين ، وهو يلبس ليناً وخشناً وجيذاً ومُقَارِباً^(١) ورديثاً ، وإليه نسب جماعة من الناس الصوفية ؛ لأنه لباسهم في الغالب ، فالياء للنسب والهاء للتأنيث . وقد أنشدني بعض أشياخهم بالبيت المقدس طهره الله :

تشاجر الناس في الصوفي واختلفوا * فيه وظنوه مشتقا من الصوف
ولست أنحل هذا الاسم غير قتي * صافي فصوفي حتى سمي الصوفي

قوله تعالى : وَلَكُم فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦٦﴾

الجمال ما يتجمل به ويتزين . والجمال : الحسن . وقد جمل الرجل (بالضم) جمالا فهو جميل . والمرأة جميلة ، وجملاء أيضا ؛ عن الكسائي . وأنشد :
فهى جملاء كبدر طالع ■ بذت الخلق جميعا بالجمال
وقول أبي ذؤيب :

* جمالك أيها القلب القريح^(٢) *

يريد : الزم تجميلك وحياءك ولا تجزع جزعا قبيحا . قال علماؤنا : فالجمال يكون في الصورة وتركيب الخلقة ، ويكون في الأخلاق الباطنة ، ويكون في الأفعال . فأما جمال الخلقة فهو

(١) شئ ، مقارب (بكسر الراء) : وسط بين الجيد والردى . (٢) هذا صدر البيت ، وعجزه كما في اللسان :

* سنلق من تحب فتستريح *

أمر يدركه البصر ويلقيه إلى القلب متلاهما ، فتعلق به النفس من غير معرفة بوجه ذلك ولا نسبته لأحد من البشر . وأما جمال الأخلاق فكونها على الصفات المحمودة من العلم والحكمة والعادل والعفة ، وكظم الغيظ وإرادة الخير لكل أحد . وأما جمال الأفعال فهو وجودها ملائمة لمصالح الخلق وقاضية لطلب المنافع فيهم وصرف الشر عنهم . وجمال الأنعام والدواب من جمال الخلقة ، وهو مرئي بالأبصار موافق للبصائر . ومن جماله كثرتها وقول الناس إذا رأوها هذه نعم فلان ؛ قاله السدي . ولأنها إذا راحت توقر حسنها وعظم شأنها وتعلقت القلوب بها ؛ لأنها إذ ذاك أعظم ما تكون أسنة وضروعا ؛ قاله قتادة . ولهذا المعنى قدم الزواج على السراح لتكامل درتها وسرور النفس بها إذ ذاك . والله أعلم . وروى أشهب عن مالك قال : يقول الله عز وجل « وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ » وذلك في المواشي حين تروح إلى المرعى وتسرح عليه . والزواج رجوعها بالعشي من المرعى ، والسراح بالغداة ؛ تقول : سَرَحْتُ الإبل أسرحها سَرَحًا وسروحا إذا غدوت بها إلى المرعى فخليتها ، وسرحت هي . المتعدى واللازم واحد .

قوله تعالى : **وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ**
الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ)** الأثقال أثقال الناس من متاع وطعام وغيره ، وهو ما يثقل الإنسان حمله . وقيل : المراد أبدانهم ؛ يدل على ذلك قوله تعالى : **« وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا »** ^(١) . والبلد مكة ، في قول عكرمة . وقيل : هو محمول على العموم في كل بلد مسلكه على الظاهر . وشق الأنفس : مشقتها وغاية جهدها . وقراءة العامة بكسر الشين . قال الجوهري : والشق المشقة ؛ ومنه قوله تعالى : **« لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ »**

وهذا قد يفتح، حكاه أبو عبيدة . قال المهدوي : وكسر الشين وفتحها في « شق » متقاربان ، وهما بمعنى المشقة ، وهو من الشق في العصا ونحوها ؛ لأنه ينال منها كالمشقة من الإنسان . وقال الثعلبي : وقرأ أبو جعفر « إِيَّا شَقَّ الْأَنْفِيسِ » وهما لغتان ، مثل رِقَّ ورقَّ وجَصَّ وجَصَّ ويرطل ورطل . وينشد قول الشاعر بكسر الشين وفتحها :

وذى إبل يَسْعَى ويَحْسِبُهَا لَهُ * أَنَحَى نَصَبَ مِنْ شَقَّهَا وَذُوِبَ

ويحوز أن يكون بمعنى المصدر ، من شَقَّت عليه أَشَقُّ شَقًّا . والشَّقُّ أيضا بالكسر النصف ، يقال : أخذت شِقَّ الشاة وشِقَّة الشاة . وقد يكون المراد من الآية هذا المعنى ؛ أى لم تكونوا بالغية إلا بنقص من القوة وذهاب شِق منها ، أى لم تكونوا تبلغوه إلا بنصف قوى أنفسكم وذهاب النصف الآخر . والشَّقُّ أيضا الناحية من الجبل . وفي حديث أُم زَرْع : وجدني في أهل غُنيمة بِشَق . قال أبو عبيد : هو اسم موضع . والشق أيضا : الشقيق ، يقال : هو أخى وشِق نفسه . وشَقَّ اسم كاهن من كهان العرب . والشق أيضا : الجانب ؛ ومنه قول امرئ القيس : إذا ما بكى من خلفها انصرفت له ■ بِشَقٍّ وتحتي شَقَّها لم يُحَوِّل فهو مشترك .

الثانية — من الله سبحانه بالأنعام عموما ، وخَصَّ الإبل هنا بالذكر في حمل الأثقال على سائر الأنعام ؛ فان الغنم للسرْح والذبح ، والبقر للحرث ، والإبل للحمل . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها التففت إليه البقرة فقالت إني لم أخلق لهذا ولكني إنما خلقت للحرث فقال الناس سبحانه الله تعجبا وفزعا أبقرة تَكَلِّم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وإني أؤمن به وأبو بكر وعمر “ . فدل هذا الحديث على أن البقر لا يحمل عليها ولا تركب ، وإنما هي للحرث وللأكل والنسل والرسَل^(١) .

(١) هو الغر بن تولب ، كما في اللسان مادة شقق . (٢) الرسل (بالكسر) : اللبن .

الثالثة — في هذه الآية دليل على جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال عليها ، ولكن على قدر ما تحتمله من غير إسراف في الحمل مع الرفق في السير . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق بها والإراحة لها ومراعاة التفقد لعلفها وسقيها . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا سافرتُم في الخُصْب فاعطُوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرتُم في السَّنة فبادروا بها نَقِيهاً ^(١) ” رواه مالك في الموطأ عن أبي عبيد عن خالد بن معدان . وروى معاوية بن قُزَّة قال : كان لأبي الدرداء جمل يقال له دمون ، فكان يقول : يادمون ، لا تخاصمني عند ربك . فالدواب عُجْم لا تقدر أن تحتال لنفسها ما تحتاج إليه ، ولا تقدر أن تفصح بحوائجها ، فمن ارتفق بمرافقتها ثم ضيَّعها من حوائجها فقد ضيَّع الشكر وتعزُّض للنصومة بين يدي الله تعالى . وروى مطر بن محمد قال : حدَّثنا أبو داود قال حدَّثنا ابن خالد قال حدَّثنا المسيَّب بن آدم قال . رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب جَمَلاً وقال : تتحمل على بعيرك ما لا يطيق .

قوله تعالى : **وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** ﴿٨﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالْخَيْلَ)** بالنصب معطوف ، أى وخلق الخيل . وقراً ابن أبي عبَّلة « والخيلُ والبغالُ والحِمْيرُ » بالرفع فيها كلها . وسُمِّيت الخيل خيلاً لاختيارها في المشية . وواحد الخيل خائل ، كضائن واحد ضَيْن . وقيل لا واحد له . وقد تقدم هذا في « آل عمران ^(٢) » ، وذكرنا الأحاديث هناك . ولما أفرد سبحانه الخيل والبغال والحمير بالذكر

(١) قوله « في السنة » أى في القحط وانعدام نبات الأرض من يابسها . والنق (بكسر النون وسكون القاف) هو المنخ . ومعناه : أسرعوا في السير بالإبل لتصلوا إلى المقصد وفيها بقية من قوتها ؛ إذ ليس في الأرض ما يقويها على السير .

(٢) راجع ج ٤ ص ٣٢ طبعة أولى أو ثانية .

دل على أنها لم تدخل تحت لفظ الأنعام . وقيل : دخلت ولكن أفردتها بالذكر لما يتعلق بها من الركوب ؛ فإنه يكثر في الخيل والبغال والحمير .

الثانية — قال العلماء : ملكا الله تعالى الأنعام والدواب وذلها لنا ، وأباح لنا تسخيرها والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا ، وما ملكه الإنسان وجاز له تسخير من الحيوان فكراؤه له جائز بإجماع أهل العلم ، لا اختلاف بينهم في ذلك . وحكم كراء الرواحل والدواب مذكور في كتب الفقه .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء في اكتراء الدواب والرواحل للحمل عليها والسفر بها ؛ لقوله تعالى : « وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ » الآية . وأجازوا أن يُكرَى الرجل الدابة والراحلة إلى مدينة بعينها وإن لم يُسمَّ أين ينزل منها ، وكَم من منهل^(١) ينزل فيه ، وكيف صفة سيره ، وكَم ينزل في طريقه ، وأجتزوا بالمتعارف بين الناس في ذلك . قال علماؤنا : والكراء يجري مجرى البيوع فيما يحل منه ويحرم . قال ابن القاسم فيمن اكرت دابة إلى موضع كذا بثوب مروي ولم يصف رُقعته وذرعه : لم يحز ؛ لأن مالكا لا يحيز هذا في البيع ، ولا يحيز في ثمن الكراء إلا ما يحوز في ثمن البيع .

قلت : ولا يُختلف في هذا إن شاء الله ؛ لأن ذلك إجارة . قال ابن المنذر : وأجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن من اكرت دابة ليحمل عليها عشرة أقفزة قح فحمل عليها ما اشترط فتلفت أن لا شيء عليه . وهكذا إن حمل عليها عشرة أقفزة شعير . واختلفوا فيمن اكرت دابة ليحمل عليها عشرة أقفزة فحمل عليها أحد عشر قفيزا ، فكان الشافعي وأبو ثور يقولان : هو ضامن لقيمة الدابة وعليه الكراء . وقال ابن أبي ليلى : عليه قيمتها ولا أجر عليه . وفيه قول ثالث — وهو أن عليه الكراء وعليه جزء من أجر وجزء من قيمة الدابة بقدر ما زاد من الحمل ؛ وهذا قول النعمان ويعقوب ومحمد . وقال ابن القاسم صاحب مالك : لا ضمان عليه في قول مالك إذا كان القفيز الزائد لا يقدح الدابة ، ويُعلم أن مثله

(١) المنهل : المشرب ، ثم كثر ذلك حتى سميت منازل السفار على المياه مناهل .

لا تعطب فيه الدابة ، ولربّ الدابة أجر القفيز الزائد مع الكراء الأول ؛ لأن عطبها ليس من أجل الزيادة . وذلك بخلاف مجاوزة المسافة ؛ لأن مجاوزة المسافة تعدّ كله فيضمن إذا هلك في قليله وكثيره . والزيادة على الحمل المشترط اجتمع فيه إذن وتعدّ ، فإذا كانت الزيادة لا تعطب في مثلها علم أن هلاكها مما أذن له فيه .

الرابعة — واختلف أهل العلم في الرجل يكتري الدابة بأجر معلوم إلى موضع مسمى ، فيتعدى فيتجاوز ذلك المكان ثم يرجع إلى المكان المأذون له في المصير إليه . فقالت طائفة : إذا جاوز ذلك المكان ضمن وليس عليه في التعدى كراء ؛ هكذا قال الثوري . وقال أبو حنيفة : الأجر له فيما سمى ، ولا أجر له فيما لم يسم ؛ لأنه خالف فهو ضامن ، وبه قال يعقوب . وقال الشافعي : عليه الكراء الذي سمى ، وكراء المثل فيما جاوز ذلك ، ولو عطبت لزمه قيمتها . ونحوه قال الفقهاء السبعة ، مشيخة أهل المدينة قالوا : إذا بلغ المسافة ثم زاد فعليه كراء الزيادة إن سلمت وإن هلك ضمن . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور : عليه الكراء والضمان . قال ابن المنذر : وبه نقول . وقال ابن القاسم : إذا بلغ المكتري الغاية التي اكتري إليها ثم زاد ميلا ونحوه أو أميالا أو زيادة كثيرة فعطبت الدابة ، فلهبها كراؤه الأول والخيار في أخذه كراء الزائد بالغاما بلغ ، أو قيمة الدابة يوم التعدى . ابن المَوَاز : وقد روى أنه ضامن ولو زاد خطوة . وقال ابن القاسم عن مالك في زيادة الميل ونحوه : وأما ما يعدل الناس إليه في المرحلة فلا يضمن . وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وأصْبَغ : إذا كانت الزيادة يسيرة أو جاوز الأمد الذي تكارها إليه بيسير ، ثم رجع بها سالمة إلى موضع تكارها إليه فماتت ، أو ماتت في الطريق إلى الموضع الذي تكارها إليه ، فليس له إلا كراء الزيادة ، كردّه لما تسلف من الوديعة . ولو زاد كثيرا مما فيه مقام الأيام الكثيرة التي يتغير في مثلها سوقها فهو ضامن ، كما لو ماتت في مجاوزة الأمد أو المسافة ؛ لأنه إذا كانت زيادة يسيرة مما يعلم أن ذلك مما لم يُعْن على قتلها فهلاكها بعد ردها إلى الموضع المأذون له فيه كهلاك ما تسلف من الوديعة بعد رده لا محالة . وإن كانت الزيادة كثيرة فتلك الزيادة قد أعانت على قتلها .

الخامسة — قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال الله تعالى : «والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة» بفعلها للركوب والزينة ولم يجعلها للأكل؛ ونحوه عن أشهب . ولهذا قال أصحابنا : لا يجوز أكل لحوم الخيل والبغال والحمير؛ لأن الله تعالى لما نص على الركوب والزينة دل على أن ما عده بخلافه . وقال في الأنعام : «ومنها تأكلون» مع ما امتن الله منها من الدفء والمنافع ، فأباح لنا أكلها بالذكاة المشروعة فيها . وبهذه الآية أحتج ابن عباس والحكم بن عتيبة ، قال الحكم : لحوم الخيل حرام في كتاب الله ، وقرأ هذه الآية والتي قبلها وقال : هذه للأكل وهذه للركوب . وسئل ابن عباس عن لحوم الخيل فكرها ، وتلا هذه الآية وقال : هذه للركوب ، وقرأ الآية التي قبلها «والأنعام خلقها لكم فيها دِفءٌ ومنافعٌ» ثم قال : هذه للأكل . وبه قال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم ، وأحتجوا بما خرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وغيرهم عن صالح بن يحيى بن المقدم ابن معديكر عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير، وكل ذي ناب من السباع أو مخالب من الطير . لفظ الدارقطني . وعند النسائي أيضا عن خالد بن الوليد أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير» . وقال الجمهور من الفقهاء والمحدثين : هي مباحة . وروى عن أبي حنيفة . وشذت طائفة فقالت بالتحريم؛ منهم الحكم كما ذكرنا ، وروى عن أبي حنيفة . حكى الثلاث روايات عنه الروائي في بحر المذهب على مذهب الشافعي .

قلت : الصحيح الذي يدل عليه النظر والخبر جواز أكل لحوم الخيل ، وأن الآية والحديث لا حجة فيهما لازمة . أما الآية فلا دليل فيها على تحريم الخيل ؛ إذ لو دللت عليه لدلت على تحريم لحوم الحمير ، والسورة مكية ، وأى حاجة كانت إلى تجديد تحريم لحوم الحمير عام خيبر وقد ثبت في الأخبار تحليل الخيل على ما يأتي . وأيضا لما ذكر تعالى الأنعام ذكر الأغلب من منافعها وأهم ما فيها ، وهو حمل الأثقال والأكل ، ولم يذكر الركوب ولا الحرث بها ولا غير ذلك مصرحاً به ، وقد تركب ويحرث بها ؛ قال الله تعالى : «الذي جعل لكم الأنعام لتركبوها

منها ومنها تأكلون» ^(١) . وقال في الخيل : « لتركبوها وزينة » فذكر أيضا أغلب منافعها والمقصود منها ، ولم يذكر حمل الأثقال عليها ، وقد تحمل كما هو مشاهد فلذلك لم يذكر الأكل . وقد بينه نبيه عليه السلام الذي جعل إليه بيان ما أنزل عليه على ما يأتي ، ولا يلزم من كونها خلقت للركوب والزينة ألا تؤكل ، فهذه البقرة قد أنطقها خالقها الذي أنطق كل شيء فقالت : إنما خلقت للحرث . فيلزم من علل أن الخيل لا تؤكل لأنها خلقت للركوب ألا تؤكل البقر لأنها خلقت للحرث . وقد أجمع المسلمون على جواز أكلها ، فكذلك الخيل بالسنة الثابتة فيها . روى مسلم من حديث جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل . وقال النسائي عن جابر : أطعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمر . وفي رواية عن جابر قال : كنا نأكل لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : الرواية عن جابر بأنهم أكلوها في خيبر حكاية حال وقضية في عين ، فيحتمل أن يكونوا ذبحوا لضرورة ، ولا يمتنع بقضايا الأحوال . قلنا : الرواية عن جابر وإخباره بأنهم كانوا يأكلون لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيل ذلك الاحتمال ، ولئن سلمناه فمعنا حديث أسماء قالت : نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة فأكلناه ، ورواه مسلم . وكل تأويل من غير ترجيح في مقابلة النص وإنما هو دعوى ، لا يلتفت إليه ولا يعرج عليه . وقد روى الدارقطني زيادة حسنة ترفع كل تأويل في حديث أسماء ، قالت أسماء : كان لنا فرس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادت أن تموت فذبحنها فأكلناها . فذبحها إنما كان لخوف الموت عليها لا لغير ذلك من الأحوال . والله التوفيق . فإن قيل : حيوان من ذوات الخواف فلا يؤكل كالحمار ؟ قلنا : هذا قياس الشبه وقد اختلف أرباب الأصول في القول به ، ولئن سلمناه فهو منتقض بالخنزير ، فإنه ذو ظلف وقد باين ذوات الأظلاف ، وعلى أن القياس إذا كان في مقابلة النص فهو فاسد الوضع لا التفات إليه . قال الطبري : وفي إجماعهم على جواز ركوب ما ذكر للأكل دليل على جواز أكل ما ذكر للركوب .

السادسة — وأما البغال فإنها تلحق بالخير ، إن قلنا إن الخيل لا تؤكل ؛ فإنها تكون متولدة من عينين لا يؤكلان . وإن قلنا إن الخيل تؤكل ، فإنها عين متولدة من مأكول وغير مأكول فغلب التحريم على ما يلزم في الأصول . وكذلك ذبح المولود بين كافرين أحدهما من أهل الذكاة والآخري ليس من أهلها ، لا تكون ذكاة ولا تحلل به الذبيحة . وقد مضى في «الأنعام» الكلام في تحريم الحُرِّ فلا معنى للإعادة . وقد علل تحريم أكل الحمار بأنه أبدي جوهره الخبيث حيث نزا على ذكر وتلوّط ؛ فسمي رجسا .

السابعة — في الآية دليل على أن الخيل لا زكاة فيها ؛ لأن الله سبحانه من علينا بما أباحنا منها وكرمنا به من منافعها ، فغير جائز أن يلزم فيها كلفة إلا بدليل . وقد روى مالك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عمارك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة » . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في الخيل والرقيق زكاة إلا زكاة الفطر في الرقيق » . وبه قال مالك والشافعي والأوزاعي والليث وأبو يوسف ومحمد . وقال أبو حنيفة : إن كانت إناناً كلها أو ذكورا وإناناً ، ففي كل فرس دينار إذا كانت سائمة ، وإن شاء قومها فأخرج عن كل مائتي درهم خمسة دراهم . وأحتج بأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في الخيل السائمة في كل فرس دينار » وبقوله صلى الله عليه وسلم : « الخيل ثلاثة ... » الحديث . وفيه : « ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها » . والجواب عن الأول أنه حديث لم يروه إلا غورك السعدى^(٢) عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر . قال الدارقطني : تفرد به غورك عن جعفر وهو ضعيف جدا ، ومن دونه ضعفاء . وأما الحديث فالحق المذكور فيه هو الخروج عليها إذا وقع النقيير وتعين بها لقتال العدو إذا تعين ذلك عليه ، ويحمل المنتقطعين عليها إذا احتاجوا لذلك ، وهذا واجب عليه إذا تعين ذلك ، كما يتعين عليه أن يطعمهم عند الضرورة ، فهذه حقوق الله في رقابها . فإن قيل : هذا هو

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ وما بعدها . (٢) هو غورك بن الخضر أبو عبد الله . (عن الدارقطني) .

الحق الذى فى ظهورها وبقى الحق الذى فى رقابها ؛ قيل : قد روى " لا ينسى حق الله فيها " ولا فرق بين قوله : " حق الله فيها " أو " فى رقابها وظهورها " فإن المعنى يرجع إلى شىء واحد ؛ لأن الحق يتعلق بجماعتها . وقد قال جماعة من العلماء : إن الحق هنا حُسن ملكها وتعهد شعبها والإحسان إليها وركوبها غير مشقوق عليها ؛ كما جاء فى الحديث " لا تتخذوا ظهورها كراسى " . وإنما خص رقابها بالذكر لأن الرقاب والأعناق تستعار كثيرا فى مواضع الحقوق اللازمة والفروض الواجبة ؛ ومنه قوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ » وكثر عندهم استعمال ذلك واستعارته حتى جعلوه فى الرباع والأموال ؛ ألا ترى قول كثير :

عَمَرَ الرِّدَاءَ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا ■ غَلَقْتُ لِضَحَكَتِهِ رِقَابُ الْمَالِ^(١)

وأىضا فإن الحيوان الذى تجب فيه الزكاة له نصاب من جنسه ، ولما خرجت الخيل عن ذلك علمنا سقوط الزكاة فيها . وأىضا فإنها متفردة دون الذكور تناقض منه ، وليس فى الحديث فصل بينهما . ونقيس الإناث على الذكور فى نفي الصدقة بأنه حيوان مُقْتَنٍ لنسله لالذرة ، ولا تجب الزكاة فى ذكره فلم تجب فى إناثه كالبغال والخيول . وقد روى عنه أنه لا زكاة فى إناثها وإن انفردت كذكورها متفردة ، وهذا الذى عليه الجمهور . قال ابن عبد البر : الخبر فى صدقة الخيل عن عمر صحيح من حديث الزهري وغيره . وقد روى من حديث مالك ، رواه عنه جويرية عن الزهري أن السائب بن يزيد قال : لقد رأيت أبى يقوم الخيل ثم يدفع صدقتها إلى عمر . وهذا حجة لأبى حنيفة وشيخه حماد بن أبى سليمان ، لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار أوجب الزكاة فى الخيل غيرهما . تفرد به جويرية عن مالك وهو ثقة .

الثامنة — قوله تعالى : « وَزِينَةً » منصوب بإضمار فعل ، المعنى : وجعلها زينة . وقيل : هو مفعول من أجله . والزينة : ما يُتَزَيَّنُ به ، وهذا الجمال والتزيين وإن كان من متاع الدنيا فقد أذن الله سبحانه لعباده فيه ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الإبل عن "

(١) الغمر : الماء الكثير . ورجل غمر الرداء ، وغمر الخلق ، أى واسم الخلق . كثير المعروف سخي .

لأهلها والغنم بركة والخيل في نواصيها الخير، خرجه البرقاني وابن ماجه في السنن . وقد تقدّم في الأنعام . وإنما جمع النبي صلى الله عليه وسلم العز في الإبل ؛ لأن فيها اللباس والأكل واللبن والحمل والغزو وإن نقصها الكرّ والفَرّ . وجعل البركة في الغنم لما فيها من اللباس والطعام والشراب وكثرة الأولاد ؛ فإنها تلد في العام ثلاث مرات إلى ما يتبعها من السكينة ، وتحمل صاحبها عليه من خفض الجناح ولين الجانب ؛ بخلاف الفدّادين أهل الوَبَر^(١) . وقرن النبي صلى الله عليه وسلم الخير بنواصي الخيل بتيّة الدهر لما فيها من الغنيمة المستفادة للكسب والمعاش ، وما يوصل إليه من قهر الأعداء وظلب الكفار وإعلاء كلمة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال الجمهور : من الخلق . وقيل : من أنواع الحشرات والهوام في أسافل الأرض والبر والبحر مما لم يره البشر ولم يسمعوا به . وقيل : « ويخلق ما لا تعلمون » مما أعد الله في الجنة لأهلها وفي النار لأهلها ، مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر . وقال قتادة والسُّدِّي : هو خلق السوس في الثياب والدود في الفواكه . ابن عباس : عين تحت العرش ؛ حكاه الماوردي . الثعلبي : وقال ابن عباس عن يمين العرش نهر من النور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع سبعين مرة ، يدخله جبريل كلّ سحر فيغتسل فيزداد نورا إلى نوره وجمالا إلى جماله وعظما إلى عظمه ، ثم ينتفض فيُخرج الله من كل ريشة سبعين ألف قطرة ، ويخرج من كل قطرة سبعة آلاف ملك ، يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك إلى البيت المعمور ، وفي الكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليه إلى يوم القيامة . وقول خامس — وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها أرض بيضاء ، مسيرة الشمس ثلاثين يوما مشحونة خلقا لا يعلمون أن الله تعالى يعصى في الأرض ، قالوا : يا رسول الله ، من ولد آدم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق آدم » . قالوا : يا رسول الله ، فأين إبليس منهم ؟ قال : « لا يعلمون أن الله خلق إبليس » — ثم تلا « ويخلق ما لا تعلمون » ذكره الماوردي .

(١) الفدّادون : أصحاب الإبل الكثيرة الذين يملك أحدهم المائتين من الإبل إلى الألف .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكر البيهقي عن الشعبي قال : إن لله عبادة من وراء الأندلس كما بيننا وبين الأندلس ، ما يرون أن الله عصاه مخلوق ، رَضْرَاضُهُمُ الدَّرُّ^(١) والياقوت وجبالهم الذهب والفضة ، لا يحرقون ولا يزرعون ولا يعملون عملا ، لهم شجر على أبوابهم لها ثمرة هي طعمهم وشجر لها أوراق عراض هي لباسهم ؛ ذكره في بدء الخلق من (كتاب الأسماء والصفات) . وخرج من حديث موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام " .

قوله تعالى : وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) أى على الله بيان قصد السبيل ، فحذف المضاف وهو البيان . والسبيل : الإسلام ، أى على الله بيانه بالرسول والحجج والبراهين . وقصد السبيل : استعانة الطريق ؛ يقال : طريق قاصد أى يؤدى إلى المطلوب . (وَمِنْهَا جَائِرٌ) أى ومن السبيل جائر ؛ أى عادل عن الحق فلا يهتدى به ؛ ومنه قول امرئ القيس :
ومن الطريقة جائر وهُدَى • قصد السبيل ومنه ذو دخل
وقال طرفة :

عَدْوِيَّةٌ أَوْ مِنْ سَفِينِ ابْنِ يَامِينَ * يَجُورُ بِهَا الْمَلَّاحُ طَوْرًا وَيَهْتَدِي

العَدْوِيَّةُ سفينة منسوبة إلى عَدْوَى قرية بالبحرين . والعَدْوِيَّةُ : المَلَّاح ؛ قاله في الصحاح . وفى التنزيل « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ » وقد تقدّم . وقيل :
المعنى ومنهم جائر عن سبيل الحق ، أى عادل عنه فلا يهتدى إليه . وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أهل الأهواء المختلفة ؛ قاله ابن عباس . الثانى — ملل الكفر من اليهودية والمجوسية

(١) الرضراض : ما دق من الحصى . (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٧ طبعة أولى أو ثانية .

والنصرانية . وفي مصحف عبد الله « وَمِنْكُمْ جَائِرٌ » وكذا قرأ على « وَمِنْكُمْ » بالكاف . وقيل : المعنى وعنها جائر أي عن السبيل . ف « مِنْ » بمعنى عن . وقال ابن عباس : أي من أراد الله أن يهديه سهل له طريق الإيمان ، ومن أراد أن يضلّه ثقل عليه الإيمان وفروعه . وقيل : معنى « قَصَدَ السَّبِيلَ » سيركم ورجوعكم . والسبيل واحدة بمعنى الجمع ، ولذلك أنثى الكناية . فقال : « ومنها » والسبيل مؤنثة في لغة أهل الحجاز .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ بين أن المشيئة لله تعالى ، وهو يصحح ما ذهب إليه ابن عباس في تأويل الآية ، ويردّ على القدرية ومن وافقها كما تقدّم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾

الشراب ما يُشرب ، والشجر معروف . أي ينبت من الأمطار أشجارا وعروشا ونباتا . و ﴿ تُسِيمُونَ ﴾ ترعون إبلكم ، يقال : سامت الساعة تسوم سوّما أي رعت ، فهي سائمة . والسَّوَام والسائم بمعنى ، وهو المسال الراعى . وجمع السائم والسائمة سوائم . وأسماها أنا أي أخرجتها إلى الرعي ، فأنا مُسِم وهي مُسامة وسائمة . قال :
* أَوْلَى لَكَ ابْنُ مُسِيْمَةِ الْأَجْمَالِ ^(١) *

وأصل السَّوْم الإبعاد في المرعى . وقال الزجاج : أخذ من السومة وهي العلامة ؛ أي أنها تؤثر في الأرض علامات برعيها ، أولأنها تُعلّم للإرسال في المرعى .

قلت : والخيل المسومة تكون المرعية . وتكون المعلّمة . وقوله : « مُسَوِّمِينَ » قال الأخفش تكون معلّمين وتكون مُرسَلين ؛ من قولك : سوّم فيها الخيل أي أرسلها ، ومنه السائمة ، وإنما جاء بالياء والنون لأن الخيل سوّمت وعليها رجاها .

(١) هذا مجزئيت ، وصدره كما في تفسير الطبري : * مثل ابن بزة أو كاتر مثله *

قوله تعالى : **يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾** قرأ أبو بكر عن عاصم « نُبِتَ » بالنون على التعظيم . العامة بالياء على معنى ينبت الله لكم ؛ يقال : نبتت الأرض وأنبت بمعنى ، ونبت البقل وأنبت بمعن . وأنشد الفراء :
رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ * قَطِينًا بِهَا حَقٌّ إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ

أى نبت . وأنبت الله فهو منبوت ، على غير قياس . وأنبت الغلام نبتت عانته . ونبتت الشجرة غرسه ؛ يقال : نبت أجلك بين عينيك . ونبت الصبي تنبينا ربيته . والمنبت موضع النبات ؛ يقال : ما أحسن نابتة بنى فلان ؛ أى ما ينبت عليه أموالهم وأولادهم . ونبتت لهم نابتة إذا نشأ لهم نشء صغار . وإن بنى فلان لنابتة شر . والنوبات من الأحداث الأغمار . والنبيت حتى من اليمن . والينبوت شجر ؛ كله عن الجوهري . **﴿وَالزَّيْتُونَ﴾** جمع زيتونة . ويقال للشجرة نفسها : زيتونة ، وللثمرة زيتونة . وقد مضى في سورة « الأنعام » حكم زكاة هذه الثمار فلا معنى للإعادة . **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾** الإنزال والإنبات . **﴿لَآيَةً﴾** أى دلالة . **﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾** .

قوله تعالى : **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : **﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾** أى للسكون والأعمال ؛ كما قال : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » . **﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾** أى مذللات لمعرفة الأوقات ونضج الثمار والزرع والاهتداء بالنجوم في الظلمات . وقرأ ابن عامر وأهل الشام « والشَّمْسُ والقمرُ والنجومُ مسخراتٌ » بالرفع

على الابتداء والخبر . الباقون بالنصب عطفا على ما قبله . وقرأ حفص عن عاصم برفع « والنجوم » ، « مسخرات » خبره . وقرأ « الشمس والقمر والنجوم » بالنصب . « مسخرات » بالرفع ، وهو خبر ابتداء محذوف أى هى مسخرات ، وهى فى قراءة من نصبها حال مؤكدة ؛ كقوله : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ^(١) » . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ أى عن الله ما نبههم عليه ووقفهم له .

قوله تعالى : وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا ذَرَأَ ﴾ أى وسخر ما ذرأ فى الأرض لكم . « ذَرَأَ » أى خلق ؛ ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأ خلقهم ، فهو ذارئ ؛ ومنه الذرية وهى نسل الثقلين ، إلا أن العرب تركت همزها ، والجمع الذرارى . يقال : أنمى الله ذرأك وذرؤك ، أى ذريتك . وأصل الذرؤ والذرء التفريق عن جمع . وفى الحديث : ذرء النار؛ أى أنهم خلقوا لها . ^(٢)

الثانية — ما ذرأه الله سبحانه منه مسخر مذل كالذباب والأنعام والأشجار وغيرها ، ومنه غير ذلك . والدليل عليه ما رواه مالك فى الموطأ عن كعب الأحبار قال : لولا كلمات أقولهن لجعلتنى يهوداً حماراً . فقيل له : وما هن ؟ فقال : أعوذ بوجه الله العظيم الذى ليس شئ أعظم منه ، وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم ، من شر ما خلق وبرأ وذرأ . وفيه عن يحيى بن سعيد أنه قال : أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى عفريتاً من الجن يطلبه بشعلة من نار ، الحديث . وفيه : وشر ما ذرأ فى الأرض . وقد ذكرناه وما فى معناه فى غير هذا الموضع .

(١) راجع ج ٢ ص ٢٩ طبعة ثانية . (٢) أى فى حديث عمر رضى الله عنه وقد كتب إلى خالد :

وإلى لأظنكم آل المغيرة ذرء النار .

الثالثة - قوله تعالى : « **مَخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ** » « **مَخْتَلِفًا** » نصب على الحال . و « **أَلْوَانُهُ** » هيئاته ومناظره ، يعنى الدواب والشجر وغيرها . « **إِنَّ فِي ذَلِكَ** » أى فى اختلاف ألوانها . « **لَايَةٌ** » أى لعبرة . « **لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ** » أى يتعظون ويعلمون أن فى تسخير هذه المكنونات لعلامات على وحدانية الله تعالى ، وأنه لا يقدر على ذلك أحد غيره .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيقَةً تَلْبُسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿١٤﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « **وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ** » تسخير البحر هو تمكين البشر من التصرف فيه وتذليله بالركوب والإرفاء وغيره ، وهذه نعمة من نعم الله علينا ، فلو شاء سلطه علينا وأغرقنا . وقد مضى الكلام فى البحر وفى صيده ^(١) . وسماه هنا لحما واللحوم عند مالك ثلاثة أجناس : فلحم ذوات الأربع جنس ، ولحم ذوات الريش جنس ، ولحم ذوات الماء جنس . فلا يجوز بيع الجنس من جنسه متفاضلا ، ويجوز بيع لحم البقر والوحش بلحم الطير والسماك متفاضلا ، وكذلك لحم الطير بلحم البقر والوحش والسماك يجوز متفاضلا . وقال أبو حنيفة : اللحوم كلها أصناف مختلفة كأصولها ؛ فلحم البقر صنف ، ولحم الغنم صنف ، ولحم الإبل صنف ، وكذلك الوحش مختلف . وكذلك الطير ، وكذلك السمك ، وهو أحد قولى الشافعى . والقول الآخر أن الكل من النعم والصيد والطير والسمك جنس واحد لا يجوز التفاضل فيه . والقول الأقول هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . ودليلنا هو أن الله تعالى فرق بين أسماء الأنعام فى حياتها فقال : « **ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ** » ^(٢)

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٨ طبعة ثانية أو ثالثة وج ٦ ص ٣١٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) آية ١٤٣ سورة الأنعام .

ثم قال : « وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ » فلما أن أم بالجميع إلى اللحم قال : « أحلت لكم بهيمة الأنعام » فجمعها بلحم واحد لتقارب منافعها كتقارب لحم الضأن والمعز . وقال في موضع آخر : « وَلَحْمَ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ » وهذا جمع طائر الذي هو الواحد ، لقوله تعالى : « وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » فجمع لحم الطير كله باسم واحد . وقال هنا : « لَحْمًا طَيْرِيًّا » فجمع أصناف السمك بذكر واحد ، فكان صغاره كبكارة في الجمع بينهما . وقد روى عن ابن عمر أنه سئل عن لحم المعز بلحم الكباش شيء واحد؟ فقال لا ؛ ولا يخالف له فصار كالإجماع ، والله أعلم . ولا حجة للخالف في نفيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام إلا مثلاً بمثل ؛ فإن الطعام في الإطلاق يتناول الحنطة وغيرها من المأكولات ولا يتناول اللحم ؛ ألا ترى أن القائل إذا قال : أكلت اليوم طعاما لم يسبق الفهم منه إلى أكل اللحم ، وأيضا فإنه معارض بقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا اختلف الجنسان فيعوا كيف شئتم » وهذان جنسان ، وأيضا فقد اتفقنا على جواز بيع اللحم بلحم الطير متفاضلا لا لعله أنه يبيع طعام لا زكاة له يبيع بلحم ليس فيه الزكاة ، كذلك يبيع السمك بلحم الطير متفاضلا .

الثانية — وأما الجراد فالمشهور عندنا جواز بيع بعضه ببعض متفاضلا . وذكر عن سُحُنُون أنه يمنع من ذلك ، وإليه مال بعض المتأخرين ورآه مما يتذر .

الثالثة — اختلف العلماء فيمن حلف ألا يأكل لحما ؛ فقال ابن القاسم : يحنث بكل نوع من هذه الأنواع الأربعة . وقال أشهب في المجموعة . لا يحنث إلا بكل لحوم الأنعام دون الوحش وغيره ، مراعاة للعرف والعادة ، وتقديما لها على إطلاق اللفظ اللغوي ، وهو أحسن .

الرابعة — قوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » يعني به اللؤلؤ والمرجان ؛ لقوله تعالى : « يُخْرَجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » . وإخراج الحلية إنما هي فيما عرف من الملح فقط . ويقال : إن في الزمرذ بحريا . وقد خُطئ الهدلي في قوله في وصف الدرّة :

(١) في الأصول : « فلما أن أم بالجميع » . يريد : فلما أن قصد بالجميع إلى اللحم .

(٢) آية ٢١ سورة الواقعة . (٣) آية ٣٨ سورة الأنعام . (٤) آية ٢٢ سورة الرحمن .

بغناء بها من دُرَّة لَطِيْمَةٍ * على وجهها ماء الفرات يَدُومُ^(١)

بفعلها من الماء الحلو . فالحلية حق وهي نَحْلَةُ الله تعالى لآدم وولده . خلق آدم وتَوَجَّه وكُلَّ
بإكليل الجنة ، وختم بالخاتم الذي ورثه عنه سليمان بن داود صلوات الله عليهم ، وكان يقال
له خاتم العز فيما روى .

الخامسة — امتن الله سبحانه على الرجال والنساء امتنانا عاما بما يخرج من البحر ،
فلا يحرم عليهم شيء منه ، وإنما حرم الله تعالى على الرجال الذهب والحرير . روى الصحيح
عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تألبسوا الحرير فإنه من
لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة » . وسيأتي في سورة « الحج » الكلام فيه إن شاء الله .
وروى البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب ، وجعل
فضه مما يلي باطن كفه ، ونقش فيه مجد رسول الله ، فاتخذ الناس مثله ، فلما رأهم قد اتخذوها
رمى به وقال : « لا ألبسه أبدا » ثم اتخذ خاتما من فضة فاتخذ الناس خواتم الفضة .
قال ابن عمر : فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ، حتى وقع من
عثمان في بئر أريس^(٢) . قال أبو داود : لم يختلف الناس على عثمان حتى سقط الخاتم من يده .
وأجمع العلماء على جواز التحتم بالورق على الجملة للرجال . قال الخطابي : وكره للنساء التحتم
بالفضة ؛ لأنه من زي الرجال ، فإن لم يجدن ذهبا فليصفرن بزعفران أو بشبهه . وجمهور
العلماء من السلف والخلف على تحريم اتخاذ الرجال خاتم الذهب ؛ إلا ما روى عن أبي بكر بن
عبد الرحمن وخبّاب ، وهو خلاف شاذ ، وكل منهما لم يبلغنهما النهي والنسخ . والله أعلم .
وأما ما رواه أنس بن مالك أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق
يوما واحدا ، ثم إن الناس اصططنوا الخواتم من ورق وليسوها ، فطرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم — أخرجه الصحيحان واللفظ للبخاري — فهو عند العلماء

(١) اللطيمة : الجمال التي تحمل العطار . وقيل : اللطيمة العنبرة التي لطمت بالمسك ففتقت به حتى نشبت رائحتها ،

وهي اللطيمة . (٢) في قوله تعالى : « إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » آية ٢٣ .

(٣) حديقة بالقرب من مسجد قباء .

وهم من ابن شهاب ؛ لأن الذي نبذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هو خاتم الذهب . رواه عبد العزيز بن صهيب وثابت وقتادة عن أنس ، وهو خلاف ما روى ابن شهاب عن أنس فوجب القضاء بالجماعة على الواحد إذا خالفها ، مع ما يشهد للجماعة من حديث ابن عمر .

السادسة — إذا ثبت جواز التحتم للرجال بخاتم الفضة والتحلى به ، فقد كره ابن سيرين وغيره من العلماء نقشه وأن يكون فيه ذكر الله . وأجاز نقشه جماعة من العلماء . ثم إذا نقش عليه اسم الله أو كلمة حكمة أو كلمات من القرآن وجعله في شماله ، فهل يدخل به الخلاء ويستنجى بشماله ؟ خففه سعيد بن المسيب ومالك . قيل لمالك : إن كان في الخاتم ذكر الله ويلبسه في الشمال أئستنجى به ؟ قال : أرجو أن يكون خفيفا . وروى عنه الكراهة وهو الأولى . وعلى المنع من ذلك أكثر أصحابه . وقد روى همام عن ابن جريح عن الزهري عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه . قال أبو داود : هذا حديث منكر ، وإنما يعرف عن ابن جريح عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم ألقاه . قال أبو داود : لم يحدث بهذا إلا همام .

السابعة — روى البخاري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » وقال : « إني اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش أحد على نقشه » . قال علماؤنا : فهذا دليل على جواز نقش اسم صاحب الخاتم على خاتمه . قال مالك : ومن شأن الخلفاء والقضاة نقش أسمائهم على خواتمهم ، ونهيه عليه السلام : لا ينقش أحد على نقش خاتمه ، من أجل أن ذلك اسمه وصفته برسالة الله له إلى خلقه . وروى أهل الشام أنه لا يجوز اتخاذ الخاتم لغير ذي سلطان . وروى في ذلك حديثا عن أبي ریحانة ، وهو حديث لا حجة فيه لضعفه . وقوله عليه السلام : « لا ينقش أحد على نقشه » يردّه ، ويدل على جواز اتخاذ الخاتم لجميع الناس ، إذا لم ينقش على نقش خاتمه . وكان نقش خاتم الزهري « محمد يسأل الله العافية » . وكان نقش خاتم مالك « حسبي الله ونعم الوكيل » . وذكر الترمذي الحكيم في (نواذر الأصول) أن نقش خاتم موسى عليه السلام

« لكل أجل كتاب » وقد مضى في الرد^(١) . وبلغ عمر بن عبد العزيز أن ابنه اشترى خاتما بألف درهم فكتب إليه : إنه بلغني أنك اشتريت خاتما بألف درهم ، فبِعْهُ وأطعم منه ألف جائع ، واشتر خاتما من حديد بدرهم ، واكتب عليه « رحم الله أمرا عرف قدر نفسه » .

الثامنة — من حلف ألا يلبس حليا فلبس لؤلؤا لم يحنث ، وبه قال أبو حنيفة . قال ابن خُوَيْرِمْ مَدَاد : لأن هذا وإن كان الاسم اللغوي يتناوله فلم يقصده باليمين ، والأيمان تُخَصُّ بالعرف ؛ ألا ترى أنه لو حلف ألا ينام على فراش فنام على الأرض لم يحنث ، وكذلك لا يستضيء بسراج بخلس في الشمس لا يحنث ، وإن كان الله تعالى قد سَمَّى الأرض فراشا والشمس سراجا . وقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد : من حلف ألا يلبس حليا ولبس اللؤلؤ فإنه يحنث ؛ لقوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » والذي يخرج منه : اللؤلؤ والمرجان .

التاسعة — قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ » قد تقدم ذكر الْفُلْكَ وركوب البحر في « البقرة » وغيرها . وقوله : « مَوَاحِرَ » قال ابن عباس : جَوَارِي ، من جَرَتْ تجرى . سعيد بن جبير : معترضة . الحسن : موافر . قتادة والضحاك : أى تذهب وتجيء ، مقبلة ومدبرة بريح واحدة . وقيل : « مَوَاحِرَ » ملججة في داخل البحر ؛ وأصل المخْرِ شق الماء عن يمين وشمال . سَحَرَت السفينة تَمَخَّرَ وَتَمَخَّرَ تَخَرَّأَ وَتَخَرَّأَ وَتَخَرَّأَ وَتَخَرَّأَ إذا جرت تشق الماء مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ » . قال الجوهري : وَتَخَرَّأَ السَّابِجُ إذا شق الماء بصدره ، وَتَخَرَّأَ الأرض شققها للزراعة ، وَتَخَرَّأَ بالماء إذا حبس الماء فيها حتى تصير أريضة ؛ أى خليقة بجودة نبات الزرع . وقال الطبري : التَخَرُّ في اللغة صوت هبوب الريح ، ولم يقيّد كونه في ماء ، وقال : إن من ذلك قول واصل مولى أبي عيينة : إذا أراد أحدكم البول فليتمخّر الريح ؛ أى لينظر في صوتها في الأجسام من أين تُهَبُّ ، فيتجنب استقبالها لئلا تردّ عليه بَوْلُهُ . « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » أى ولتركبوه للتجارة وطلب الربح . « وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » تقدم جميع هذا في « البقرة » والحمد لله .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٨ طبعة ثانية أو ثالثة ، و ج ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية . (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤ وما بعدها .

قوله تعالى : **وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَانْحَرًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ)** أى جبالا ثابتة . رسا يرسو إذا ثبت وأقام . قال :

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لَذَلِكَ حُرَّةً * ترسو إذا نفّس الجبان تطلّع^(١)

(أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) أى لئلا تميد ، عند الكوفيين . وكراهية أن تميد ، على قول البصريين . والميمد : الاضطراب يمينا وشمالا ، ماد الشيء يميدا إذا تحرك ، ومادت الأغصان تمايلت ، وماد الرجل تجتر . قال وهب بن منبه : خلق الله الأرض فجعلت تميد وتمور ، فقالت الملائكة : إن هذه غير مقرة أحدا على ظهرها فأصبحت وقد أُرْسِيَتْ بالجبال ، ولم تدر الملائكة مم خلقت الجبال . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : لما خلق الله الأرض قمصت ومالت وقالت : **أَيْ رَبِّ ! أَتَجْعَلُ عَلَيَّ مَنْ يَعْمَلُ بِالْمَعَاصِي وَالْخَطَايَا ، وَيَأْتِي عَلَيَّ الْحَيْفَ وَالنَّتْنُ !** فأرسل الله تعالى فيها من الجبال ما ترون وما لا ترون . وروى الترمذى فى آخر (كتاب التفسير) حدثنا محمد بن بشار حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا العوام بن حوشب عن سليمان بن أبي سليمان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **"لما خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق الجبال فعاد بها عليها فاستقرت فعجبت الملائكة من شدة الجبال قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار فقالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم تصدق بصدقة يمينه يخفيها من شماله"** . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه .

(١) البيت لعنثة العيسى . يقول : حبست نفسا عارفة ، أى صابرة . وقوله :

وعلمت أن منيقي لب تأتسنى * لا يخفى منها الفسار الأسرع

قلت : وفي هذه الآية أدل دليل على استعمال الأسباب ، وقد كان قادرا على سكونها دون الجبال . وقد تقدم هذا المعنى . (وَأَنهَارًا) أى وجعل فيها أنهارا ، أو ألقى فيها أنهارا . (وَسَبِيلًا) أى طُرُقًا ومسالك . (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) أى إلى حيث تقصدون من البلاد فلا تضلون ولا تتحيرون .

قوله تعالى : ^طوَعَلَّامَاتٍ ^طوَبِالنَّجْمِ ^طهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَعَلَّامَاتٍ) قال ابن عباس : العلامات معالم الطرق بالنهار ؛ أى جعل للطرق علامات يقع الاهتداء بها . (وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ) يعنى بالليل ، والنجم يراد به النجوم . وقرأ ابن وثاب « وَبِالنَّجْمِ » . الحسن : بضم النون والجيم جميعا ومراده النجوم ، فقصره ؛ كما قال الشاعر :

إِنَّ الْفَقِيرَ بَيْنَنَا قَاضٍ حَكْمٌ * أَنْ تَرِدَ الْمَاءَ إِذَا غَابَ النَّجْمُ

وكذلك القول لمن قرأ « النَّجْمِ » إلا أنه سَكَنَ استخفافا . ويجوز أن يكون النَّجْمُ جمع نجم كسُقُفٍ وسُقُفٍ . واختلف في النجوم ؛ فقال الفراء : الجُذَى والفرقدان . وقيل : الثريا . قال الشاعر :

حَتَّى إِذَا مَا اسْتَقَلَّ النَّجْمُ فِي غَلَسٍ * وَغَوَدَ الْبَقْلُ مَلَوًى ^(١) وَمَحْصُودٌ

أى منه ملوى ومنه محصود ، وذلك عند طلوع الثريا يكون . وقال الكلبي : العلامات الجبال . وقال مجاهد : هى النجوم ؛ لأن من النجوم ما يهتدى بها ، ومنها ما يكون علامة لا يهتدى بها ؛ وقاله قتادة والنخعي . وقيل : تم الكلام عند قوله « وَعَلَّامَاتٍ » ثم ابتداء وقال : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعلى الأقول : أى وجعل لكم علامات ونجومًا تهتدون بها . ومن العلامات الرياح يهتدى بها . وفي المراد بالاهتداء قولان : أحدهما — فى الأسفار ،

(١) البيت لذى الرمة . ومعنى « استقل » طلع فى آخر الليل . وفى ديوانه : « أحصد » بدل « غودر » . وأحصد : حان حصاده .

وهذا قول الجمهور . الثاني — في القبلة . وقال ابن عباس : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « وَإِلَ النَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » قال : ” هو الجَدْيُ يَا بْنَ عَبَّاسَ ، عليه قبلكم وبه تهتدون في برِّكم وبحركم “ ذكره الماوردي .

الثانية — قال ابن العربي : أما جميع النجوم فلا يهتدى بها إلا العارف بمطالعها ومغارها ، والفرق بين الجنوبي والشمالي منها ، وذلك قليل في الآخرين . وأما الثَّيَّابُ فلا يهتدى بها إلا مَنْ يهتدى بجميع النجوم . وإنما الهدى لكل أحد بالجَدْيِ والفرقدين ؛ لأنها من النجوم المنحصرة المطالع الظاهرة السَّمَتُ الثابتة في المكان ، فإنها تدور على القطب الثابت دورانا محصلا ، فهي أبدا هَدْيُ الخلق في البرِّ إذا عميت الطرق ، وفي البحر عند مجرى السفن ، وفي القبلة إذا جهل السَّمَتُ ، وذلك على الجملة بأن تجعل القطب على ظهر منكبك الأيسر فما استقبلت فهو سَمَتُ الجهة .

قلت : وسأل ابن عباس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجم فقال : ” هو الجَدْيُ عليه قبلكم وبه تهتدون في برِّكم وبحركم “ . وذلك أن آخر الجددي بنات نعش الصغرى والقطب الذي تستوى عليه القبلة بينها .

الثالثة — قال علماءنا : وحكم استقبال القبلة على وجهين : أحدهما — أن يراها ويعاينها فيلزمه استقبالها وإصابتها وقصد جهتها بجميع بدنه . والآخر — أن تكون الكعبة بحيث لا يراها فيلزمه التوجه نحوها وتلقاها بالدلائل ، وهي الشمس والقمر والنجوم والرياح وكل ما يمكن به معرفة جهتها ، ومن غابت عنه وصلى مجتهدا إلى غير ناحيتها وهو ممن يمكنه الاجتهاد فلا صلاة له ؛ فإذا صلى مجتهدا مستدلا ثم انكشف له بعد الفراغ من صلاته أنه صلى إلى غير القبلة أعاد إن كان في وقتها ، وليس ذلك بإيجاب عليه ؛ لأنه قد أدى فرضه على ما أمر به . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » مستوفى والحمد لله .^(١)

(١) راجع ج ٢ ص ١٦٠ طبعة ثانية .

قوله تعالى : **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ﴾** هو الله تعالى . **﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾** يريد الأصنام . **﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾** أخبر عن الأوثان التي لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ، كما يحبر عن يعقل على ما تستعمله العرب في ذلك ؛ فإنهم كانوا يعبدونها فذكرت بلفظ « مَنْ » كقوله : **«أَلَهُمْ آرَجلٌ»** . وقيل : لا اقتران الضمير في الذكر بالخالق . قال الفراء : هو كقول العرب : اشتبه على الراكب وجهه فلا أدرى مَنْ ذا ومن ذاب وإن كان أحدهما غير إنسان . قال المهدوي : ويسأل « مَنْ » عن الباري تعالى ولا يسأل عنه « بما » ، لأن « ما » إنما يسأل بها عن الأجناس ، والله تعالى ليس بذى جنس ، ولذلك أجاب موسى عليه السلام حين قال له : **«فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى»** ولم يجب حين قال له : **«وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ»** إلا بجواب « مَنْ » وأضرب عن جواب « ما » حين كان السؤال فاسدا . ومعنى الآية : من كان قادرا على خلق الأشياء المتقدمة الذكر كان بالعبادة أحق ممن هو مخلوق لا يضر ولا ينفع ؛ **«هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرْوِنِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ»** **«أَرْوِنِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ»** .

قوله تعالى : **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿١٨﴾ **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾** تقدم في إبراهيم . **﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾** . **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ** أي ما تبطنونه وما تظهرونه . وقد تقدم جميع هذا مستوفى .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ** ﴿٢٠﴾ **أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ** ﴿٢١﴾

(١) آية ٤٩ سورة طه . (٢) آية ١١ سورة لقمان . (٣) آية ٤٠ سورة فاطر .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قراءة العامة « تدعون » بالتاء لأن ما قبله خطاب . روى أبو بكر عن عاصم وهبيرة عن حفص « يدعون » بالياء ، وهى قراءة يعقوب . فأما قوله : « مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ » فكلهم بالتاء على الخطاب ؛ إلا ما روى هبيرة عن حفص عن عاصم أنه قرأ بالياء . ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ﴾ أى لا يقدرُونَ على خلق شئ (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) . ﴿ أَمْ أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ أى هم أموات ، يعنى الأصنام ، لا أرواح فيها ولا تسمع ولا تبصر ، أى هى جمادات فكيف تعبدونها وأتم أفضل منها بالحياة . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ يعنى الأصنام . ﴿ أَيَّانَ يَبْعَثُونَ ﴾ وقرأ السامى « أَيَّانَ » بكسر الهمزة ، وهما لغتان ، موضعه نصب بـ « يبعثون » وهى فى معنى الاستفهام . والمعنى : لا يدرون متى يبعثون . وعبر عنها كما عبر عن الآدميين ؛ لأنهم زعموا أنها تعقل عنهم وتعلم وتشفع لهم عند الله تعالى ، بخفى خطابهم على ذلك . وقد قيل : إن الله يبعث الأصنام يوم القيامة ولها أرواح فتتبرأ من عبادتهم ، وهى فى الدنيا جماد لا تعلم متى تبعث . قال ابن عباس ؛ تبعث الأصنام وتركب فيها الأرواح ومعها شياطينها فيتبرءون من عبدتها ، ثم يؤمر بالشياطين والمشركين إلى النار . وقيل : إن الأصنام تطرح فى النار مع عبدتها يوم القيامة ؛ دليله « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » . وقيل : تم الكلام عند قوله : « لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ » ثم ابتداء فوصف المشركين بأنهم أموات ، وهذا الموت موت كفر . ■ وما يشعرون أيان يبعثون « أى وما يدرى الكفار متى يبعثون ، أى وقت البعث ؛ لأنهم لا يؤمنون بالبعث حتى يستعدوا للقاء الله . وقيل : أى وما يدرىهم متى الساعة ، ولعلها تكون قريباً .

قوله تعالى : إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَأَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿ ٣٢ ﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿ ٣٣ ﴾

قوله تعالى : ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لما بين استحالة الإشراف بالله تعالى بين أن المعبود واحد لا رب غيره ولا معبود سواه . ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ﴾ أى لا تقبل الوعظ ولا ينفع فيها الذكر، وهذا رد على القدرية . ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أى متكبرون متعظمون عن قبول الحق . وقد تقدم فى « البقرة » معنى الاستكبار . ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أى من القول والعمل فيجازيهم . قال الخليل : «لا جرم» كلمة تحقيق ولا تكون إلا جواباً، يقال : فعلوا ذلك ؛ فيقال : لا جرم سيندمون . أى حقا أن لهم النار . وقد مضى القول فى هذا فى «هود» مستوفى . ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ أى لا يشيهم ولا يثني عليهم . وعن الحسين بن على أنه مرّ بمساكين قد قدموا كسراً بينهم وهم يأكلون فقالوا : الغداء يا أبا عبد الله ، فترل وجلس معهم وقال «إنه لا يحب المستكبرين» فلما فرغ قال : قد أحببتكم فأجيبوني ؛ فقاموا معه إلى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم وانصرفوا . قال العلماء . وكل ذنب يمكن التستر منه وإخفاؤه إلا الكبر ؛ فإنه فسق يلزمه الإعلان ، وهو أصل العصيان كله . وفى الحديث الصحيح «إن المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة يطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم» . أو كما قال صلى الله عليه وسلم : «تصغر لهم أجسامهم فى المحشر حتى يضرهم صغرهم وتعظم لهم فى النار حتى يضرهم عظمها» .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسْطِطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ﴾ يعنى وإذا قيل لمن تقدم ذكره ممن لا يؤمن بالآخرة وقلوبهم منكرة بالبعث «ما ذا أنزل ربكم» . قيل : القائل النضر بن الحارث ، وأن الآية نزلت فيه ، وكان خرج إلى الحيرة فاشترى أحاديث (كَلِيلَة وَدِمْنَة) فكان يقرأ على قریش ويقول : ما يقرأ محمد على أصحابه إلا أساطير الأولين ؛ أى ليس هو من تنزيل

ربنا . وقيل : إن المؤمنين هم القائلون لهم اختبارا فأجابوا بقولهم : « أساطير الأولين » فافترؤا بإنكار شيء هو أساطير الأولين . والأساطير : الأباطيل والتُّرهات . وقد تقدم في الأنعام .^(١)
والقول في « ماذا أنزل ربكم » كالقول في « ماذا ينفقون » وقوله : « أساطير الأولين » خبر ابتداء محذوف ، التقدير : الذي أنزله أساطير الأولين .^(٢)

قوله تعالى : لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ » قيل : هي لام كي ، وهي متعلقة بما قبلها . وقيل : لام العاقبة ؛ كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا » . أى قولهم في القرآن والنبي أذاهم إلى أن حملوا أوزارهم ؛ أى ذنوبهم . « كَامِلَةً » لم يتركوا منها شيئا لنكبة أصابتهم في الدنيا بكفرهم . وقيل : هي لام الأمر ، والمعنى التهديد . « وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » قال مجاهد : يحملون وزر من أضلوه ولا ينقص من إثم المضل شيء . وفي الخبر « أيما داع دعا إلى ضلالة فأتبع فإن عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وأيما داع دعا إلى هدى فأتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء » خرجه مسلم بمعناه . و « مِنْ » للجنس لا للتبويض ؛ فدعاة الضلالة عليهم مثل أوزار من اتبعهم . وقوله : « بِغَيْرِ عِلْمٍ » أى يضلون الخلق جهلا منهم بما يلزمهم من الآثام ؛ إذ لو علموا لما أضلوا . « أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ » أى بئس الوزر الذى يحملونه . ونظير هذه الآية « وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » وقد تقدم في آخر « الأنعام » بيان قوله : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٥ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٦ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) آية ١٣ سورة التكبوت . (٤) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنْ
الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى سبقهم بالكفر أقوام مع الرسل المتقدمين
شككت العاقبة الجميلة للرسل . (فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ)
قال ابن عباس وزيد بن أسلم وغيرهما : إنه الثُّرُودُ بن كَنْعَانَ وقومه ، أرادوا صعود السماء
وقتل أهله ؛ فَبَنَوْا الصَّرْحَ لِيَصْعَدُوا مِنْهُ بَعْدَ أَنْ صَنَعَ بِالْأَسْوَاقِ مَا صَنَعَ ، نَخْرٌ . كما تقدم بيانه
في آخر سورة « إبراهيم » . ومعنى « فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ » أى أتى أمره البنیان ، إما زلزلة
أو ريحا نخرت به . قال ابن عباس ووهب : كان طول الصَّرْحِ في السماء خمسة آلاف
فراع ، وعرضه ثلاثة آلاف . وقال كعب ومقاتل : كان طوله فرسخين ، فهبت ريح فالقت
رأسه في البحر وخرّ عليهم الباقي . ولما سقط الصرح تبللت ألسن الناس من الفزع يومئذ ،
فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا ، فلذلك سُمِّيَ بَابِلَ ، وما كان لسان قبل ذلك إلا السُّرْيَانِيَّةَ .
وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة » . وقرأ ابن هُرَيْرٍ وابن حُجَّيْن « السَّقْفُ » بضم السين
والقاف جميعا . وضم مجاهد السين وأسكن القاف تخفيفا ؛ كما تقدم في « وبالنجم » في الوجهين .
والأشبه أن يكون جمع سقف . والقواعد : أصول البناء ، وإذا اختلفت القواعد سقط البناء .
وقوله : (مِنْ فَوْقِهِمْ) قال ابن الأعرابي : وكَدَّ لِيَعْلَمَكَ أَنَّهُمْ كَانُوا حَالِينَ تَحْتَهُ . والعرب
تقول : خرّ علينا سقف ووقع علينا حائط إذا كان يملكه وإن لم يكن وقع عليه . فجاء بقوله :
« مِنْ فَوْقِهِمْ » ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال : « مِنْ فَوْقِهِمْ » أى عليهم وقع
وكانوا تحته فهلكوا وما أفلتوا . وقيل : إن المراد بالسقف السماء ؛ أى إن العذاب أتاهم
من السماء التي هي فوقهم ؛ قاله ابن عباس . وقيل : إن قوله : « فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنْ »

(١) راجع ج ٩ ص ٣٨١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٣ طبعة ثانية أو ثالثة .

القواعد « تمثيل ، والمعنى : أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط عليه بنيانه . وقيل : المعنى أحبط الله أعمالهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه . وقيل : المعنى أبطل مكرهم وتدبيرهم فهلكوا كما هلك من نزل عليه السقف من فوقه . وعلى هذا اختلف في الذين نحر عليهم السقف ؛ فقال ابن عباس وابن زيد ما تقدم . وقيل : إنه يختصر أصحابه ؛ قاله بعض المفسرين . وقيل : المراد المقتسمون الذين ذكروهم الله في سورة الحجر ؛ قاله الكلبي . وعلى هذا التأويل يخرج وجه التمثيل ، والله أعلم . (وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) أى من حيث ظنوا أنهم فى أمان . وقال ابن عباس : يعنى البعوضة التى أهلك الله بها نمرودا .

قوله تعالى : ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ) أى يفضحهم بالعذاب ويذلهم به ويهينهم . (وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) أى بزعمكم وفى دعواكم ، أى الآلهة التى عبدتم دونى ، وهو سؤال توبيخ . (الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ) أى تعادون أنبيائى بسببهم ، فليدفعوا عنكم هذا العذاب . وقرأ ابن كثير « شُرَكَائِيَ » بياء مفتوحة من غير همز ، والباقون بالهمز . نافع « تُشَاقُّونَ » بكسر النون على الإضافة ، أى تعادونى فيهم . وفتحها الباقون . (قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال ابن عباس : أى الملائكة . وقيل المؤمنون . (إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ) أى الهوان والذل يوم القيامة . (وَالسُّوءَ) أى العذاب . (عَلَى الْكَافِرِينَ) .

قوله تعالى : الَّذِينَ نَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ هذا من صفة الكافرين .
و « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » نصب على الحال ؛ أى وهم ظالمون أنفسهم إذ أوردوها موارد الهلاك .
﴿ فَالْقُوا السَّلَامَ ﴾ أى الاستسلام . أى أقفوا لله بالربوبية وانقادوا عند الموت وقالوا : ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ أى من شرك . فقالت لهم الملائكة : ﴿ بَلَى ﴾ قد كنتم تعملون الأسواء .
﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال عكرمة : نزلت هذه الآية بالمدينة فى قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا ، فأخرجتهم قريش إلى بدر كرها فقتلوا بها ؛ فقال : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ يقبض أرواحهم . ﴿ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ فى مقامهم بمكة وتركهم الهجرة . ﴿ فَالْقُوا السَّلَامَ ﴾ يعنى فى خروجهم معهم . وفيه ثلاثة أوجه : أحدها — أنه الصلح ؛ قاله الأخفش .
الثانى — الاستسلام ؛ قاله قطرب . الثالث — الخضوع ؛ قاله مقاتل . ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ يعنى من كفر . ﴿ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يعنى أن أعمالهم أعمال الكفار .
وقيل : إن بعض المسلمين لما رأوا قلة المؤمنين رجعوا إلى المشركين ؛ فنزلت فيهم . وعلى القول الأول فلا يخرج كافر ولا منافق من الدنيا حتى ينقاد ويستسلم ، ويخضع ويذل ، ولا تنفعهم حينئذ توبة ولا إيمان ؛ كما قال : « فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » وقد تقدم هذا المعنى . وتقدم فى « الأنفال » أن الكفار يتوقون بالضرب والهوان ، وكذلك فى « الأنعام » . وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة .

قوله تعالى : فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئِنْ شِئْتُمْ لَآتِيَنَّكُمْ مِنْهَا أَمْطٌ مَوْرِدٌ
الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقيل : هو إشارة لهم بعذاب القبر ؛ إذ هو باب من أبواب جهنم للكافرين . وقيل : لا تصل أهل الدركة الثانية إليها مثلاً إلا بدخول الدركة الأولى ثم الثانية ثم الثالثة هكذا . وقيل : لكل دركة

باب مفرد، فالبعض يدخلون من باب والبعض يدخلون من باب آخر . فالله أعلم . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى ماكثين فيها . ﴿ فَلَيْسَ مَثْوًى ﴾ أى مقام ﴿ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ الذين تكبروا عن الإيمان وعن عبادة الله تعالى ، وقد بينهم بقوله الحق : « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ^(١) » .

قوله تعالى : وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾ أى قالوا : أنزل خيرا ، وتم الكلام . و « ماذا » على هذا اسم واحد . وكان يرُدُّ الرجل من العرب مكة في أيام الموسم فيسأل المشركين عن محمد عليه السلام فيقولون : ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون . ويسأل المؤمنين فيقولون : أنزل الله عليه الخير والهدى ، والمراد القرآن . وقيل : إن هذا يقال لأهل الإيمان يوم القيامة . قال الثعلبي : فإن قيل : لم يرتفع الجواب في قوله : « أساطير الأولين » وأن تصب في قوله : « خيرا » فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتنزيل ، فكأنهم قالوا : الذى يقوله محمد هو أساطير الأولين . والمؤمنون آمنوا بالتنزيل فقالوا : أنزل خيرا . وهذا مفهوم معناه من الإعراب ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ قيل : هو من كلام الله عز وجل . وقيل : هو من جملة كلام الذين اتقوا . والحسنة هنا : الجنة ، أى من أطاع الله فله الجنة غدا . وقيل : « للذين أحسنوا » اليوم حسنة في الدنيا من النصر والفتح والغنيمة : ﴿ وَلَدَارُ

الْآخِرَةِ خَيْرٌ) أى ما ينالون فى الآخرة من ثواب الجنة خير وأعظم من دار الدنيا ؛ لفنائها وبقاء الآخرة . (وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) فيه وجهان — قال الحسن : المعنى ولنعم دار المتقين الدنيا ؛ لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة ودخول الجنة . وقيل : المعنى ولنعم دار المتقين الآخرة ؛ وهذا قول الجمهور . وعلى هذا تكون (جَنَّاتٌ عَدْنٌ) بدلا من الدار فلذلك ارتفع . وقيل : ارتفع على تقديره هى جنات ، فهى مبيّنة لقوله : « دَارُ الْمُتَّقِينَ » ، أو تكون مرفوعة بالابتداء ، التقدير : جنات عدن نعم دار المتقين . (يَدْخُلُونَهَا) فى موضع الصفة ، أى مدخولة . وقيل : « جنات » رفع بالابتداء ، وخبره « يدخلونها » وعليه يُخَرَّج قول الحسن . والله أعلم . (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) تقدم معناه فى البقرة .^(١) (لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ) أى مما تمنوه وأرادوه . (كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ) أى مثل هذا الجزاء يجزى الله المتقين . (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ) قرأ الأعمش وحزرة « يتوفاهم الملائكة » فى الموضعين بالياء ، واختاره أبو عبيد ؛ لما روى عن ابن مسعود أنه قال : إن قريشا زعموا أن الملائكة إناث فذكروهم أنتم . الباقيون بالتاء ؛ لأن المراد به الجماعة من الملائكة . و (طَيِّبِينَ) فيه ستة أقوال : الأول — « طَيِّبِينَ » طاهرين من الشرك . الثانى — صالحين . الثالث — زاكية أفعالهم وأقوالهم . الرابع — طيبين الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله تعالى . الخامس — طيبة نفوسهم بالرجوع إلى الله . السادس — « طيبين » أن تكون وفاتهم طيبة سهلة لا صعوبة فيها ولا ألم ؛ بخلاف ما تقبض به روح الكافر والمخلط . والله أعلم . (يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) يحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون السلام إنذارا لهم بالوفاة . الثانى — أن يكون تبشيرا لهم بالجنة ؛ لأن السلام أمان . وذكر ابن المبارك قال : حدثنى حيوة قال أخبرنى أبو خنجر عن محمد بن كعب القرظي قال : إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك الموت فقال : السلام عليك ولى الله ، الله يقرأ عليك السلام . ثم نزع بهذه الآية « الذين

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) استنقع الماء : اجتمع وثبت . أى إذا اجتمعت

نفس المؤمن فى فيه تريد الخروج ، كما يستنقع الماء فى قراره ؛ وأراد بالنفس الروح .

تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم » . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقال مجاهد : إن المؤمن ليبشر بصلاح ولده من بعده لتقر عينه . وقد أتينا على هذا في (كتاب التذكرة) وذكرنا هناك الأخبار الواردة في هذا المعنى ، والحمد لله . وقوله : ((ادخلوا الجنة)) يحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون معناه أباثروا بدخول الجنة . الثاني — أن يقولوا ذلك لهم في الآخرة . ((بما كنتم تعملون)) يعنى فى الدنيا من الصالحات .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ((هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ)) هذا راجع إلى الكفار، أى ما ينتظرون إلا أن تأتيتهم الملائكة لقبض أرواحهم وهم ظالمون لأنفسهم . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمة والكسائي وخلف « يأتيتهم الملائكة » بالياء . والباقون بالتاء على ما تقدم . ((أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ)) أى بالعذاب من القتل كيوم بدر ، أو الزلزلة والخسوف فى الدنيا . وقيل : المراد يوم القيامة . والقوم لم ينتظروا هذه الأشياء لأنهم ما آمنوا بها ، ولكن امتناعهم عن الإيمان أوجب عليهم العذاب ، فاضيف ذلك إليهم ، أى عاقبتهم العذاب . ((كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)) أى أصرّوا على الكفر فأتاهم أمر الله فهلكوا . ((وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ)) أى بتعذيبهم وإهلاكهم ، ولكن ظلموا أنفسهم بالشرك .

قوله تعالى : فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْهُمْ سِنَّاتٌ مَا عَمِلُوا ﴾ قيل : فيه تقديم وتأخير ، التقدير : كذلك فعل الذين من قبلهم فاصبرهم سننات ما عملوا ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، فاصبرهم عقوبات كفرهم وجزاء الخبيث من أعمالهم . ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى أحاط بهم ودار . ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزائهم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنَ الْقَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى شيئا ، و « مِنْ » صلة . قال الزجاج : قالوه استهزاء ، ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين . وقد مضى هذا في سورة « الأنعام » مبينا معنى وإعرابا فلا معنى للإعادة . ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنَ الْقَبْلِهِمْ ﴾ أى مثل هذا التكذيب والاستهزاء فعل من كان قبلهم بالرسول فأهلكوا . ﴿ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ أى ليس عليهم إلا التبليغ ، وأما الهداية فهي إلى الله تعالى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ فِي الْأَرْضِ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أى بأن أعبدوا الله ووحده . ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أى اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم ، وكل من دعا إلى الضلال . ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ ﴾ أى أرشده إلى دينه وعبادته .

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ أى بالقضاء السابق عليه حتى مات على كفره، وهذا يرد على القدرية؛ لأنهم زعموا أن الله هدى الناس كلهم ووفقهم للهدى، والله تعالى يقول : «فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ» وقد تقدم هذا فى غير موضع .
﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أى فسيروا معتبرين فى الأرض . ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ أى كيف صار آخر أمرهم إلى الخراب والعذاب والهلاك .

قوله تعالى : **إِنْ تَحْرِضْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٧﴾**

قوله تعالى : ﴿إِنْ تَحْرِضْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ﴾ أى إن تطلب يا محمد بجهدك هداهم . ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ أى لا يرشد من أضله ، أى من سبق له من الله الضلالة لم يهده . وهذه قراءة ابن مسعود وأهل الكوفة . فـ «يهدى» فعل مستقبل وماضيه هدى . و «من» فى موضع نصب بـ «يهدى» ويجوز أن يكون هدى يهدى بمعنى اهتدى يهتدى ؛ رواه أبو عبيد عن الفراء قال : كما قرئ «أمن لا يهدى إلا أن يهدى» بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد . ولا نعلم أحدا روى هذا غير الفراء ، وليس بمتهم فيما يحكيه . النحاس : حكى لى عن محمد ابن يزيد كأن معنى «لا يهدى من يضل» من علم ذلك منه وسبق ذلك له عنده ، قال : ولا يكون يهدى بمعنى يهتدى إلا أن يكون يهدى أو يهتدى . وعلى قول الفراء «يهدى» بمعنى يهتدى ، فيكون «من» فى موضع رفع ، والعائد إلى «من» الهاء المحذوفة من الصلة ، والعائد إلى اسم «إن» الضمير المستكن فى «يضل» . وقرأ الباقون «لا يهتدى» بضم الياء وفتح الدال ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، على معنى من أضله الله لم يهده هادى ؛ دليله قوله : «مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ» و «من» فى موضع رفع على أنه اسم مالم يُسم فاعله ، وهى بمعنى الذى ، والعائد عليها من صلتها محذوف ، والعائد على اسم إن من «فإن الله» الضمير المستكن فى «يضل» . ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)** هذا تعجيب من صنعهم ، إذ أقسموا بالله وبالغوا في تغليظ اليمين بأن الله لا يبعث من يموت . ووجه التعجيب أنهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجزونه عن بعث الأموات . وقال أبو العالية : كان لرجل من المسلمين على مشرك دين فتقاضاه ، وكان في بعض كلامه : والذي أرجوه بعد الموت إنه لكذاب ، فأقسم المشرك بالله : لا يبعث الله من يموت ، فترلت الآية . وقال قتادة : ذكر لنا أن ابن عباس قال له رجل : يا ابن عباس ، إن ناسا يزعمون أن علياً مبعوث بعد الموت قبل الساعة ، ويتأولون هذه الآية . فقال ابن عباس : كذب أولئك ! إنما هذه الآية عامة للناس ، لو كان على مبعوثا قبل القيامة ما نكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه . **(بَلَى)** هذا رد عليهم ، أى بلى ليعتد بهم . **(وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا)** مصدر مؤكد ؛ لأن قوله « يبعثهم » يدل على الوعد ، أى وعد البعث وعدا حقا . **(وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ)** أنهم مبعوثون . وفى البخارى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم " قال الله تعالى كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه إياى فقلوه لن يعيدنى كما بدأنى وأما شتمه إياى فقلوه اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " . وقد تقدم^(١) ، ويأتى .

قوله تعالى : **لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : **(لِيُبَيِّنَ لَهُمُ)** أى ليظهر لهم . **(الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ)** أى من أمر البعث . **(وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا)** بالبعث وأقسموا عليه **(أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ)** وقيل : المعنى

واقعد بعثنا في كل أمة رسولا ليبين لهم الذي يختلفون فيه ، والذي اختلف فيه المشركون والمسلمون أمور : منها البعث ، ومنها عبادة الأصنام ، ومنها إقرار قوم بأن محمدا حق ولكن منعهم من اتباعه التقليد ، كأبي طالب .

قوله تعالى : **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ﴿١٠٦﴾

أعلمهم سهولة الخلق عليه ، أى إذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب في إحيائهم ، ولا في غير ذلك مما نحدثه ؛ لأننا إنما نقول له كن فيكون . قراءة ابن عامر والكسائي « فيكون » نصبا عطفا على أن نقول . وقال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على جواب « كن » . الباقر بالرفع على معنى فهو يكون . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . وقال ابن الأنباري : أوقع لفظ الشئ على المعلوم عند الله قبل الخلق لأنه بمنزلة ما وجد وشوهد . وفي الآية دليل على أن القرآن غير مخلوق ؛ لأنه لو كان قوله : « كن » مخلوقا لاحتاج إلى قول ثان ، والثاني إلى ثالث وتسلسل وكان محالا . وفيها دليل على أن الله سبحانه مرید لجميع الحوادث كلها خيرها وشرها نفعها وضرها ؛ والدليل على ذلك أن من يرى في سلطانه ما يكرهه ولا يريد فلاحد شيئين : إما لكونه جاهلا لا يدري ، وإما لكونه مغلوبا لا يطيق ، ولا يجوز ذلك في وصفه سبحانه ، وقد قام الدليل على أنه خالق لا اكتساب العباد ، ويستحيل أن يكون فاعلا لشئ وهو غير مرید له ؛ لأن أكثر أفعالنا يحصل على خلاف مقصودنا وإرادتنا ، فلو لم يكن الحق سبحانه مريدا لها لكانت تلك الأفعال تحصل من غير قصد ؛ وهذا قول الطبيعيين ، وقد أجمع الموحدون على خلافه وفساده .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنْصُرَهُمْ**

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ قد تقدم في « النساء » معنى الهجرة ، وهي ترك الأوطان والأهل والقرابة في الله أو في دين الله ، وترك السيئات .
وقيل : « في » بمعنى اللام ، أي لله . ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ أي عذبوا في الله . نزلت في صهيب بن بلال وخبّاب وعمار ، عذبهم أهل مكة حتى قالوا لهم ما أرادوا ، فلما خلّوهم هاجروا إلى المدينة ؛ قاله الكلبي . وقيل : نزلت في أبي جندل بن سهيل . وقال قتادة : المراد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ؛ ثم بوأهم الله تعالى دار الهجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين . والآية تعم الجميع . ﴿ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ في الحسنة ستة أقوال : الأول — نزول المدينة ؛ قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة . الثاني — الرزق الحسن ؛ قاله مجاهد . الثالث — النصر على عدوّهم ؛ قاله الضحاك . الرابع — إله لسان صدق ؛ حكاه ابن جرير . الخامس — ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات . السادس — ما بقى لهم في الدنيا من الثناء ، وما صار فيها لأولادهم من الشرف . وكل ذلك اجتمع لهم بفضل الله ، والحمد لله . ﴿ وَلَا جُرْأِثَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ أي ولا جردار الآخرة أكبر ، أي أكبر من أن يعلمه أحد قبل أن يشاهده ؛ « وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا » . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أي لو كان هؤلاء الظالمون يعلمون ذلك . وقيل : هو راجع إلى المؤمنين . أي لو رأوا ثواب الآخرة وعابنوه لعلموا أنه أكبر من حسنة الدنيا . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين العطاء قال : هذا ما وعدكم الله في الدنيا وما ادّخر لكم في الآخرة أكثر ؛ ثم تلا عليهم هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

قيل : ﴿ الَّذِينَ ﴾ بدل من « الذين » الأول . وقيل : من الضمير في « لَنُبَوِّئَنَّهُمْ » وقيل : هم الذين صبروا على دينهم . ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ في كل أمورهم . وقال بعض أهل التحقيق : خيار الخلق من إذا نابه أمر صبر ، وإذا عجز عن أمر توكل ؛ قال الله تعالى : « الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » .

(١) راجع ج ٥ ص ٣٤٧ وما بعدها ، طبعة أولى أو ثانية . (٢) آية ٢٠ سورة الانسان .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ يَا بَلِيبَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ) قراءة العامة « نُوحِيَ » بالياء وفتح الحاء . وقرأ حفص عن عاصم « نُوحِيَ إليهم » بنون العظمة وكسر الحاء . نزلت في مشركي مكة حيث أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا ، فهلا بعث إلينا ملكا ؛ فرد الله تعالى عليهم بقوله : « وما أرسلنا من قبلك » إلى الأمم الماضية يا محمد « إِلَّا رِجَالًا » آدميين . (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) قال سفيان : يعني مؤمنى أهل الكتاب . (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) يخبرونكم أن جميع الأنبياء كانوا بشرا . وقيل : المعنى فاسألوا أهل الكتاب فإن لم يؤمنوا فهم معترفون بأن الرسل كانوا من البشر . روى معناه عن ابن عباس ومجاهد . وقال ابن عباس : أهل الذكر أهل القرآن . وقيل : أهل العلم ، والمعنى متقارب . (يَا بَلِيبَاتِ وَالزُّبُرِ) قيل : « بالبينات » متعلق بـ « أرسلنا » ، وفي الكلام تقديم وتأخير ، أى ما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر إِلَّا رِجَالًا — أى غير رجال ، فـ « إِلَّا » بمعنى غير ؛ كقوله : لا إله إِلَّا الله ، وهذا قول الكلبي — نُوحِيَ إليهم . وقيل : في الكلام حذف دل عليه « أرسلنا » أى أرسلناهم بالبينات والزبر . ولا يتعلق « بِالْبَيْنَاتِ » بـ « أرسلنا » الأول على هذا القول ؛ لأن ما قبل « إِلَّا » لا يعمل فيما بعدها ، وإنما يتعلق بأرسلنا المقدرة ، أى أرسلناهم بالبينات . وقيل : مفعول بـ « تعلمون » والباء زائدة ، أو نصب باضمار أعنى ؛ كما قال الأعشى :

وليس مجبرا إن أتى الحى خائف ■ ولا قائلا إلا هو المتعيبا

أى أعنى المتعيب . والبيئات : الحجج والبراهين . والزُّبر : الكتب . وقد تقدّم فى آل عمران .
 ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ لِّتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ فى هذا الكتاب من
 الأحكام والوعد والوعيد بقولك وفعلك ؛ فالرسول صلى الله عليه وسلم مبين عن الله عز وجل
 مراده مما أجمله فى كتابه من أحكام الصلاة والزكاة ، وغير ذلك مما لم يفصّله . وقد تقدّم
 هذا المعنى مستوفى فى مقدّمة الكتاب ، والحمد لله . ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ فيتّعظون .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ
 الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ
 لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أى بالسيئات ، وهذا وعيد للشركين الذين
 احتالوا فى إبطال الإسلام . ﴿ أَنَّ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ قال ابن عباس : كما خسف
 بقارون ، يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خسوفا ذهب فى الأرض ، وخسف الله به الأرض
 خسوفا أى غاب به فيها ؛ ومنه قوله : « نَخْسِفُنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ » . وخسف هو فى الأرض
 وخسف به . والاستفهام بمعنى الإنكار ؛ أى يجب ألا يأمّنوا عقوبة تلحقهم كما لحقت
 المكذّبين . ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ كما فعل بقوم لوط وغيرهم . وقيل :
 يريد يوم بدر ؛ فإنهم أهلّكوا ذلك اليوم ، ولم يكن شىء منه فى حسابهم . ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
 فِي تَقَلُّبِهِمْ ﴾ أى فى أسفارهم وتصرفهم ؛ قاله قتادة . ﴿ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أى مسابقين الله
 ولا فائتيه . وقيل : « فى تَقَلُّبِهِمْ » على فراشهم أينما كانوا . وقال الضحاك : بالليل والنهار .
 ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أى على تنقّص من أموالهم

ومواشيهم وزروعهم . وكذا قال ابن الأعرابي : أى على تنقص من الأموال والأنفس والثمرات حتى أهلكهم كلهم . وقال الضحاك : هو من الخوف ؛ المعنى : يأخذ طائفة ويدع طائفة ، فتخاف الباقية أن ينزل بها ما نزل بصاحبها . وقال الحسن : « على تَخَوُّفٍ » أن يأخذ القرية فتخافه القرية الأخرى ، وهذا هو معنى القول الذى قبله بعينه ، وهما راجعان إلى المعنى الأول . وأن التخوف التنقص ؛ تخوفه تنقصه ، وتخوفه الدهر وتخونه (بالفاء والنون) بمعنى ؛ يقال : تخوننى فلان حتى إذا تنقصك . قال ذو الرمة :

لا ، بل هو الشوق من دار تخونها * مرًا سحابٌ ومرًا بارحٌ تَرِبُ^(١)

وقال لبيد :

تخونها نزولى وارتحالى^(٢) *

أى تنقص لجهها وشحمها . وقال الهيثم بن عديّ : التخوف (بالفاء) التنقص ، لغة لأزديشنة . وأنشد :

تخوف غدرهم مالى وأهدى * سلاسل فى الخلق لها صليل

وقال سعيد بن المسيّب : بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه على المنبر قال : يا أيها الناس ، ما تقولون فى قول الله عز وجل : « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ » فسكت الناس ، فقال شيخ من بني هذيل : هى لغتنا يا أمير المؤمنين ، التخوف التنقص . فخرج رجل فقال : يا فلان ، ما فعل دينك ؟ قال : تخوفته ، أى تنقصته ؛ فرجع فأخبر عمر فقال عمر : أتعرف العرب ذلك فى أشعارهم ؟ قال نعم ؛ قال شاعرنا أبو كبير الهذليّ يصف ناقة تنقص السير سنامها بعد تمكيكه واكتنازه :

تخوف الرّحل منها تامكًا قردًا * كما تخوف عُودَ النَّبْعَةِ السّفن^(٤)

(١) البارح : الريح الحارة فى الصيف التى فيها تراب كثير . (٢) هذا عجز البيت ، وصدرة كافى اللسان : * عذافرة تُقَمِّصُ بِالرَّدَاقِ *

(٣) كذا فى جميع الأصول ، والذى فى اللسان أنه لابن مقبل وقيل لذى الرمة . (٤) القرد : معناه هنا : المترام كمنحه بعضه فوق بعض من السمن . والنبعة : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القسي .

فقال عمر : يا أيها الناس ، عليكم بديوانكم شعر الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم .
 تَمَكَّ السَّنامَ يَمَكُّ تَمَكًّا ، أى طال وارتفع ، فهو تامك . والسَّفَنُ والمسْفَنُ ما يُتَجَرَّبُ به الخشب .
 وقال الليث بن سعد : « على تخوِّفٍ » على عجل . وقيل : على تقريع بما قدموه من ذنوبهم ،
 وهذا مروى عن ابن عباس أيضا . وقال قتادة : « على تخوِّفٍ » أن يعاقب أو يتجاوز .
 ﴿ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ أى لا يعاجل بل يمهل .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَّالُهُ
 عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى والأعمش ﴿ تروا ﴾ بالتاء ، على أن الخطاب لجميع
 الناس . الباقون بالياء خبرا عن الذين يُمَكُّون السيئات ؛ وهو الاختيار . ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ يعنى من
 جسم قائم له ظل من شجرة أو جبل ؛ قاله ابن عباس . وإن كانت الأشياء كلها سميعة مطيعة
 لله تعالى . ﴿ يَتَفَيَّأُ ظِلَّالُهُ ﴾ قرأ أبو عمرو ويعقوب وغيرهما بالتاء لتأنيث الظلال . الباقون
 بالياء ، وأختاره أبو عبيد . أى يميل من جانب إلى جانب ، ويكون أول النهار على حال
 ويتقلص ثم يعود في آخر النهار على حالة أخرى ؛ فدورانها وميلانها من موضع إلى موضع
 يسجدوها ؛ ومنه قيل للظل بالعشى : فَيْءٌ ؛ لأنه فاء من المغرب إلى المشرق ، أى رجع . والفئ
 الرجوع ؛ ومنه « حَتَّى تَفِيَّءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ » . روى معنى هذا القول عن الضحاك وقاتدة وغيرهما ،
 وقد مضى هذا المعنى في سورة « الرعد » . وقال الزجاج : يعنى يسجد الجسم ، وسجوده انقياده
 وما يرى فيه من أثر الصنعة ، وهذا عام فى كل جسم . ومعنى ﴿ وَهُمْ ذَاخِرُونَ ﴾ أى خاضعون
 صاغرون . والدخور : الصغار والذل . يقال : ذَنَرَ الرجل (بالفتح) فهو دانر ، وأدخره الله .
 وقال ذو الرمة :

فلم يبقَ إلا داخِرٌ فى مُحَيِّسٍ * ومنجِحِرٌ فى غير أرضك فى جُحْرِ

(١) آية ٩ سورة الحجرات . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٢ طبعة أولى أو ثانية . (٣) كذا فى كتب
 اللغة . يقال : انجحر الضب إذا دخل الحجر . والذى فى الأصول وديوان ذى الرمة : « منجحر فى غير أرضك
 فى حجر » بتقديم الحاء على الجيم فى الكلمتين .

كذا نسبه الماوردي لذي الرمة، ونسبه الجوهري للفرزدق وقال : **المُخَيَّسَ** اسم سجين كان بالعراق ؛ أى موضع التذلل . وقال^(١) :

أما ترانى كَيْسًا مُكَيَّسًا * بَنَيْتُ بَعْدَ نَافِعٍ مُخَيَّسًا

وَوَحَّدَ الْيَمِينَ فِي قَوْلِهِ : « عَنِ الْيَمِينِ » وَجَمَعَ الشَّمَالَ ؛ لِأَن مَعْنَى الْيَمِينَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا الْجَمْعُ . وَلَوْ قَالَ : عَنِ الْإِيمَانِ وَالشَّمَائِلِ ، وَالْيَمِينَ وَالشَّمَائِلِ ، أَوِ الْيَمِينَ وَالشَّمَالَ ، أَوِ الْإِيمَانَ وَالشَّمَالَ لِلْجَازِ ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى لِلْكَثْرَةِ . وَأَيْضًا فَمِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ إِذَا اجْتَمَعَتْ عَلَامَتَانِ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ أَنْ تَجْمَعَ إِحْدَاهُمَا وَتَفْرُدَ الْأُخْرَى ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ » وَكَقَوْلِهِ : « وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » وَلَوْ قَالَ عَلَى أَسْمَاعِهِمْ وَإِلَى الْأَنْوَارِ لِلْجَازِ . وَيَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ رَدُّ الْيَمِينَ عَلَى لَفْظِ « مَا » وَالشَّمَالَ عَلَى مَعْنَاهَا . وَمِثْلُ هَذَا فِي الْكَلَامِ كَثِيرٌ . قَالَ الشَّاعِرُ :

الْوَارِدُونَ وَتَيْمٌ فِي ذُرَا سَبِيلٍ ■ قَدْ عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ^(٢)

وَلَمْ يَقُلْ جُلُودٌ . وَقِيلَ : وَحَّدَ الْيَمِينَ لِأَنَّ الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ وَأَنْتَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْقِبْلَةِ انْبَسَطَ الظِّلُّ عَنِ الْيَمِينِ ثُمَّ فِي حَالٍ يَمِيلُ إِلَى جِهَةِ الشَّمَالِ ثُمَّ حَالَاتٌ ، فَسَمَّاها شَمَائِلَ^(٣) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** ﴿٤٩﴾ **يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** ﴿٥٠﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : **﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾** أَيْ مِنْ كُلِّ مَا يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ . **﴿ وَالْمَلَائِكَةُ ﴾** يَعْنِي الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ ، وَإِنَّمَا أَفْرَدَهُم بِالذِّكْرِ لِأَخْتِصَاصِهِمْ

(١) الْقَائِلُ هُوَ سَيِّدُنَا عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ . وَنَافِعٌ : سَجِنٌ بِالْكَوْفَةِ كَانَ غَيْرَ مُسْتَوْتِقٍ الْبِنَاءِ وَكَانَ مِنْ قَصَبٍ ، وَكَانَ الْمُحْبَسُونَ يَهْرَبُونَ مِنْهُ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ نَقَبَ وَأَقْلَبَتْ مِنْهُ الْمُحْبَسُونَ ؛ فَهَدَمَهُ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ وَبَنَى الْمُخَيَّسَ لَهُمْ مِنْ مَدْرَ .

(٢) الْبَيْتُ لِلْجَرِيرِ . وَرَوَايَةُ دِيَوَانِهِ : تَدْعُوكَ تَيْمٌ وَتَيْمٌ فِي قَرَى سَبَا * الخ

(٣) هَكَذَا وَرَدَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي الْأَصُولِ . وَلَعَلَّ صَوَابَهَا ؛ لِأَنَّ الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ وَأَنْتَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى الْقِبْلَةِ انْبَسَطَ الظِّلُّ عَنِ الْيَمِينِ فِي حَالٍ ، ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى جِهَةِ الشَّمَالِ فِي حَالَاتٍ ■ فَسَمَّاها شَمَائِلَ .

وَالَّذِي فِي الْبَحْرِ لِأَبِي حَيَّانٍ : « وَقِيلَ : وَحَّدَ الْيَمِينَ وَجَمَعَ الشَّمَائِلَ لِأَنَّ الْإِبْتِدَاءَ عَنِ الْيَمِينِ ، ثُمَّ يَنْقَبِضُ شَيْئًا فَنُشَيْئًا حَالًا بَعْدَ حَالٍ ؛ فَهُوَ بِمَعْنَى الْجَمْعِ ، فَصَدَقَ عَلَى كُلِّ حَالٍ لَفْظَةُ الشَّمَالِ فَتَعَدَّدَ بِتَعَدُّدِ الْحَالَاتِ » .

بشرف المنزل ، فيزهم من صفة الديب بالذكو وإن دخلوا فيها ؛ كقوله : « فِيهِمَا فَكَيْهٌ ^{سورة} وَنَحْلٌ وَرَمَانٌ » . وقيل : لخروجهم من جملة ما يدب لما جعل الله لهم من الأجنحة ، فلم يدخلوا في الجملة فلذلك ذكروا . وقيل : أراد « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ » من الملائكة والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب ، « وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ » وتسجد ملائكة الأرض . « وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ » عن عبادة ربهم . وهذا رد على قریش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله . ومعنى « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ » أى عقاب ربهم وعذابه ، لأن العذاب المهلك إنما ينزل من السماء . وقيل : المعنى يخافون قدرة ربهم التى هى فوق قدرتهم ؛ ففى الكلام حذف . وقيل : معنى « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ » يعنى الملائكة ، يخافون ربهم وهى من فوق ما فى الأرض من دابة ومع ذلك يخافون ؛ فلأن يخاف من دونهم أولى ؛ دليل هذا القول قوله تعالى : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » يعنى الملائكة .

قوله تعالى : وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ^ط إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ^ط فَلْيَلْبِسُوا ^ط فَأَرْهَبُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : « وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ » قيل : المعنى لا تتخذوا اثنين إلهين . وقيل : جاء قوله « اثْنَيْنِ » توكيدا . ولما كان الإله الحق لا يتعدد وأن كل من يتعدد فليس بآله ، اقتصر على ذكر الاثنين ؛ لأنه قصد نفى التعدد . « إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ » يعنى ذاته المقدسة . وقد قام الدليل العقلى والشرعى على وحدانيته حسبا تقدم فى « البقرة » ^(٢) بيانه وذكرناه فى اسمه الواحد فى شرح الأسماء ، والحمد لله . « فَلْيَلْبِسُوا فَأَرْهَبُونَ » أى خافون . وقد تقدم فى « البقرة » ^(٣) .

قوله تعالى : وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾

(١) آية ٦٨ سورة الرحمن . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٠ وما بعدها طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٣٢ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ﴾ الدِّين : الطاعة والإخلاص . و « وَاصِبًا » معناه دائماً ؛ قاله الفراء ، حكاه الجوهري . وَصَبَ الشيء يَصِبُ وُصُوبًا ، أى دام . وَوَصَبَ الرجل على الأمر إذا واطب عليه . والمعنى : طاعة الله واجبة أبداً . ومن قال واصباً دائماً : الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك . ومنه قوله تعالى : « وَطَّعْمٌ عَذَابٌ وَاصِبٌ ^(١) » أى دائم . وقال الدُّوَلِيُّ :

لا أبتغي الحمد القليل بقاؤه * بدم يكون الدهر أجمع واصباً
أنشد الغزنوى والنعلبي وغيرهما :

ما أبتغي الحمد القليل بقاؤه * يوماً بدم الدهر أجمع واصباً
وقيل : الوصب التعب والإعياء ؛ أى تجب طاعة الله وإن تعب العبد فيها . ومنه قول الشاعر :
لا يُمسك الساق من أين ولا وَصَبَ * ولا يَعَصَّ على شُرْسُوفِهِ الصفر ^(٢)
وقال ابن عباس : « واصباً » واجباً . الفراء والكلبي : خالصاً . ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴾ أى لا ينبغي أن تتقوا غير الله . ف « غير » نصب ؛ « تتقون » .

قوله تعالى : وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَعَّلُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ قال الفراء . « ما » بمعنى الجزء . والباء في « بكم » متعلقة بفعل مضمر ، تقديره : وما يكن بكم . ﴿ مِنْ نِعْمَةٍ ﴾ أى صحة جسم وسعة رزق وولد من الله . وقيل : المعنى : وما بكم من نعمة فمن الله هي . ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ ﴾

(١) آية ٩ سورة الصافات . (٢) الشعر لأعشى باهلة . والشر الأتول من بيت ، والثاني من بيت آخر . والبيتان :

لا يتأذى لما في القدر رقبه * ولا يعص على شرسوفه الصفر

لا يغمر الساق من أين ولا نصب * ولا يزال أمام القوم يقتفر

تأذى بالمكان : أقام به . والشرسوف : غضروف — كل عظم رخص يؤكل — معلق بكل ضلع مثل غضروف الكتف . والصفر (بالتحريك) : داء في البطن يصفر منه الوجه . وقيل : الصفر هنا الجوع . واقتفر الأثر : تتبعه .

أى السقم والبلاء والقحط . ﴿ فَإِنَّهُ تَجَارُونَ ﴾ أى تضجون بالدعاء . يقال : جَارَ يَجَارُ جُؤَارًا .
والجُؤَارُ مثل الخُؤَارِ ؛ يقال : جَارَ الثور يَجَارُ ، أى صاح . وقرأ بعضهم « عَجَلًا جَسَدًا لَهُ جُؤَارٌ » ؛
سكاه الأخفش . وجَارَ الرجل إلى الله ، أى تضرع بالدعاء . وقال الأعشى يصف بقرة :
فطافت ثلاثا بين يوم وليلة * وكان النكير أن تُضيف وتجارا^(١)

﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ ﴾ أى البلاء والسقم . ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ بعد إزالة
البلاء وبعد الجُؤَار . فعنى الكلام التعجب من الإشراك بعد النجاة من الهلاك ، وهذا المعنى
مكرر فى القرآن ، وقد تقدم فى الأنعام ويونس^(٢) ، « وَيَأْتِي فِي « سَبْحَانَ » وَغَيْرِهَا . وقال
الزجاج : هذا خاص بمن كفر . ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ أى ليجحدوا نعمة الله التى أنعم بها عليهم
من كشف الضر والبلاء . أى أشركوا ليجحدوا ، فاللام لام كي . وقيل لام العاقبة . وقيل :
« لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ » أى ليجعلوا النعمة سببا للكفر ، وكل هذا فعل خبيث ؛ كما قال :
* والكفر محبة لنفس^(٣) المنعم *
﴿ فَتَمَتُّوا ﴾ أمر تهديد . وقرأ عبدالله « قل تمتعوا » . ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ أى عاقبة أمركم .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ
لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ ذكر نوعا آخر من
جهالتهم ، وأنهم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضر وينفع — وهى الأصنام — شيئا من أموالهم
يتقربون به إليه ؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . فـ « يعلمون » على هذا للمشركين . وقيل هى

(١) كذا فى الأصول . والذى فى اللسان مادة « ضيف » وكتاب سيويه ج ٢ ص ١٧٤ أنه النابتة الجعدى .
(٢) فى الأصول : « تطيف » بالطاء . والتصويب عن اللسان وكتاب سيويه . وتضيف : تشفق وتحذر
والنكير : الإنكار . والجُؤَار : الصياح . والمعنى : أن هذه البقرة فقدت ولدها فطافت تطلبه ثلاث ليال وأيامها ،
ولا إنكار عندها ولا انتصار مما عدا على ولدها إلا أن تشفق وتحذر وتصيح . (٣) راجع ج ٧ ص ٨ و ج ٨
ص ٣١٧ طبعة أولى وثانية . (٤) هذا يحز بيت من معلقة عنتره ، وصدده :

* نبئت عمرا غير شاكر نعمتى *

للأوثان ، وجرى بالواو والنون مجرى من يعقل ، فهو رد على « ما » ومفعول يعلم محذوف ، والتقدير : ويجعل هؤلاء الكفار للأصنام التي لا تعلم شيئا نصيبا . وقد مضى في « الأنعام » تفسير هذا المعنى في قوله : « فقالوا هذا لله يزعمهم وهذا لشركائنا » ثم رجع من الخبر إلى الخطاب فقال : « تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ » وهذا سؤال توبيخ . « عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ » أى تختلقونه من الكذب على الله أنه أمركم بهذا .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : « وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ » نزلت في خُرَاعة وكنانة ؛ فإنهم زعموا أن الملائكة بنات الله ، فكانوا يقولون ألحقوا البنات بالبنات . « سُبْحَانَهُ » تزه نفسه وعظمها عما نسبوه إليه من اتخاذ الأولاد . « وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ » أى يجعلون لأنفسهم البنين وياثقون من البنات . وموضع « ما » رفع بالابتداء ، والخبر « لهم » وتم الكلام عند قوله : « سُبْحَانَهُ » . وأجاز الفراء كونها نصبا ، على تقدير : ويجعلون لهم ما يشتهون . وأنكره الزجاج وقال : العرب تستعمل في مثل هذا ويجعلون لأنفسهم .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ » أى أخبر أحدهم بولادة بنت . « ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا » أى متغيرا ، وليس يريد السواد الذى هو ضد البياض ، وإنما هو كناية عن غمه بالبنات . والعرب تقول لكل من لقي مكروها : قد اسود وجهه غمًا وحزنًا ؛ قاله الزجاج . وحكى الماوردى أن المراد سواد اللون قال : وهو قول الجمهور . « وَهُوَ كَظِيمٌ » أى ممتلئ من الغم . وقال ابن عباس : حزين . وقال الأخفش : هو الذى يكظم غيظه فلا يظهره . وقيل : إنه المغموم الذى يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ؛ مأخوذ من الكظامة وهو شد فم القربة ؛ قاله على بن عيسى . وقد تقدم هذا المعنى في سورة « يوسف » .

قوله تعالى : **يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ^ج أَيَمْسِكُهُ^ق عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : **(يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ)** أى يخفى ويتغيب . **(مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ)** أى من سوء الحزن والعار والحياء الذى يلحقه بسبب البنت . **(أَيَمْسِكُهُ)** ذكر الكفاية لأنه مردود على « ما » . **(عَلَى هُونٍ)** أى هوان . وكذا قرأ عيسى الثقفى « على هوان » والهوان الهوان بلغة قریش ؛ قاله اليزيدى وحكاه أبو عبيد عن الكسائى . وقال الفراء : هو القليل بلغة تميم . وقال الكسائى : هو البلاء والمشقة . وقالت الخنساء :

نُهِنَ النَفُوسَ وَهُونَ النَفُو * سَ يَوْمَ الْكَرِيمَةِ أَبْقَى لَهَا

وقرأ الأعمش « أَيْمِسْكُهُ عَلَى سُوءٍ » ذكره النحاس ، قال : وقرأ الجحدري « أَمْ يَدُسُّهَا فِي التُّرَابِ » يردّه على قوله : « بِالْأُنْثَى » ويلزمه أن يقرأ « أَيْمِسْكُهَا » . وقيل : يرجع الهوان إلى البنت ؛ أى أَيْمِسْكُهَا وهى مهانة عنده . وقيل : يرجع إلى المولود له ؛ أَيْمِسْكُهُ على رغم أنفه أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ، وهو ما كانوا يفعلونه من دفن البنت حيّة . قال قتادة : كان مُضَرٌّ وَخُزَاعَةٌ يَدْفِنُونَ الْبَنَاتِ أَحْيَاءَ ؛ وَأَشَدَّهُمْ فِي هَذَا تَمِيمٌ . زَعَمُوا خَوْفَ الْقَهْرِ عَلَيْهِمْ وَطَمَعِ غَيْرِ الْأَكْفَاءِ فِيهِنَّ . وَكَانَ صَعْصَعَةُ بْنُ نَاجِيَةَ عَمُّ الْفَرَزْدَقِ إِذَا أَحْسَ بَشْيْءَ مِنْ ذَلِكَ وَجَهَ إِلَى وَالِدِ الْبَنَتِ إِبْلَا يُسْتَحْيِيهَا بِذَلِكَ . فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ يَفْتَخِرُ :

وَعَمِّي الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ * وَأَحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ يُوَادَّ

وقيل : دَسَّهَا إِخْفَاؤُهَا عَنْ النَّاسِ حَتَّى لَا تُعْرَفَ ، كَالْمَدْسُوسِ فِي التُّرَابِ لِإِخْفَانِهِ عَنِ الْأَبْصَارِ ؛ وَهَذَا مُحْتَمَلٌ .

مسئلة — ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاءتنى امرأة ومعها ابنتان لها ، فسألتنى فلم تجد عندى غير تمر واحدة ، فأعطيتها إياها فأخذتها فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل منها شيئا . ثم قامت فخرجت وابنتاها ، فدخل على النبی صلی الله عليه وسلم فحدثته

حديثها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "من ابتلى من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار". ففي هذا الحديث ما يدل على أن البنات بلية، ثم أخبر أن في الصبر عليهن والإحسان إليهن ما يقي من النار. وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : جاءني مسكينة تحمل ابنتين لها، فأطعمتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما ثمرة، ورفعت إلى فيها ثمرة لتأكلها فاستطعمتها أبنتها فشقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها بينهما، فأعجبني شأنها، فذكرت الذي صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن الله عز وجل قد أوجب لها بها الجنة أو أعتقها بها من النار". وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من حال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو" وضم أصابعه، خرجهما أيضا مسلم رحمه الله ! وخرج أبو نعيم الحافظ من حديث الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من كانت له بنت فادبها فأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وأسبغ عليها من نعم الله التي أسبغ عليه كانت له سترا أو حجابا من النار". وخطب إلى عقيل بن علفة ابنه الجرباء فقال :

إني وإن سيق إلى المهر * ألف وعبدان وخور^(١) عشر

* أحب أصهارى إلى القبر *

وقال عبد الله بن طاهر :

لكل أبي بنت يراعى شؤونها * ثلاثة أصهار إذا حمد الصهر

فبعل يراعيها وخدر يكتنأ * وقبر يوارىها وخيرهم القبر

(ألا ساء ما يتكئون) أي في إضافة البنات إلى خالقهم وإضافة البنين إليهم . نظيره

"ألكم الذكرو له الأنثى . تلك إذا قسمة ضيزى" أي جائرة، وسيأتي^(٢) .

(١) الخور : جمع خؤارة على غير قياس وهي الناقة الغزيرة اللبن . (٢) آية ٢١ سورة النجم .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ ^ط وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ^ج وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ((لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ)) أى لهؤلاء الواصفين لله البنات ((مَثَلُ السَّوِّءِ)) أى صفة السوء من الجهل والكفر . وقيل : هو وصفهم الله تعالى بالصاحبة والولد . وقيل : أى العذاب والنار . ((وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى)) أى الوصف الأعلى من الإخلاص والتوحيد ؛ قاله قتادة . وقيل : أى الصفة العليا بأنه خالق رازق قادر ومجاز . وقال ابن عباس : « مثل السوء » النار ، و « المثل الأعلى » شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : ليس كمثله شيء . وقيل : « والله المثل الأعلى » كقوله : « الله نُورُ السموات والأرضِ مَثَلُ نُورِهِ » . ^(١) فإن قيل : كيف أضاف المثل هنا إلى نفسه وقد قال : « فلا تضربوا لله الأمثال » فالجواب أن قوله : « فلا تضربوا لله الأمثال » أى الأمثال التى توجب الأشباه والنقائص ؛ أى لا تضربوا لله مثلاً يقتضى نقصاً وتشبيهاً بالخلق . والمثل الأعلى وصفه بما لا شبه له ولا نظير ، ^(٢) جلّ وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً . ((وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)) تقدّم معناه .

قوله تعالى : وَلَوْ يُوَاسِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ ^ج وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ^ط فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ((وَلَوْ يُوَاسِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ)) أى بكفرهم وافترائهم ، وعاجلهم . « مَا تَرَكَ عَلَيْهَا » أى على الأرض ، فهو كناية عن غير مذكور ، لكن دل عليه قوله : ((مِنْ دَابَّةٍ)) فإن الدابة لا تدب إلا على الأرض . والمعنى المراد من دابة كافرة ، فهو خاص . وقيل : المعنى أنه لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء . وقيل : المراد بالآية العموم ؛ أى لو أخذ الله الخلق بما كسبوا ما ترك على

(١) آية ٣٥ سورة النور . (٢) آية ٧٤ من هذه السورة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ٢٨٨ و ٢٨٩

ظهر هذه الأرض من دابة من نبي ولا غيره ؛ وهذا قول الحسن . وقال ابن مسعود وقرأ هذه الآية :
لو أخذ الله الخلائق بذنوب المذنبين لأصاب العذاب جميع الخلق حتى الجعلان في مجرّها ،
ولأمسك الأمطار من السماء والنبات من الأرض فمات الدواب ، ولكن الله يأخذ بالعمو
والفضل ؛ كما قال : « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » . (١) « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ » أى أجل موتهم ومنتهى
أعمارهم . « لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » (٢) وقد تقدم . فإن قيل : فكيف يعم بالهلاك
مع أن فيهم مؤمن ليس بظالم ؟ قيل : يجعل هلاك الظالم انتقاما وجزاء ، وهلاك المؤمن
معوضا بثواب الآخرة . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بُعثوا على نياتهم » .
وعن أم سلمة وسئلت عن الجيش الذى يخسف به وكان ذلك فى أيام ابن الزبير ، فقالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يعوذ بالبيت عائذ فيبعث إليه بعث فإذا كانوا بيضاء
من الأرض خسف بهم » فقلت : يا رسول الله ، فكيف بمن كان كارها ؟ قال : « يخسف
به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته » . وقد أتينا على هذا المعنى مجودا فى (كتاب
التذكرة) وتقدم فى « المائدة » وآخر « الأنعام » ما فيه كفاية ، والحمد لله . وقيل : « فإذا
جاء أجلهم » أى فإذا جاء يوم القيامة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ
أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : « وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ » أى من البنات . « وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ »
أى وتقول ألسنتهم الكذب . « أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ » قال مجاهد : هو قولهم أن لهم البنين والله
البنات . ■ الكذب ■ مفعول « تصف » و « أت » فى محل نصب بدل من الكذب ؛ لأنه

(١) الجعلان (بكسر الجيم جمع جعل ، كصرد) : دابة سوداء من دواب الأرض . (٢) آية ٣٠
سورة الشورى . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ طبعة أولى أو ثانية . (٤) فى صحيح مسلم .
« على أعمالهم » . (٥) راجع ج ٦ ص ٣٤٢ و ج ٧ ص ١٥٧ طبعة أولى أو ثانية .

بيان له . وقيل : « الحسنى » الجزاء الحسن ، قاله الزجاج . وقرأ ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن مُحَيِّص « الكُذْب » برفع الكاف والذال والباء نعتاً للألسنة ، وكذا « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب »^(١) . والكُذْب جمع كذوب ، مثل رَسُول ورُسُل وصَبُور وصَبْر وشُكُور وشُكْر . (لَا) ردُّ لقولهم ، وتمَّ الكلام ، أى ليس كما تزعمون . (جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ) أى حقا أن لهم النار . وقد تقدّم مستوفى^(٢) . (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) متروكون منسيون فى النار ، قاله ابن الأعرابي وأبو عبيدة والكسائي والفراء ، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير أيضاً : مبعدون . قتادة والحسن : معجلون إلى النار مقدمون إليها . والفارط : الذى يتقدم إلى الماء ، ومنه قول النبىِّ صلى الله عليه وسلم : « أنا فرطكم على الخوض » أى متقدمكم . وقال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا * كما تعجل فرطاً لوزاد

والفرط : المتقدمون فى طلب الماء . والوزاد : المتأخرون . وقرأ نافع فى رواية ورش « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتخفيفها ، وهى قراءة عبد الله بن مسعود وابن عباس ، ومعناه مسرفون فى الذنوب والمعصية ، أى أفرطوا فيها . يقال : أفرط فلان على فلان إذا أربى عليه ، وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القارئ « مُفْرَطُونَ » بكسر الراء وتشديد ها ، أى مضيعون أمر الله ، فهو من التفريط فى الواجب .

قوله تعالى : تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخبيثة . هذا تسلية للنبىِّ صلى الله عليه وسلم بأن من تقدّمه من الأنبياء قد كفر بهم قومهم . (فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ) أى ناصرهم فى الدنيا على زعمهم . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)

(١) آية ١١٦ من هذه السورة . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

في الآخرة . وقيل : « فهو وليهم » أى قرينهم في النار . (الْيَوْمَ) يعنى يوم القيامة ، وأطلق عليه اسم اليوم لشهرته . وقيل يقال لهم يوم القيامة : هذا وليكم فاستنصروا به لينجيكم من العذاب ، على جهة التوبيخ لهم .

قوله تعالى : وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ إِلَّا لِنُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ إِلَّا لِنُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ) أى القرآن (إِلَّا لِنُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ) من الدين والأحكام فتقوم الحجة عليهم ببيانك . وعطف « هُدًى وَرَحْمَةً » على موضع قوله : « لِنُبَيِّنَ » لأن محله نصب . ومجاز الكلام : وما أُنزِلْنَا عَلَيْكَ إِلَّا تَبَيَّنَّا لِلنَّاسِ . (وَهُدًى) أى رشدًا وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ .

قوله تعالى : وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ) أى السحاب . (مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) عاد الكلام إلى تعداد النعم وبيان كمال القدرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى دلالة على البعث وعلى وحدانيته ؛ إذ علموا أن معبودهم لا يستطيع شيئاً ، فتكون هذه الدلالة . (لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) عن الله تعالى بالقلوب لا بالأذان ؛ « فإنها لا تَعْمَى الأبصار ولكن تَعْمَى القلوب التى فى الصدور » (١) .

قوله تعالى : وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّقِصْكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴿٦٦﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ ﴾ ^(١) قد تقدم القول في الأنعام، وهي هنا الأصناف الأربعة : الإبل والبقر والضأن والمعز . ﴿ لَعِبْرَةً ۚ ﴾ أى دلالة على قدرة الله ووحدانيته وعظمته . والعبرة أصلها تمثيل الشيء بالشيء لتعرف حقيقته من طريق المشاكلة، ومنه « فَأَعْتَبِرُوا » ^(٢) . وقال أبو بكر الوراق : العبرة في الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم، وتمزك على ربك وخلافك له في كل شيء . ومن أعظم العبر برىء يحمل مذنباً .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ تُسْقِيكُمْ ۚ ﴾ قراءة أهل المدينة وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر (بفتح النون) من سَقَى يُسْقَى . وقرأ الباقر وحفص عن عاصم (بضم النون) من أسقى يُسْقَى ، وهي قراءة الكوفيين وأهل مكة . قيل : هما لغتان . وقال لييد :

سَقَى قَوْمِي بَنِي تَمِيمٍ وَأَسْقَى * مُنْمِرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالِ

وقيل : يقال لما كان من يدك إلى فيه سقيته، فإذا جعلت له شرباً أو عرضته لأن يشرب فيه أو يزرعه قلت أسقيته؛ قاله ابن عريز، وقد تقدم . وقرأت فرقة « تسقيكم » بالتاء، وهي ضعيفة، يعنى الأنعام . وقرئ بالياء، أى يسقيكم الله عز وجل . والقراء على القراءتين المتقدمتين؛ ففتح النون لغة قریش وضمها لغة حمير .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ مِمَّا فِي بُطُونِهِ ۚ ﴾ اختلف الناس في الضمير من قوله : « مِمَّا فِي بُطُونِهِ » على ماذا يعود . فقليل : هو عائد إلى ما قبله وهو جمع المؤنث . قال سيبويه : العرب تخبر عن الأنعام بخبر الواحد . قال ابن العربي : وما أراه عول عليه إلا من هذه الآية، وهذا لا يشبه منصبه ولا يليق بإدراكه . وقيل : لما كان لفظ الجمع وهو اسم الجنس يذكر ويؤنث فيقال : هو الأنعام وهي الأنعام، جاز عود الضمير بالتذكير؛ وقاله الزجاج .

(٢) من آية ٢ سورة الحشر .

(١) راجع ج ٧ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٤١٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

وقال الكسائي : معناه مما في بطون ما ذكرناه ، فهو عائد على المذكور ، وقد قال الله تعالى :
« لَأَنهَا تَذَكُّرَةٌ . فَنَشَاءُ ذِكْرَهُ »^(١) وقال الشاعر :

* مثل الفِراخ تُتِفَّت حواصلُهُ ■

ومثله كثير . وقال الكسائي : « مما في بطونه » أى مما في بطون بعضه ، إذ المذكور
لا ألبان لها ، وهو الذى عول عليه أبو عبيدة . وقال الفراء : الأنعام والنعم واحد ، والنعم
يذكر ، ولهذا تقول العرب : هذا نعم وارد ، فرجع الضمير إلى لفظ النعم الذى هو بمعنى الأنعام .
قال ابن العربى : إنما رجع التذكير إلى معنى الجمع ، والتأنيث إلى معنى الجماعة ، فذكره هنا
باعتبار لفظ الجمع ، وأنه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة فقال : « تُسْقِيكُمْ^(٢) مما في بطونها »
وبهذا التأويل ينتظم المعنى انتظاما حسنا . والتأنيث باعتبار لفظ الجماعة والتذكير باعتبار
لفظ الجمع أكثر من رمل يبرين وتيهاء فلسطين^(٣) .

الرابعة — استنبط بعض العلماء الحلة وهو القاضى إسماعيل من عود هذا الضمير ،
أن لبن الفحل يفيد التحريم ، وقال : إنما جيء به مذكرا لأنه راجع إلى ذكر النعم ، لأن اللبن
للمذكر محسوب ، ولذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم بأن لبن الفحل يحترم حين أنكرته عائشة
في حديث أفلح أحنى أبى القعيس « فللمرأة السقي وللرجل اللقاح » بفرى الاشتراك فيه بينهما .
وقد مضى القول فى تحريم لبن الفحل فى « النساء » والحمد لله^(٤) .

الخامسة — قوله تعالى : « مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا » نبه سبحانه على عظيم
قدرته بخروج اللبن خالصا بين القرن والدم . والقَرْنُ : الزبل الذى يترى إلى الكرش ،
فإذا خرج لم يسم قَرْنًا . يقال : أقرنت الكرش إذا أخرجت ما فيها . والمعنى : أن الطعام
يكون منه ما فى الكرش ويكون منه الدم ، ثم يخلص اللبن من الدم ، فأعلم الله سبحانه أن هذا
اللبن يخرج من بين ذلك وبين الدم فى العروق . وقال ابن عباس : إن الدابة تأكل العلف

(١) آية ١١ سورة عبس . (٢) آية ٢١ سورة المؤمنون . (٣) رمل لا تدرك أطرافه

عن يمين مطلع الشمس من حجر اليمامة . (ياقوت) . (٤) راجع ج ٥ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية .

فإذا استقر في كرشها طبخته فكان أسفلها فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما، والكبد مسلط على هذه الأصناف فتقسم الدم وتميزه وتجريه في العروق، وتجري اللبن في الضرع ويبقى الفرث كما هو في الكرش ؛ « حِكْمَةٌ بِاللَّغَةِ فَمَا تُغْنِي النَّذْرُ » ^(١) . (خَالِصًا) يريد من حمرة الدم وقذارة الفرث وقد جمعهما وعاء واحد . وقال ابن بحر : خالصا بياضه . قال النابغة :

* بِخَالِصَةِ الْأُرْدَانِ خُضِرَ الْمَنَاكِبُ ^(٢) *

أى بيض الأكمام . وهذه قدرة لا تنبغى إلا للقاء على كل شئ بالمصلحة .

السادسة — قال النقاش : في هذا دليل على أن المنى ليس بنجس . وقاله أيضا غيره واحتج بأن قال : كما يخرج اللبن من بين الفرث والدم سائغا خالصا كذلك يجوز أن يخرج المنى على مخرج البول طاهرا . قال ابن العربي : إن هذا لجهل عظيم وأخذ شنيع . اللبن جاء الخبر عنه مجيء النعمة والمنة الصادرة عن القدرة ليكون عبرة ، فافتضى ذلك كله وصف الخلوص واللذة ، وليس المنى من هذه الحالة حتى يكون ملحقا به أو مقيسا عليه .

قلت : قد يعارض هذا بأن يقال : وأى منة أعظم وأرفع من خروج المنى الذى يكون عنه الإنسان المكرم ؛ وقد قال تعالى : « يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ » ^(٣) ، وقال : « وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً » ^(٤) وهذا غاية في الامتنان . فإن قيل : إنه يتنجس بخروجه في مجرى البول ، قلنا : هو ما أردناه ، فالتجاسة عارضة وأصله طاهر ؛ وقد قيل : إن مخرجه غير مخرج البول وخاصة المرأة ؛ فإن مدخل الذكر منها ومخرج الولد غير مخرج البول على ما قاله العلماء . وقد تقدم في البقرة . فإن قيل : أصله دم فهو نجس ، قلنا ينتقض بالمسك ، فإن أصله دم وهو طاهر . ومن قال بطهارته الشافعى وأحمد وإسحاق وأبو ثور وغيرهم ؛ لحديث عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابساً بظفري . قال الشافعى : فإن لم يفرك فلا بأس به . وكان سعد

(١) آية ٥ سورة القمر . (٢) الأردان : جمع ردن (بضم الراء وسكون الدال) وهو أصل الكم .

(٣) آية ٧ سورة الطارق . (٤) آية ٧٢ من هذه السورة .

ابن أبي وقاص يفرك المنى من ثوبه . وقال ابن عباس : هو كالنخامة أميطه عنك بإذخرة وامسحه بخرقة . فإن قيل : فقد ثبت عن عائشة أنها قالت : كنت أغسل المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه . قلنا : يحتمل أن تكون غسلته استقذارا كالأشياء التي تزال من الثوب كالنجاسة ، ويكون هذا مجمعا بين الأحاديث . والله أعلم . وقال مالك وأصحابه والأوزاعي : هو نجس . قال مالك : غسل الاحتلام من الثوب أمر واجب مجتمع عليه عندنا ، وهو قول الكوفيين . ويروى عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وجابر بن سمرة أنهم غسلوه من ثيابهم . واختلف فيه عن ابن عمر وعائشة . وعلى هذين القولين في نجاسة المنى وطهارته التابعون .

السابعة — في هذه الآية دليل على جواز الانتفاع بالألبان من الشرب وغيره ، فأما لبن الميته فلا يجوز الانتفاع به ؛ لأنه مائع طاهر حصل في وعاء نجس ، وذلك أن ضرع الميته نجس واللبن طاهر فإذا حلب صار مأخوذا من وعاء نجس . فأما لبن المرأة الميته فأختلف أصحابنا فيه ، فمن قال : إن الإنسان طاهر حيا وميتا فهو طاهر . ومن قال : يتنجس بالموت فهو نجس . وعلى القولين جميعا ثبتت الحرمة ؛ لأن الصبي قد يغتذى به كما يغتذى من الحية ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الرضاع ما أنبت اللبم وأنشز العظم " . ولم يخص ؛ وقد مضى في « النساء » .

الثامنة — قوله تعالى : « سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ » أي لذيذا هينا لا يغص به من شربه . يقال : ساغ الشراب يسوغ سوغا أى سهل مدخله في الحلق ، وأساغه شارب به ، وسغته أنا أسيفه وأسوفه ، يتعدى ولا يتعدى ، والأجود أسغته إساعة . يقال : أسغ لي غصتي أى أمهلني ولا تعجلني ، وقال تعالى : « يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ » . ^(٢) والسواغ (بكسر السين) ما أسغت به غصتك . يقال : الماء سواغ الغصص ؛ ومنه قول الكميث :
* فكانت سِوَاغًا أَنْ جَرَّتْ بُغْصَةٌ *

وروى أن اللبن لم يشرق به أحد قط ، وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع ج ٥ ص ١١١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) آية ١٧ سورة إبراهيم .

التاسعة - في هذه الآية دليل على استعمال الحلاوة والأطعمة اللذيذة وتناولها ، ولا يقال : إن ذلك يناقض الزهد أو يباعده ، لكن إذا كان من وجهه ومن غير سرف ولا إكثار . وقد تقدم هذا المعنى في « المائدة »^(١) وغيرها . وفي الصحيح عن أنس قال : لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدحى هذا الشراب كله : العسل والنبذ واللبن والماء . وقد كره بعض القراء أكل الفالودج^(٢) واللبن من الطعام ، وأباحه عامة العلماء . وروى عن الحسن أنه كان على مائدة ومعه مالك بن دينار ، فأقى بالفالودج فامتنع عن أكله ، فقال له الحسن : كُلْ ! فإن عليك في الماء البارد أكثر من هذا .

العاشرة - روى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن فشرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه . وإذا سقى لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزى عن الطعام والشراب إلا اللبن " . قال علماؤنا : فكيف لا يكون ذلك وهو أول ما يعتدى به الإنسان وتتمى به الجشث والأبدان ، فهو قوت خلى عن المفاسد به قوام الأجسام ، وقد جعله الله تعالى علامة لجبريل على هداية هذه الأمة التي هي خير الأمم أمة ، فقال في الصحيح : " فجاءني جبريل بإناء من حمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال لي جبريل اخترت الفطرة أما إنك لو اخترت الحمر غوت أمتك " . ثم إن في الدعاء بالزيادة منه علامة الحصب وظهور الخيرات والبركات ، فهو مبارك كله .

قوله تعالى : وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾
فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ) قال الطبري : التقدير ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون ، فحذف « ما » ودل على حذفه قوله : « منه » . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٠ وما بعدها . وج ٧ ص ١٩١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الفالودج : حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل . (عن الألفاظ الفارسية المعربة) .

المحذوف شيء، والأمر قريب . وقيل : معنى «منه» أى من المذكور، فلا يكون فى الكلام حذف وهو أولى . ويجوز أن يكون قوله : «ومن ثمرات» عطفا على «الأنعام» ؛ أى ولكم من ثمرات النخيل والأعناب عبرة . ويجوز أن يكون معطوفا على «مما» أى ونسقيكم أيضا مشروبات من ثمرات .

الثانية — قوله تعالى : (سَكْرًا) السَّكْرُ ما يُسَكِّرُ ؛ هذا هو المشهور فى اللغة . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر . وأراد بالسَّكْر الخمر، وبالترزق الحسن جميع ما يؤكل ويشرب حلالا من هاتين الشجرتين . وقال بهذا القول ابن جُبَيْر والنَّخَعِيّ والشَّعْبِيّ وأبو ثور . وقد قيل : إن السَّكْر الخَلُّ بلغة الحبشة، والترزق الحسن الطعام . وقيل : السَّكْر العصير الحلو الحلال، وُسِّمَ سَكْرًا لأنه قد يصير مسكرا إذا بقي ، فإذا بلغ الإسكار حرم . قال ابن العربى : «أسد هذه الأقوال قول ابن عباس، ويخرج ذلك على أحد معنيين، إما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر، وإما أن يكون المعنى : أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ما حرم الله عليكم اعتداء منكم، وما أحل لكم اتفاقا أو قصدا إلى منفعة أنفسكم . والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر فتكون منسوخة ؛ فإن هذه الآية مكية باتفاق من العلماء، وتحريم الخمر مدنى » .

قلت : فعلى أن السَّكْر الخَلُّ أو العصير الحلو لا نسخ، وتكون الآية محكمة وهو حسن . قال ابن عباس : الحبشة يسمون الخَلَّ السَّكْر، إلا أن الجمهور على أن السكر الخمر، منهم ابن مسعود وابن عمر وأبو رزين والحسن وبجاهد وابن أبى ليلى والكأبى وغيرهم ممن تقدّم ذكرهم، كلهم قالوا : السَّكْر ما حرمه الله من ثمرتيهما . وكذا قال أهل اللغة : السكر اسم للخمر وما يُسَكَّر، وأنشدوا :

بئس الصُّحاة وبئس الشُّربُ شربهم * إذا جرى فيهم المِزء والسَّكْرُ

والرزق الحسن : ما أحله الله من ثمرتيهما . وقيل : إن قوله «تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا» خبرٌ معناه الاستفهام بمعنى الإنكار ؛ أى أتتخذون منه سكرًا وتدعون رزقا حسنا الخَلَّ والزبيب

والتمر؛ كقوله : « فهم الخالدون » أى أفهم الخالدون . والله أعلم . وقال أبو عبيدة :
السكر الطعم ، يقال : هذا سكر لك أى طعم . وأنشد :

* جعلت عيب الأكرمين سكرًا ■

أى جعلت ذمتهم طعما . وهذا اختيار الطبري أن السكر ما يطعم من الطعام وحل شربه من
ثمار النخيل والأعناب ، وهو الرزق الحسن ، فاللفظ مختلف والمعنى واحد؛ مثل « إنما
أشكو بئى وحرزى إلى الله » وهذا حسن ولا نسخ ، إلا أن الزجاج قال : قول أبى عبيدة هذا
لا يعرف ، وأهل التفسير على خلافه ، ولا حجة له فى البيت الذى أنشده ؛ لأن معناه عند غيره
أنه يصف أنها تتخمر بعيوب الناس . وقال الحنفيون : المراد بقوله : « سكرًا » ما لا يسكر
من الأنبذة ؛ والدليل عليه أن الله سبحانه وتعالى امتن على عباده بما خلق لهم من ذلك ، ولا
يتبع الامتنان إلا بحلل لا بحرم ، فيكون ذلك دليلا على جواز شرب ما دون المسكر من النبيذ ،
فإذا انتهى إلى السكر لم يحز ، وعصّدوا هذا من السنة ؛ بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « حرم الله الخمر بعينها والسكر من غيرها » . وبما رواه عبد الملك بن نافع عن
ابن عمر قال : رأيت رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الركن ، ودفع إليه
القدح فرفعه إلى فيه فوجده شديدا فردّه إلى صاحبه ، فقال له حينئذ رجل من القوم :
يا رسول الله ، أحرام هو ؟ فقال : « على الرجل » فأتى به فأخذ منه القدح ، ثم دعا بماء
فصبه فيه ثم رفعه إلى فيه فقطّب ، ثم دعا بماء أيضا فصبّه فيه ثم قال : « إذا اغتسلت
عليكم هذه الأوعية فأكسروا متونها بالماء » . وروى أنه عليه السلام كان يُبذّ له فيشر به ذلك
اليوم ، فإذا كان من اليوم الثانى أو الثالث سقاه الخادم إذا تغير ، ولو كان حراما ما سقاه إياه .
قال الطحاوى : وقد روى أبو عَوْن الثَّقَفَى عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال :
حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل شراب ؛ نخرجه الدارقطنى أيضا ■

(١) آية ٨٦ سورة يوسف .

(٢) الاغلام مجاوزة الحد ؛ أى اذا جاوزت حدا الذى لا يسكر الى حدا الذى يسكر .

ففى هذا الحديث وما كان مثله ، أن غير الخمر لم تحرم عينه كما حرمت الخمر بعينها . قالوا : والخمر شراب العنب لا خلاف فيها ، ومن حجتهم أيضا ما رواه شريك بن عبد الله ، حدثنا أبو إسحاق الهمداني عن عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب : « إنا نأكل لحوم هذه الإبل وليس يقطعها في بطوننا إلا النبيذ » . قال شريك : ورأيت الثوري يشرب النبيذ في بيت حبر أهل زمانه مالك بن مغول . والجواب أن قولهم : إن الله سبحانه وتعالى آتى على عباده ولا يكون امتنانه إلا بما أحل فصحيح ، بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر كما بيناه فيكون منسوخا كما قدمناه . قال ابن العربي : إن قيل كيف ينسخ هذا وهو خبر والخبر لا يدخله النسخ ، قلنا : هذا كلام من لم يتحقق الشريعة ، وقد بينا أن الخبر إذا كان عن الوجود الحقيقي أو عن إعطاء نواب فضلا من الله فهو الذى لا يدخله النسخ ، فأما إذا تضمن الخبر حكما شرعيا فالأحكام تبدل وتنسخ ، جاءت بخبر أو أمر ، ولا يرجع النسخ إلى نفس اللفظ وإنما يرجع إلى ما تضمنه ، فإذا فهمتم هذا خرجتم عن الصنف الغيبي الذى أخبر الله عن الكفار فيه بقوله : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْسِرٌ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(١) » . المعنى أنهم جهلوا أن الرب يأمر بما يشاء ويكلف ما يشاء ، ويرفع من ذلك بعدله ما يشاء ويثبت ما يشاء وعنده أم الكتاب .

قلت : هذا تسنيع شنيع حتى يلحق فيه العلماء الأخيار في قصور الفهم بالكفار ، والمسألة أصولية ، وهى أن الأخبار عن الأحكام الشرعية هل يجوز نسخها أم لا ؟ اختلف في ذلك ، والصحيح جوازه لهذه الآية وما كان مثلها ، ولأن الخبر عن مشروعية حكم ما يتضمن طلب ذلك المشروع ، وذلك الطلب هو الحكم الشرعى الذى يُستدل على نسخه . والله أعلم . وأما ما ذكروا من الأحاديث فالأول والثاني ضعيفان ؛ لأنه عليه السلام قد روى عنه بالنقل الثابت أنه قال : « كل شراب أسكر فهو حرام » وقال : « كل مسكر خمر وكل مسكر حرام » وقال : « ما أسكر كثيره فقليله حرام » . قال النسائي : وهؤلاء أهل الثبوت والعدالة مشهورون

(١) آية ١٠١ من هذه السورة .

بصححة النقل ، وعبد الملك لا يقوم مقام واحد منهم ولو عاضده من أشكاله جماعة ، وبالله التوفيق . وأما الثالث وإن كان صحيحا فإنه ما كان يسقيه للخادم على أنه مسكر ، وإنما كان يسقيه لأنه متغير الرائحة . وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد منه الرائحة ، فلذلك لم يشربه ، ولذلك تحيل عليه أزواجه في غسل زينب بأن قيل له : إنا نجد منك ريح مغاير ، يعني ريحا منكورة ، فلم يشربه بعد . وسيأتي في التحريم . وأما حديث ابن عباس فقد روى عنه خلاف ذلك من رواية عطاء وطاوس ومجاهد أنه قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام ، ورواه عنه قيس ابن دينار . وكذلك قتياه في المسكر ، قاله الدارقطني . والحديث الأول رواه عنه عبد الله ابن شذاد وقد خالفه الجماعة ، فسقط القول به مع ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وأما ما روى عن عمر من قوله : ليس يقطعه في بطوننا إلا النبيذ ، فإنه يريد غير المسكر بدليل ما ذكرنا . وقد روى النسائي عن عتبة بن فرقد قال : كان النبيذ الذي شربه عمر بن الخطاب قد خلل . قال النسائي : ومما يدل على صحة هذا حديث السائب ، قال الحارث بن مسكين قراءة عليه وأنا أسمع عن ابن القاسم : حدثني مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد ، أنه أخبره أن عمر بن الخطاب خرج عليهم فقال : إني وجدت من فلان ريح شراب ، فزعم أنه شراب الطلاء ، وأنا سائل عما شرب ، فإن كان مسكرا جلده ، بجلده عمر بن الخطاب رضى الله عنه الحد تاما . وقد قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما بعد ، أيها الناس فإنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : من العنب والعسل والتمر والحنطة والشعير . والخمر ما خامر العقل . وقد تقدم في « المائدة »^(١) . فإن قيل : فقد أحل شربه إبراهيم النخعي وأبو جعفر الطحاوي وكان إمام أهل زمانه ، وكان سفيان الثوري يشربه . قلنا : ذكر النسائي في كتابه أن أول من أحل المسكر من الأئمة إبراهيم النخعي ، وهذه ذلة من عالم وقد حذرنا من زلة العالم ، ولا حجة في قول أحد مع السنة . وذكر النسائي أيضا عن ابن المبارك قال : ما وجدت الرخصة في المسكر عن أحد صحيحا إلا عن إبراهيم . قال أبو أسامة : ما رأيت

رجلا أطلب للعلم من عبد الله بن المبارك الشامات^(١) ومصر واليمن والحجاز . وأما الطحاوي وسفيان لوصح ذلك عنهما لم يحتج بهما على من خالفهما من الأئمة في تحريم المسكر مع ما ثبت من السنة؛ على أن الطحاوي قد ذكر في كتابه الكبير في الاختلاف خلاف ذلك . قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب التمهيد له : قال أبو جعفر الطحاوي اتفقت الأمة على أن عصير العنب إذا اشتد وغلى وقذف بالزبد فهو نمر ومستحل كافر . وأختلفوا في نقيع التمر إذا غلى وأسكر . قال : فهذا يدل على أن حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب » غير معمول به عندهم ؛ لأنهم لو قبلوا الحديث لأكفروا مستحل نقيع التمر؛ فثبت أنه لم يدخل في الخمر المحترمة غير عصير العنب الذي قد اشتد وبلغ أن يسكر . قال : ثم لا يخلو من أن يكون التحريم معلقا بها فقط غير مقيس عليها غيرها أو يجب القياس عليها ، فوجدناهم جميعا قد فاسوا عليها نقيع التمر إذا غلى وأسكر كثيره وكذلك نقيع الزبيب . قال : فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . قال : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل مسكر حرام » واستغنى عن مسنده لقبول الجميع له ، وإنا الخلاف بينهم في تأويله ، فقال بعضهم : أراد به جنس ما يسكر . وقال بعضهم : أراد به ما يقع السكر عنده كما لا يسمى قاتلا إلا مع وجود القتل .

قلت : فهذا يدل على أنه محرم عند الطحاوي لقوله ، فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . وقد روى الدار قطني في سننه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إن الله لم يحرم الخمر لاسمها وإنما حرّمها لعاقبتها ، فكل شراب يكون عاقبته كعاقبة الخمر فهو حرام كتحریم الخمر . قال ابن المنذر : وجاء أهل الكوفة بأخبار معلولة ، وإذا اختلف الناس في الشيء وجب رد ذلك إلى كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وما روى عن بعض التابعين أنه شرب الشراب الذي يسكر كثيره فللقوم ذنوب يستغفرون

(١) في حاشية السندی على سنن النسائي : « قوله الشامات ، كأنه جمع على إرادة البلاد الشامية » .

الله منها ، وليس يخلو ذلك من أحد معنيين : إما مخطئ أخطأ في التأويل على حديث سمعه ، أو رجل أتى ذنباً لعله أن يكثر من الاستغفار لله تعالى ، والنبي صلى الله عليه وسلم حجة الله على الأولين والآخرين من هذه الأمة . وقد قيل في تأويل الآية : إنها إنما ذكرت للاعتبار ، أى من قدر على خلق هذه الأشياء قادر على البعث ، وهذا الاعتبار لا يختلف بأن كانت الحمر حلالاً أو حراماً ، فأتخاذ السكر لا يدل على التحريم ، وهو كما قال تعالى : « قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » والله أعلم .

قوله تعالى : **وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾**

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ)** قد مضى القول في الوحي وأنه قد يكون بمعنى الإلهام ، وهو ما يخلقه الله تعالى في القلب ابتداءً من غير سبب ظاهر ، وهو من قوله تعالى : **« وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا »** . ومن ذلك البهائم وما يخلق الله سبحانه فيها من درك منافعها واجتناب مضارها وتدبير معاشها . وقد أخبر عز وجل بذلك عن الموات فقال : **« تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا . يَا أَيُّهَا الْوَحْيُ لَهُمَا »** . قال إبراهيم الحارثي : لله عز وجل في الموات قدرة لم يدركها هي ، لم يأتها رسول من عند الله ولكن الله تعالى عرفها ذلك ؛ أى ألهمها . ولا خلاف بين المتأولين أن الوحي هنا بمعنى الإلهام . وقرأ يحيى بن وثاب « إلى النحل » بفتح الحاء . وسُمِّيَ نحلاً لأن الله عز وجل نحله العسل الذي يخرج منه ؛ قاله الزجاج . الجوهري : والنحل والنحلة الدبر يقع على الذكر والأنثى ، حتى يقال : يعسوب . والنحل يؤنث في لغة أهل الحجاز ، وكل جمع ليس بينه وبين واحدته إلا الهاء . وروى من حديث

(٢) آية ٧ سورة الشمس .

(١) راجع ج ٤ ص ٨٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) آية ٤ سورة الزلزلة .

أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الذَّبانُ كُلُّهُما في النار يجعلها عذاباً لأهل النار إلا النحل » ذكره الترمذى الحكيم في (نواذر الأصول) . وروى عن ابن عباس قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النملة والنحلة والهُدُودُ^(١) والصُّرَدُ^(٢)، خرجه أبو داود أيضاً، وسيأتى في « النمل »^(٣) إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : (أَنْ آتِجِدِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ) هذا إذا لم يكن لها مالك . (وَمِمَّا يَعْرِشُونَ) جعل الله بيوت النحل في هذه الثلاثة الأنواع ، إما في الجبال وكواها ، وإما في متجوف الأشجار ، وإما فيما يعرش ابن آدم من الأجباح^(٣) والخلايا والحيطان وغيرها . وعرش معناه هنا هيأ . وأكثر ما يستعمل فيما يكون من إتقان الأغصان والخشب وترتيب ظلالها ؛ ومنه العريش الذى صنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ، ومن هذا لفظة العرش . يقال : عرش يعرش ويعرش (بكسر الراء وضمة) ، وقرئ بهما . قرأ ابن عامر بالضم وسائرهم بالكسر ، واختلف في ذلك عن عاصم .

الثالثة — قال ابن العربى : ومن عجيب ما خلق الله في النحل أن ألهما لاتخاذ بيوتها مستدسة ، فبذلك اتصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة ، وذلك أن الأشكال من الثلاث إلى المعشر إذا جمع كل واحد منها إلى أمثاله لم يتصل وجاءت بينهما فُرْجٌ ، إلا الشكل المستدس ؛ فإنه إذا جمع إلى أمثاله اتصل كأنه كالقطعة الواحدة .

قوله تعالى : ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا^ج يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ^ق إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾

(١) الصرد (كرتب) : طائر فوق العصفور يصيد العصافير . (٢) في قوله تعالى : « حتى إذا أنزاعاً على

واد النمل ... » آية ١٨ (٣) الأجباح : مواضع النحل في الجبل وفيها تغسل .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ وذلك أنها إنما تأكل الثمار من الأشجار .
 ﴿ فَأَسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا ﴾ أى طرق ربك . والسبيل : الطريق ، وأضافها إليه لأنه خالقها .
 أى ادخلى طرق ربك لطلب الرزق فى الجبال وخلال الشجر . ﴿ ذُلَالًا ﴾ جمع ذلول وهو المنقاد ؛
 أى مطيعة مسخرة . فـ « ذلالا » حال من النحل . أى تنقاد وتذهب حيث شاء صاحبها ؛
 لأنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المراد بقوله « ذُلَالًا » السبيل .
 يقول : مذلل طرقها سهلة للسلوك عليها ؛ واختاره الطبرى ، و « ذلالا » حال من السبيل .
 واليُسُوب سيد النحل ، إذا وقف وقفت وإذا سار سارت .

قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ فيه تسع مسائل :
 الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا ﴾ رجع الخطاب إلى الخبر على جهة تعديد
 النعمة والتنبيه على العبرة فقال : « يخرج من بطونها شراب » يعنى العسل . وجمهور
 الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل ؛ وورد عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه
 أنه قال فى تحقيره للدنيا : أشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة ، وأشرف شرابه رجيع نحلة .
 فظاهر هذا أنه من غير الفم . وبالجمله فإنه يخرج ولا يدرى من فيها أو أسفلها ، ولكن لا يتم
 صلاحه إلا بحمى أنفاسها . وقد صنع أرسطا طاليس بيتا من زجاج لينظر إلى كيفية ما تصنع ،
 فأبت أن تعمل حتى لطخت باطن الزجاج بالطين ؛ ذكره الغزنوى . وقال : « من بطونها »
 لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا فى البطن .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ يريد أنواعه من الأحمر والأبيض والأصفر
 والجامد والسائل ، والأم واحدة والأولاد مختلفون دائل على أن القدرة نوعته بحسب تنويع
 الغذاء ، كما يختلف طعمه بحسب اختلاف المراعى ؛ ومن هذا المعنى قول زينب للنبي صلى الله
 عليه وسلم : « جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعُرْفُطُ^(١) » حين شبهت رائحته براحة المغافير .

(١) الجرس : الأكل . والعرفط (بالضم) : شجر الطلح ، وله صمغ كريح الرائحة ، فإذا أكلته النحل حصل فى عسلها
 من ريحه . أى شربت عسلا أكلت نحلته من شجر الطلح .

الثالثة - قوله تعالى : ((فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ)) الضمير للعسل ؛ قاله الجمهور . أى في العسل شفاء للناس . وروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد والضحاك والفراء وابن كيسان : الضمير للقرآن ؛ أى في القرآن شفاء . النحاس : وهذا قول حسن ؛ أو فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس . وقيل : العسل فيه شفاء ، وهذا القول بين أيضا ؛ لأن أكثر الأشربة والمعجونات التى يتعالج بها أصلها من العسل . قال القاضي أبو بكر بن العربى : من قال إنه القرآن بعيد ما أراه يصح عنهم ، ولو صح نقلا لم يصح عقلا ؛ فإن مساق الكلام كله للعسل ، ليس للقرآن فيه ذكر . قال ابن عطية : وذهب قوم من أهل الجهالة إلى أن هذه الآية يراد بها أهل البيت وبنو هاشم ، وأنهم النحل ، وأن الشراب القرآن والحكمة ، وقد ذكر هذا بعضهم فى مجلس المنصور أبى جعفر العباسى ، فقال له رجل ممن حضر : جعل الله طعامك وشراك مما يخرج من بطون بنى هاشم ، فأضحك الحاضرين وبُهِت الآخر وظهرت سخافة قوله .

الرابعة - اختلف العلماء فى قوله تعالى : ((فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ)) هل هو على عمومه أم لا ؛ فقالت طائفة : هو على العموم فى كل حال ولكل أحد ، فروى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليه عسلا ، حتى الدمل إذا خرج عليه طلى عليه عسلا . وحكى النقاش عن أبى وجرة أنه كان يكتحل بالعسل ويستمشى بالعسل ويتداوى بالعسل . وروى أن عوف بن مالك الأشجعى مرض فقبل له : ألا نعالجك ؟ فقال : ائتوني بالماء ، فإن الله تعالى يقول : « وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا » ثم قال : ائتوني بعسل ، فإن الله تعالى يقول : « فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ » وائتوني بزيت ، فإن الله تعالى يقول : « مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ »^(٢) فجاءوه بذلك كله فغسلوه جميعا ثم شربه فبرئ . ومنهم من قال : إنه على العموم إذا خلط بالنحل ويطبخ فيأتى شرابا ينفع به فى كل حالة من كل داء . وقالت طائفة : إن ذلك على الخصوص ولا يقتضى العموم فى كل علة وفى كل إنسان ، بل إنه خبر عن أنه يشفى كما يشفى غيره من

الأدوية في بعض وعلى حال دون حال ؛ ففائدة الآية إخبار منه في أنه دواء لما كثر الشفاء به وصار خليطا ومُعِينًا للأدوية في الأشربة والمعاجين ؛ وليس هذا بأول لفظ خُصَّصَ فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام كثيرا بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام . ومما يدل على أنه ليس على العموم أن « شفاء » نكرة في سياق الإثبات ، ولا عموم فيها باتفاق أهل اللسان ومحقق أهل العلم ومختلف أهل الأصول . لكن قد حملته طائفة من أهل الصدق والعزم على العموم ، فكانوا يستشفون بال غسل من كل الأوجاع والأمراض ، وكانوا يشفون من عليهم ببركة القرآن وبصحة التصديق والإيقان . ابن العربي : ومن ضعفت نيته وغلبته على الدين عادته أخذه مفهوما على قول الأطباء ، والكلُّ من حَكَمَ الفَعَّالَ لما يشاء .

الخامسة — إن قال قائل : قد رأينا من ينفعه الغسل ومن يضره ، فكيف يكون شفاء للناس ؟ قيل له : الماء حياة كل شيء وقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذه على ما يضاده من علة في البدن ، وقد رأينا شفاء الغسل في أكثر هذه الأشربة ؛ قال معناه الزجاج . وقد اتفق الأطباء عن بركة أيهم على مدح عموم منفعة السكتنجيين في كل مرض ، وأصله الغسل (١) وكذلك سائر المعجونات ، على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حَسَمَ داء الإشكال وأزاح وجه الاحتمال حين أمر الذي يشتكى بطنه بشرب الغسل ، فلما أخبره أخوه بأنه لم يزد إلا استطلاقا أمره بعود الشراب له فبرئ ؛ وقال : « صدق الله وكذب بطن أخيك » .

السادسة — اعترض بعض زنادقة الأطباء على هذا الحديث فقال : قد أجمعت الأطباء على أن الغسل يسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال ؛ فالجواب أن ذلك القول حق في نفسه لمن حصل له التصديق بنية عليه السلام ، فيستعمله على الوجه الذي عينه وفي المحل الذي أمره بعقد نية وحسن طوية ، فإنه يرى منفعته ويدرك بركته ، كما قد اتفق لصاحب هذا الغسل وغيره كما تقدم . وأما ما حكى من الإجماع فدليل على جهله بالنقل حيث لم يقيد وأطلق . قال الامام أبو عبد الله المازري : ينبغي أن يُعلم أن الإسهال يعرض من ضروب كثيرة ، منها الإسهال

(١) السكتنجين : شراب معزب ؛ أي خل وغسل . (عن الألفاظ الفارسية المعربة) .

الحادث عن التَّخْمِ والهِیْضَاتِ^(١) والأطباء مجمعون في مثل هذا على أن علاجه بأن يترك للطبيعة وفعلها، وإن احتاجت إلى مُعين على الإسهال أعينت مادامت القوة باقية، فأما حبسها فضرر، فإذا وضع هذا قلنا : فيمكن أن يكون ذلك الرجل أصابه الإسهال عن امتلاء وهَيْضَةٍ فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده إلى أن فنيت المادة فوقف الإسهال فوافق شرب العسل . فإذا خرج هذا عن صناعة الطب أذن ذلك بجهل المعترض بتلك الصناعة . قال : ولسنا نستظهر على قول نبينا بأن يصدق الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم ولكفّرناهم وصدّقناه صلى الله عليه وسلم ، فإن أوجدونا بالمشاهدة صحة ما قالوه فنتفقر حينئذ إلى تأويل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدلالة على أنه لا يكذب .

السابعة — في قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ دليل على جواز العلاج بشرب الدواء وغير ذلك خلافاً لمن كره ذلك من جلة العلماء، وهو يرد على الصوفية الذين يزعمون أن الولاية لا تتم إلا إذا رضى بجميع ما نزل به من البلاء، ولا يجوز له مداواة . ولا معنى لمن أنكر ذلك، روى الصحيح عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله “ . وروى أبو داود والترمذى عن أسامة بن شريك قال قالت الأعراب : ألا نتداوى يا رسول الله؟ قال : ” نعم . يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحداً “ قالوا : يا رسول الله وما هو؟ قال : ” الهرم “ لفظ الترمذى، وقال : حديث حسن صحيح . وروى عن أبي خزيمة عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله، أرايت رُقَى نسترقها ودواء نتداوى به وثقاة نتقيها، هل ترد من قدر الله شيئاً؟ قال : ” هي من قدر الله “ قال : حديث حسن، ولا يعرف لأبي خزيمة غير هذا الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : ” إن كان في شيء من أدويتكم خير فني شرطه محجّم أو شربة من عسل أو لدعة بنار وما أحب أن أكتوى “ أخرجه الصحيح . والأحاديث في هذا الباب أكثر من أن تحصى . وعلى إباحة التداوى والاسترقاء

(١) الهیضات : جمع هیضة ، وهى انطلاق البطن .

جمهور العلماء . روى أن ابن عمر اكتبوا من اللقوة^(١) ورقى من العقرب . وعن ابن سيرين أن ابن عمر كان يسقى ولده الترياق^(٢) . وقال مالك : لا بأس بذلك . وقد احتج من كره ذلك بما رواه أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " دخلت أمة بقضها وقضيضها الجنة كانوا لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون " . قالوا : فالواجب على المؤمن أن يترك ذلك اعتصاما بالله وتوكلا عليه وثقة به وانقطاعا إليه ؛ فإن الله تعالى قد علم أيام المرض وأيام الصحة فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . ومن ذهب إلى هذا جماعة من أهل الفضل والأثر ، وهو قول ابن مسعود وأبي الدرداء رضوان الله عليهما . دخل عثمان بن عفان على ابن مسعود في مرضه الذي قبض فيه فقال له عثمان : ما تشكى ؟ قال ذنوبي . قال : فما تشهى ؟ قال رحمة ربي . قال : ألا أدعوك طيبيا ؟ قال : الطبيب أمرضني ... وذكر الحديث . وسيأتي بكأله في فضل الواقعة إن شاء الله تعالى . وذكر وكيع قال : حدثنا أبو هلال عن معاوية بن قرة قال : مرض أبو الدرداء فعادوه وقالوا : ألا ندعوك طيبيا ؟ قال : الطبيب أضجعتني . وإلى هذا ذهب الربيع بن خيثم . وكره سعيد بن جبيرة الرقي . وكان الحسن يكره شرب الأدوية كلها إلا اللبن والعسل . وأجاب الأولون عن الحديث بأنه لا حجة فيه ، لأنه يحتمل أن يكون قصد إلى نوع من الكى مكروه بدليل كى النبي صلى الله عليه وسلم أبا يوم الأحزاب على أكله لما رمى^(٥) . وقال : " الشفاء في ثلاثة " كما تقدم . ويحتمل أن يكون قصد إلى الرقي بما ليس في كتاب الله ، وقد قال سبحانه وتعالى : « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » على ما يأتي بيانه . ورقى أصحابه وأمرهم بالرقية ؛ على ما يأتي بيانه .

(١) اللقوة (بالفتح) : مرض يعرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه . (٢) الترياق : ما يستعمل لدفع السم من الأدوية والمعالجين ، وهو معرب . (٣) أى دخلوا مجتمعين ، ينقض آخرهم على أولهم . وقال ابن الأعرابي : إن القرض الحصى الكبار ، والقضيض الحصى الصغار ؛ أى دخلوا بالكبير والصغير . (٤) آية ٢٢ سورة الحديد . (٥) الأكل : عرق في وسط الذراع . (٦) آية ٨٢ سورة الإسراء .

الثامنة — ذهب مالك وجماعة أصحابه إلى أن لا زكاة في العسل وإن كان مطعوماً مقتاتاً . وأختلف فيه قول الشافعي، والذي قطع به في قوله الجديدي : أنه لا زكاة فيه . وقال أبو حنيفة بوجوب زكاة العسل في قليله وكثيره ؛ لأن النصاب عنده فيه ليس بشرط . وقال محمد بن الحسن : لا شيء فيه حتى يبلغ ثمانية أفراق^(١)، والفرق ستة وثلاثون رطلاً من أرطال العراق . وقال أبو يوسف : في كل عشرة أفراق زق ؛ متمسكاً بما رواه الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في العسل في كل عشرة أفراق زق " قال أبو عيسى : في إسناده مقال ، ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كبير شيء ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، وبه يقول أحمد وإسحاق ، وقال بعض أهل العلم : ليس في العسل شيء .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ أي يعتبرون ؛ ومن العبرة في النحل بإنصاف النظر وإطاف الفكر في عجيب أمرها . فيشهد اليقين بأن ملهمها الصنعة اللطيفة مع البنية الضعيفة ، وحذقها باحتياها في تفاوت أحوالها هو الله سبحانه وتعالى ؛ كما قال : « وَأَوْسَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » الآية . ثم أنها تأكل الحامض والمُرّ والحلو والمالح والحشائش الضارة ، فيجعله الله تعالى عسلاً حلواً وشفاء ، وفي هذا دليل على قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لَكُمْ لَا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ بين معناه . ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ ﴾ يعني أردأه وأضعفه . وقيل : الذي ينقص قوته وعقله ويصيره إلى الخرف ونحوه . وقال ابن عباس : يعني إلى أسفل العمر ، يصير كالصبي الذي لا عقل له ؛ والمعنى متقارب . وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ يقول :

(١) في نسخة من الأصل : « خمسة أفراق » .

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَهِرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ“ . وفي حديث سعد بن أبي وقاص ”وأعوذ بك أن أُرَدَّ إلى أرذل العمر“ الحديث .
 ترجمه البخارى . (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) أى يرجع إلى حالة الطفولية فلا يعلم ما كان يعلم قبل من الأمور لفرط الكبر . وقد قيل : هذا لا يكون للمؤمن ، لأن المؤمن لا يتزع عنه علمه . وقيل : المعنى لِكَيْلَا يَعْمَلَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ؛ فعبّر عن العمل بالعلم لاقتقاره إليه ؛ لأن تأثير الكبر في عمله أبلغ من تأثيره في علمه . والمعنى المقصود الاحتجاج على منكرى البعث ، أى الذى رده إلى هذه الحال قادر على أن يميتة ثم يحييه .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ** (٦١)

قوله تعالى : (**وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ**) أى جعل منكم غنيا وفقيرا وحرًا وعبدًا . (**فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا**) أى فى الرزق . (**بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ**) أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رزق شيئًا حتى يستوى المملوك والمالك فى المال . وهذا مثل ضربه الله لعبدة الأصنام ، أى إذا لم يكن عبيدكم معكم سواء فكيف تجعلون عبيدى معى سواء ؛ فلما لم يكن يشركهم عبيدهم فى أموالهم لم يحز لهم أن يشاركوا الله تعالى فى عبادة غيره من الأوثان والأنصاب وغيرهما مما عبُد ؛ كالملائكة والأنبياء وهم عبيده وخلقه . حكى معناه الطبرى ، وقاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم . وعن ابن عباس أيضا أنها نزلت فى نصارى تجران حين قالوا عيسى ابن الله فقال الله لهم « **فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** » أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رزق حتى يكون المولى والعبد فى المال شرعا سواء ، فكيف ترضون لى ما لا ترضون لأنفسكم فتجعلون لى ولدا

من عبيدى . ونظيرها « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ » ^(١) على ما يأتى . ودل هذا على أن العبد لا يملك ، على ما يأتى آنفاً ^(٢) .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِالْغَيْبِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ** ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : **﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾** جعل بمعنى خلق ؛ وقد تقدم . **﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾** يعنى آدم خلق منه حواء . وقيل : المعنى جعل لكم من أنفسكم ، أى من جنسكم ونوعكم وعلى خلقكم ؛ كما قال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » أى من الآدميين . وفى هذا رد على العرب التى كانت تعتقد أنها كانت تزوج الجن وتباضعها ، حتى روى أن عمرو بن هند تزوج منهم غولاً وكان يخبؤها عن البرق لئلا تراه فتنفّر ، فلما كان فى بعض الليالى لمع البرق وعابنته السعلة فقالت : عمرو ! ونفرت ، فلم يرها أبداً . وهذا من أكاذيبها ، وإن كان جائزاً فى حكم الله وحكمته فهو رد على الفلاسفة الذين ينكرون وجود الجن ويحيلون طعامهم . **﴿ أَزْوَاجًا ﴾** زوج الرجل هى ثانيته ، فإنه فرد فإذا انضافت إليه كانا زوجين ، وإنما جعلت الإضافة إليه دونها لأنه أصلها فى الوجود كما تقدم .

(١) آية ٢٨ سورة الروم . (٢) يريد بعد قليل . و « آنفاً » إنما تستعمل فى الماضى القريب لا فى المستقبل القريب . (٣) كذا فى نسخ الأصول وأحكام القرآن لابن العربى ، والصواب أنه عمرو بن ربوع بن حنظلة بن مالك بن مناة ؛ قال علماء بن أرقم :

يا قبيح الله بنى السعلة * عمرو بن ربوع شرار الناة

راجع شرح التنوير على سقط الزند فى شرح بيت أبى العلاء المعرى :

إذا لاح ليماض سترت وجوها * كأتى عمرو والمطى سعالى

(٤) السعلة : أخبت الغيلان .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ ﴾ ظاهر في تعديد النعمة في الأبناء ، ووجود الأبناء يكون منهما معا ، ولكنه لما كان خلق المولود فيها وانفصاله عنها أضيف إليها ، ولذلك تبعها في الرق والحرية وصار مثلها في المالية . قال ابن العربي : سمعت إمام الحنابلة بمدينة السلام أبا الوفاء علي بن عقيل يقول : إنما تبع الولد الأم في المالية وصار بحكمها في الرق والحرية ؛ لأنه انفصل عن الأب نطفة لا قيمة له ولا مالية فيه ولا منفعة ، وإنما اكتسب ما اكتسب بها ومنها فلاجل ذلك تبعها . كما لو أكل رجل تمرا في أرض رجل وسقطت منه نواة في الأرض من يد الاكل فصارت نخلة فإنها ملك صاحب الأرض دون الآكل بإجماع من الأمة لأنها انفصلت عن الآكل ولا قيمة لها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَحَفَدَةً ﴾ روى ابن القاسم عن مالك قال وسألته عن قوله تعالى : « بَنِينَ وَحَفَدَةً » قال : الحفدة الخدم والأعوان في رأي . وروى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَحَفَدَةً » قال هم الأعوان ، من أعانك فقد حَفَدَكَ . قيل له : فهل تعرف العرب ذلك ؟ قال نعم وتقوله ! أو ما سمعت قول الشاعر :

حَفَدَ الْوَلَاءُ دُ حَوْطَنَ وَأَسْلَمَتْ * بَا كَفِيهِ أَزْمَةُ الْأَجْمَالِ

أى أسرع الخدمة . والولائد : الخدم ، الواحدة وليدة ؛ قال الأعشى :

كَلَّفْتُ مَجْهُولَهَا نَوْقًا يَمَانِيَّةَ * إِذَا الْحُدَاةُ عَلَى أَكْسَائِهَا حَفَدُوا^(١)

أى أسرعوا . وقال ابن عرفة : الحفدة عند العرب الأعوان ، فكل من عمل عملا أطاع فيه وسارع فهو حافد ، قال : ومنه قولهم « إليك نسعى ونحفد » ، والحفدان السرعة . قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . وقال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب الخدم ، وقاله مجاهد . وقال الأزهري : قيل الحفدة أولاد الأولاد . وروى عن ابن عباس . وقيل الأختان ؛ قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الضحا وسعيد بن جبيرة وإبراهيم ؛

(١) الأكساء : جمع كسى (بالضم) وهو مؤنر العجز .

ومنه قول الشاعر :

فلو أن نفسى طاوعتني لأصبيحتُ * لها حَفْدٌ ما يَعدُّ كثيرُ
ولكنها نفس على أَيْبَةٍ * عيوف لإصهار اللثام قدور

وروى زر عن عبد الله قال : الحفدة الأصهار ؛ وقاله إبراهيم ، والمعنى متقارب . قال الأصمعي :
الختن من كان من قبل المرأة ، مثل أبيها وأخيها وما أشبههما ؛ والأصهار منهما جميعا . يقال :
أصهر فلان إلى بنى فلان وصاهر . وقول عبد الله « هم الأختان » يحتمل المعنيين جميعا .
يحتمل أن يكون أراد أبا المرأة وما أشبهه من أقربائها ، ويحتمل أن يكون أراد وجعل لكم
من أزواجكم بنين وبنات تزوجوهن ، فيكون لكم بسببهن أختان . وقال عكرمة : الحفدة من
نفع الرجل من ولده ؛ وأصله من حَفَدَ يحفد (بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل)
إذا أسرع في سيره ؛ كما قال كثير :

* حَفَدَ الولائد بينهن ... ■ البيت .

ويقال : حفدت وأحفدت ، لغتان إذا خدمت . ويقال : حافد وحفد ؛ مثل خادم وخدم ،
وحافد وحفدة مثل كافر وكفرة . قال المهدوي : ومن جعل الحفدة الخدم جعله منقطعا
مما قبله ينوى به التقديم ؛ كأنه قال : جعل لكم حفدة وجعل لكم من أزواجكم بنين .

قلت : ما قاله الأزهرى من أن الحفدة أولاد الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصه ؛
ألا ترى أنه قال : « وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة » فجعل الحفدة والبنين منهن .
وقال ابن العربى : الأظهر عندي في قوله « بنين وحفدة » أن البنين أولاد الرجل لصلبه
والحفدة أولاد ولده ، وليس في قوة اللفظ أكثر من هذا ، ويكون تقدير الآية على هذا :
وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة . وقال معناه الحسن .

الثالثة — إذا فرعنا على قول مجاهد وابن عباس ومالك وعلماء اللغة في قولهم إن الحفدة
الخدم والأعوان ، فقد خرجت خدمة الولد والزوجة من القرآن بأبدع بيان ؛ قاله ابن العربى .
روى البخارى وغيره عن سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم

لعرسه فكانت امرأته خادمهم ... الحديث ، وقد تقدم في سورة « هود » ^(١) . وفي الصحيح عن عائشة قالت : أنا فتلت قلائد بُدِنَ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي . الحديث . ولهذا قال علماءنا : عليها أن تفرش الفراش وتطبخ القدر وتَقَمَّ الدار ، بحسب حالها وعادة مثلها ؛ قال الله تعالى : « وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ^(٢) » فكانه جمع لنا فيها السَّكَنَ والاستمتاع وضربا من الخدمة بحسب جرى العادة .

الرابعة — ويخْدُم الرجل زوجته فيما خَفَّ من الخدمة ويعينها ، لما روته عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون في مهنة أهله فإذا سمع الأذان خرج . وهذا قول مالك : ويعينها . وفي أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يَخْصِفُ النعل ويَقِمُّ البيت وَيَحْيِي الثوب . وقالت عائشة وقد قيل لها : ما كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ؟ قالت : كان بشرا من البشر يَفْلِي ثوبه ويحلب شاته ويخْدُم نفسه .

الخامسة — وينفق على خادمة واحدة ، وقيل على أكثر ؛ على قدر الثروة والمنزلة . وهذا أمر دائر على العرف الذي هو أصل من أصول الشريعة ، فإن نساء الأعراب وسكان البوادي يخدمن أزواجهن في استعذاب الماء وسياسة الدواب ، ونساء الحواضر يخدمن المقل منهم زوجته فيما خف ويعينها ، وأما أهل الثروة فيخدمون أزواجهن ويترفعن معهم إذا كان لهم منصب ذلك ؛ فإن كان أمرا مشكلا شرطت عليه الزوجة ذلك ، فتشهد أنه قد عرف أنها ممن لا تخدم نفسها فالترم إخدامها ، فينفذ ذلك وتتقطع الدعوى فيه .

قوله تعالى : « وَرَزَقُكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ » أي من الثمار والحبوب والحيوان . « أَفَبَالْبَاطِلِ » يعني الأصنام ؛ قاله ابن عباس . « يُؤْمِنُونَ » قراءة الجمهور بالياء . وقرأ أبو عبد الرحمن بالناء . « وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ » أي بالإسلام . « هُمْ يَكْفُرُونَ » .

(١) راجع ج ٩ ص ٦٨ (٢) آية ١٨٩ سورة الأعراف .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ) يعنى المطر . (وَالْأَرْضِ) يعنى النبات . (شَيْئًا) قال الأخفش : هو بدل من الرزق . وقال الفراء : هو منصوب بإيقاع الرزق عليه ؛ أى يعبدون ما لا يملك أن يرزقهم شيئا . (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) أى لا يقدرون على شيء ، يعنى الأصنام . (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) أى لا تشبهوا به هذه الجمادات ؛ لأنه واحد قادر لا مثل له . وقد تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) نبيه تعالى على ضلالة المشركين ، وهو منتظم بما قبله من ذكر نعم الله عليهم وعدم مثل ذلك من آلهتهم . « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا » أى بين شيئا ، ثم ذكر ذلك فقال : (عَبْدًا مَمْلُوكًا) أى كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزق رزقا حسنا فكذلك أنا وهذه الأصنام . فالذى هو مثال فى هذه الآية هو عبد بهذه الصفة مملوك لا يقدر على شيء من المال ولا من أمر نفسه . وإنما هو مسخر بإرادة سيده . ولا يلزم من الآية أن العبيد كلهم بهذه الصفة ؛ فإن النكرة فى الإثبات لا تقتضى الشمول عند أهل اللسان كما تقدم ، وإنما تفيد واحدا ، فإذا كانت بعد أمر أو نهي أو مضافة إلى مصدر كانت للعموم الشيوعى ؛ كقوله : أعتق رجلا ولا تمن

رجلا، والمصدر كاعتاق رقبة، فأى رجل أعتق فقد خرج عن عهدة الخطاب، ويصح منه الاستثناء . وقال قتادة : هذا المثل للمؤمن والكافر؛ فذهب قتادة إلى أن العبد المملوك هو الكافر؛ لأنه لا ينتفع في الآخرة بشيء من عبادته، وإلى أن معنى «وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا» المؤمن . والأول عليه الجمهور من أهل التأويل . قال الأصم : المراد بالعبد المملوك الذى ربما يكون أشد من مولاه أسرا وأنضر وجها ، وهو لسيده ذليل لا يقدر إلا على ما أذن له فيه ؛ فقال الله تعالى ضربا للمثال . أى فإذا كان هذا شأنكم وشأن عبيدكم فكيف جعلتم أحجارا مواتا شركاء لله تعالى فى خلقه وعبادته ، وهى لا تعقل ولا تسمع .

الثانية — فهم المسلمون من هذه الآية وما قبلها نقصان رتبة العبد عن الحر فى الملك، وأنه لا يملك شيئا وإن مَلَكَ . قال أهل العراق : الرّق ينافى الملك، فلا يملك شيئا أَلْبَتَّةَ بحال، وهو قول الشافعى فى الحديد، وبه قال الحسن وابن سيرين . ومنهم من قال : يملك إلا أنه ناقص الملك؛ لأن لسيده أن ينتزعه منه أى وقت شاء، وهو قول مالك ومن أتبعه ، وبه قال الشافعى فى القديم . وهو قول أهل الظاهر؛ ولهذا قال أصحابنا : لا تجب عليه عبادة الأموال من زكاة وكفارات ، ولا من عبادات الأبدان ما يقطعه عن خدمة سيده كالحج والجهاد وغير ذلك . وفائدة هذه المسألة أن سيده لو مَلَكَه جارية جاز له أن يطأها بملك اليمين، ولو مَلَكَه أربعين من الغنم فخال عليها الحول لم تجب على السيد زكاتها لأنها ملك غيره، ولا على العبد لأن ملكه غير مستقر . والعراقى يقول : لا يجوز له أن يطأ الجارية، والزكاة فى النصاب واجبة على السيد كما كانت . ودلائل هذه المسألة للفريقين فى كتب الخلاف . وأدل دليل لنا قوله تعالى : «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ» فسوى بين العبد والحر فى الرزق والخلق . وقال عليه السلام : «من أعتق عبدا وله مال ...» فأضاف المال إليه . وكان ابن عمر يرى عبده يتسرى فى ماله فلا يعيب عليه ذلك . وروى عن ابن عباس أن عبدا له طلق امرأته طلقتين فأمره أن يرتجعهما بملك اليمين؛ فهذا دليل على أنه يملك ما بيده ويفعل فيه ما يفعل المالك فى ملكه ما لم ينتزعه سيده . والله أعلم .

الثالثة — وقد استدلت بعض العلماء بهذه الآية على أن طلاق العبد بيد سيده ، وعلى أن بيع الأمة طلاقها ؛ معولا على قوله تعالى : « لا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ » . قال : فظاهره يفيد أنه لا يقدر على شيء أصلا ، لا على الملك ولا على غيره فهو على عمومته ، إلا أن يدل دليل على خلافه . وفيما ذكرناه عن ابن عمر وابن عباس ما يدل على التخصيص . والله تعالى أعلم .

الرابعة — قال أبو منصور في عقيدته : ^(١) الرزق ما وقع الاغتذاء به . وهذه الآية ترد هذا التخصيص ؛ وكذلك قوله تعالى : « وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » . و « أَتَيْقُونَا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » ^(٢) وغير ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « جعل رزقي تحت ظل رُفْغِي » وقوله : « أرزاق أمتي في سنانك خيلها وأسنة رماحها » . فالغنيمة كلها رزق ، وكل ما صح به الانتفاع فهو رزق ، وهو مراتب : أعلاها ما يغذى . وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه الانتفاع في قوله : « يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فألبيت أو تصدقت فأمضيت » . وفي معنى اللباس يدخل الركوب وغير ذلك . وفي السنة المحدثين : السماع رزق ، يعنون سماع الحديث ، وهو صحيح .

الخامسة — قوله تعالى : « وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا » هو المؤمن ، يطيع الله في نفسه وماله . والكافر ما لم ينفق في الطاعة صار كالعبد الذي لا يملك شيئا . « هَلْ يَسْتَوُونَ » أى لا يستوون ، ولم يقل يستويان لمكان « من » لأنه أسم مبهم يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث . وقيل : « إِنَّ عِبْدًا مَمْلُوكًا » ، « ومن رزقناه » أريد بهما الشيوخ في الجنس . « الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أى هو مستحق للحمد دون ما يعبدون من دونه ؛ إذ لا نعمة للأصنام عليهم من يد ولا معروف فتُحمد عليه ، إنما الحمد الكامل لله ؛ لأنه المنعم الخالق . « بَلْ أَكْثَرُهُمْ » أى أكثر المشركين « لَا يَعْلَمُونَ » أن الحمد لى ، وجميع النعمة منى . وذكر الأكثر وهو يريد الجميع ، فهو خاص أريد به التعميم . وقيل : أى بل أكثر الخلق لا يعلمون ، وذلك أن أكثرهم المشركون .

(١) العقيدة : اسم كتاب لأبي منصور الساتريدى وهو محمد بن محمد بن محمرد مات بسمرقند سنة ٣٣٣ هـ . راجع كشف الظنون وتاج التراجم في طبقات الحنفية . (٢) آية ٣ سورة البقرة . (٣) آية ٢٥٤ سورة البقرة .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ((وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ)) هذا مثل آخر ضربه الله تعالى لنفسه وللوثن ، فالأبكم الذي لا يقدر على شيء هو الوثن ، والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى ؛ قاله قتادة وغيره . وقال ابن عباس : الأبكم عبد كان لعثمان رضى الله عنه ، وكان يعرض عليه الإسلام فيأبى ، ويأمر بالعدل عثمان . وعنه أيضا أنه مثل لأبى بكر الصديق ومولى له كافر . وقيل : الأبكم أبو جهل ، والذي يأمر بالعدل عمار بن ياسر العنسي ، وعنس (بالنون) حتى من مدحج ، وكان حليفا لبني مخزوم رهط أبى جهل ، وكان أبو جهل يعذبه على الإسلام ويعذب أمه سمية ، وكانت مولاة لأبى جهل ، وقال لها ذات يوم : إنما آمنت بحمد لأنك تحبينه لجمالها ، ثم طعنها بالرمح في قُبُلِهَا فماتت ، فهي أول شهيد مات في الإسلام ، رحمها الله . من كتاب النقاش وغيره . وسيأتى هذا في آية الإكرام مبينا إن شاء الله تعالى . وقال عطاء : الأبكم أبى بن خلف ، كان لا ينطق بخير . ((وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ)) أى قومه لأنه كان يؤذيهم ويؤذى عثمان بن مظعون . وقال مقاتل : نزلت في هشام بن عمرو بن الحارث ، كان كافرا قليل الخير يعادى النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن الأبكم الكافر ، والذي يأمر بالعدل المؤمن جملة بجملة ؛ روى عن ابن عباس وهو حسن لأنه يعمر . والأبكم الذي لا نطق له . وقيل الذي لا يعقل . وقيل الذي لا يسمع ولا يبصر . وفي التفسير إن الأبكم ها هنا الوثن . بين أنه لا قدرة له ولا أمر ، وأن غيره ينقله ويختنه فهو كَلٌّ عليه . والله الأمر بالعدل ، الغالب على كل شيء . وقيل : المعنى « وهو كَلٌّ على مولاة » أى ثقل على وليته وقرباته ، ووبال على صاحبه وابن عمه . وقد يسمى اليتيم كَلًّا لثقله على من يكفله ؛ ومنه قول الشاعر :

أَكُولُ لِمَالِ الْكَلِّ قَبْلَ شَبَابِهِ ■ إِذَا كَانَ عَظَمَ الْكَلِّ غَيْرَ شَدِيدِ

(١) آية ١٠٦ من هذه السورة ص ١٨٠ وما بعدها من هذا الجزء .

والكَلِّ أيضاً الذى لا ولد له ولا والد . والكَلِّ العيال ، والجمع الكُلُول ؛ يقال منه : كَلَّ السَّكِينُ يَكَلُّ كَلًّا أى غلظت شفرته فلم يقطع . (أَيْمًا يُوجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ) قرأ الجمهور «يُوجِّهُهُ» وهو خط المصحف ؛ أى أَيْمًا يرسله صاحبه لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ، لأنه لَا يعرف ولا يفهم ما يقال له ولا يفهم عنه . وقرأ يحيى بن وثاب «أَيْمًا يُوجِّهُهُ» على الفعل المجهول . وروى عن ابن مسعود أيضاً «تَوَجَّهَ» على الخطاب . (هَلْ يَسْتَوِى هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أى هل يستوى هذا الأبكم ومن يأمر بالعدل على الصراط المستقيم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تقدم معناه . وهذا متصل بقوله «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» أى شرع التحايل والتحریم إنما يحسن ممن يحيط بالعواقب والمصالح وأنتم أيها المشركون لا تحيطون بها فلم تتحكمون . (وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ) وتجازون فيها بأعمالكم . والساعة هى الوقت الذى تقوم فيه القيامة ؛ سُمِّيت ساعة لأنها نفاً الناس فى ساعة فيموت الخلق بصيحة . واللح : النظر بسرعة ؛ يقال : لحه لحاً ولحاناً . ووجه التأويل أن الساعة لما كانت آتية ولا بُدَّ جعلت من القرب كلمح البصر . وقال الزجاج : لم يرد أن الساعة تأتى فى لمح البصر ، وإنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها ؛ أى يقول للشيء كن فيكون . وقيل : إنما مثل بلمح البصر لأنه يلمح السماء مع ما هى عليه من البعد من الأرض . وقيل : هو تمثيل للقرب ؛ كما يقول القائل : ما السنة إلا لحظة ، وشبهه . وقيل : المعنى هو عند الله كذلك لا عند المخلوقين ؛ دليله قوله : «إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَزَاهٍ قَرِيبًا» . (أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) ليس «أو» للشك بل للتمثيل بإيهما أراد المثل . وقيل : دخالت لشك المخاطب . وقيل : «أو» بمنزلة بل . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) تقدم .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ أَنْخَرَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَاللَّهُ أَنْخَرَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا** ﴾ ذكر أن من نعمه أن أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها — لا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق في أصلاب آبائكم . الثاني — لا تعلمون شيئا مما قضى عليكم من السعادة والشقاء . الثالث — لا تعلمون شيئا من منافعكم ، وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : ﴿ **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ** ﴾ أى التى تعلمون بها وتدركون ، لأن الله جعل ذلك لعباده قبل إخراجهم من البطون وإنما أعطاهم ذلك بعد ما أخرجهم ، أى وجعل لكم السمع لتسمعوا به الأمر والنهى ، والأبصار لتبصروا بها آثار صنعه ، والأفئدة لتصلوا بها إلى معرفته . والأفئدة : جمع الفؤاد نحو غراب وأغربة . وقد قيل فى ضمن قوله « وجعل لكم السمع » إثبات النطق لأن من لم يسمع لم يتكلم ، وإذا وجدت حاسة السمع وجد النطق . وقرأ الأعمش وآبن وثاب وحمزة « إِمَهَاتِكُمْ » هنا وفى النور والزمر والنجم ، بكسر الهمزة والميم . وأما الكسائى فكسر الهمزة وفتح الميم ، وإنما كان هذا للإتباع . الباقيون بضم الهمزة وفتح الميم على الأصل . وأصل الأمهات : أمات ، فزيدت الهاء تأكيداً كما زادوا هاء فى أهرقت الماء وأصله أُرقت . وقد تقدم هذا المعنى فى « الفاتحة » . ﴿ **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴾^(١) فيه تأويلان : أحدهما — تشكرون نعمه . الثانى — يعنى تبصرون آثار صنعه ، لأن إبصارها يؤدى إلى الشكر .

قوله تعالى : **الَّذِينَ يَرَوْنَ إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ﴿٧٩﴾

(١) فى قوله تعالى : « ليس على الأعمى حرج ... آية ٦١ (٢) فى قوله تعالى : « خلقكم من نفس واحدة ... » آية ٦ (٣) فى قوله تعالى : « الذين يمينون بكابر الاثم ... » آية ٣٢ (٤) راجع ج ١ ص ٨ ١ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وابن عامر وحمزة ويعقوب « تروا » بالتاء على الخطاب ، واختاره أبو عبيد . الباقر بن بلياء على الخبر . (مُسَخَّرَاتٍ) مُذَلَّلَاتٍ لأمر الله تعالى ، قاله الكلبي . وقيل : « مسخرات » مُذَلَّلَاتٍ لِمَنَافِعِكُمْ . (فِي جَوِّ السَّمَاءِ) الْجَوْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؛ وَأَضَافَ الْجَوْ إِلَى السَّمَاءِ لارتفاعه عن الأرض . وفي قوله « مسخرات » دليلٌ على مُسَخَّرِ سَخَّرَهَا وَمُدَبَّرِ مَكَّنَهَا مِنَ التَّصَرُّفِ . (مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ) فِي حَالِ الْقَبْضِ وَالْبَسْطِ وَالِاصْطِفَافِ . بَيْنَ لَمْ كَيْفَ يَعْتَبِرُونَ بِهَا عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) أَيِ عِلَامَاتٍ وَصَبْرًا وَدَلَالَاتٍ . (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بِاللَّهِ وَبِمَا جَاءَتْ بِهِ رُسُلُهُمْ .

قوله تعالى : وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِثْلًا إِلَى حِينٍ ﴿٨٠﴾
 فِيهِ عَشْرُ مَسَائِلَ :^(١)

الأولى - قوله تعالى : (جَعَلَ لَكُم) معناه صَيَّرَ . وَكُلُّ مَا عَلَكَ فَاطْلَكَ فَهُوَ سَقْفُ وَسَمَاءٍ ، وَكُلُّ مَا أَقْلَكَ فَهُوَ أَرْضٌ ، وَكُلُّ مَا سَتَرَكَ مِنْ جِهَاتِكَ الْأَرْبَعِ فَهُوَ جِدَارٌ ؛ فَإِذَا انْتَضَمَتْ وَاتَّصَلَتْ فَهُوَ بَيْتٌ . وَهَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا تَعْدِيدُ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى النَّاسِ فِي الْبُيُوتِ ، فَذَكَرَ أَوَّلًا بُيُوتَ الْمَدَنِ وَهِيَ الَّتِي لِلْإِقَامَةِ الطَّوِيلَةِ . وَقَوْلُهُ : (سَكَنًا) أَيِ تَسْكُنُونَ فِيهَا وَتَهْدَأُ جَوَارِحُكُمْ مِنَ الْحَرَكَةِ ، وَقَدْ تَحَرَّكَ فِيهِ وَتَسْكُنُ فِي غَيْرِهِ ؛ إِلَّا أَنَّ الْقَوْلَ نَخَرَجَ عَلَى الْغَالِبِ . وَعَدَّ هَذَا فِي جَمَلَةِ النِّعَمِ فَإِنَّهُ لَوْ شَاءَ خَلَقَ الْعَبْدَ مُضْطَرِبًا أَبَدًا كَالْأَفْلَاقِ لَكَانَ ذَلِكَ كَمَا خَلَقَ وَأَرَادَ ، وَلَوْ خَلَقَهُ سَاكِنًا كَالْأَرْضِ لَكَانَ كَمَا خَلَقَ وَأَرَادَ ، وَلَكِنَّهُ أَوْجَدَهُ خَلْقًا يَتَصَرَّفُ لِلْوَجْهِينَ ، وَيَخْتَلِفُ حَالُهُ بَيْنَ الْحَالَتَيْنِ ، وَرَدَّدَهُ كَيْفَ وَأَيْنَ . وَالسَّكَنُ مُصَدَّرٌ يُوصَفُ بِهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ . ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى بُيُوتَ الثَّقَلَةِ وَالرَّحَلَةِ وَهِيَ :

(١) اضطربت الأصول في عد هذه المسائل

الثانية - فقال : « وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا » أى من الأنطاع والأدم . « بُيُوتًا » يعنى الخيام والقباب يخف عليكم حملها فى الأسفار . « يَوْمَ ظَعْنِكُمْ » الظعن : سير البادية فى الانتجاع^(١) والتحول من موضع إلى موضع ؛ ومنه قول عنترة :

ظعن الذين فراقهم أتوقع ■ وجرى بينهم الغراب الأبقع

والظعن الهودج أيضا ؛ قال :

ألا هل هاجك الأظعان إذ بانوا ■ وإذ جادت بوشك البين غربان
وقرى بإسكان العين وفتحها كالشعر والشعر . وقيل : يحتمل أن يعم بيوت الأدم وبيوت الشعر وبيوت الصوف ؛ لأن هذه من الجلود لكونها ثابتة فيها ؛ نحا إلى ذلك ابن سلام . وهو احتمال حسن ، ويكون قوله « وَمِنْ أَصْوَابِهَا » ابتداء كلام ، كأنه قال جعل أئانا ؛ يريد الملابس والوطاء ، وغير ذلك ؛ قال الشاعر :

أهاجتك الطعائن يوم بانوا * بذى الزى الجميل من الأثاث

ويحتمل أن يريد بقوله « من جلود الأنعام » بيوت الأدم فقط كما قدمناه أولا . ويكون قوله « وَمِنْ أَصْوَابِهَا » عطفا على قوله « من جلود الأنعام » أى جعل بيوتا أيضا . قال ابن العربى : « وهذا أمر انتشر فى تلك الديار ، وعزبت عنه بلادنا ، فلا تضرب الأخيصة عندنا إلا من الكنان والصوف ، وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم قبة من آدم ، وناهيك من آدم الطائف غلاء فى القيمة ، واعتلاء فى الصنعة ، وحسنا فى البشرة ، ولم يعد ذلك صلى الله عليه وسلم ترفا ولا رآه سرفا ؛ لأنه مما امتن الله سبحانه من نعمته وأذن فيه من متاعه ، وظهرت وجوه منفعته فى الأكتنان والاستغلال الذى لا يقدر على الخروج عنه جنس الإنسان . ومن غريب ما جرى أنى زرت بعض المترهدين من الغافلين مع بعض المحدثين ، فدخلنا عليه فى خباء كنان فعرض عليه صاحبى المحدث أن يحمله إلى منزله ضيفا ، وقال : إن هذا موضع يكثر فيه الحر والبيت أرفق بك وأطيب لنفسى فىك ؛ فقال : هذا الخباء لنا كثير ، وكان

(١) النجعة والانتجاع : طلب الكلاء ومساقط الغيث .

في صنعنا من الحقيق، فقلت : ليس كما زعمت ! فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رئيس الزهاد قبة من آدم طائفى يسافر معها ويستظل بها، فُبُهِتَ، ورأيتُه على منزلة من العى فتركته مع صاحبي وخرجت عنه .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارَهَا وَأَشْعَارُهَا ﴾ أذن الله سبحانه بالانتفاع بصوف الغنم ووبر الإبل وشعر المعز، كما أذن في الأعظم، وهو ذبحها وأكل لحومها، ولم يذكر القطن والكتان لأنه لم يكن في بلاد العرب المخاطين به، وإنما عدّد عليهم ما أنعم به عليهم، وخطبوا فيما عرفوا بما فهموا . وما قام مقام هذه وناب منابها فيدخل في الاستعمال والنعمة مدخلها، وهذا كقوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ^(١) » ؛ فخطبهم بالبرد لأنهم كانوا يعرفون نزوله كثيرا عندهم، وسكت عن ذكر الثلج؛ لأنه لم يكن في بلادهم، وهو مثله في الصفة والمنفعة، وقد ذكرهما النبي صلى الله عليه وسلم معاً في التطهير فقال : « اللَّهُمَّ اغْسِنِي بِمَاءٍ وَثَلَجٍ وَبَرَدٍ » . قال ابن عباس : الثلج شيء أبيض ينزل من السماء وما رأيتُه قط . وقيل : إن ترك ذكر القطن والكتان إنما كان لإعراضاً عن الترف؛ إذ ملبس عباد الله الصالحين إنما هو الصوف . وهذا فيه نظرية؛ فإنه سبحانه يقول : « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ » حسبما تقدم بيانه في « الأعراف » . وقال هنا : « وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَائِيلَ » فأشار إلى القطن والكتان في لفظة « سراييل » والله أعلم . و﴿ أَنَاثًا ﴾ قال الخليل : متاعاً منضمّاً بعضه إلى بعض؛ من أنّ إذا أكثر . قال :

وَقَرِجَ يَزِينُ الْمَتْنَ أَسْوَدَ فَاحِمٍ * أَثِيثٌ كَقِنَسِ النَّخْلَةِ الْمُتَعَشِكِلِ ^(٢)

ابن عباس : « أَنَاثًا » ثياباً . وقد تقدم . وتضمنت هذه الآية جواز الانتفاع بالأصواف والأوبار والأشعار على كل حال ، ولذلك قال أصحابنا : صوف الميتة وشعرها طاهر يجوز

(١) آية ٤٣ سورة النور . (٢) راجع ج ٧ ص ١٨٢ طبعة أولى أو ثانية . (٣) البيت

من معلقة امرئ القيس . والفرع . الشعر الناعم . والمتن والمتنة . ما عن يمين الصلب وشماله من العصب واللحم . والفاحم : الشديد السواد . والقنول (بالكسر والضم) : العنق وهو الشمراخ . والمتعشك : الذي قد دخل بعضه في بعض لكثرة .

الانتفاع به على كل حال ، ويغسل مخافة أن يكون علق به وسخ ؛ وكذلك روت أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا بأس بجلد الميتة إذا دُبغ وصوفها وشعرها إذا غُسل " لأنه مما لا يَحِلُّه الموت ، وسواء كان شعر ما يؤكل لحمه أو لا ، كشعر ابن آدم والخنزير ، فإنه طاهر كله ؛ وبه قال أبو حنيفة ، ولكنه زاد علينا فقال : القَرْن والسن والعظم مثل الشعر ؛ قال : لأن هذه الأشياء كلها لا روح فيها فلا تنجس بموت الحيوان . وقال الحسن البصري والليث بن سعد والأوزاعي : إن الشعور كلها نجسة ولكنها تطهر بالغسل . وعن الشافعي ثلاث روايات : الأولى — طاهرة لا تنجس بالموت . الثانية — تنجس . الثالثة — الفرق بين شعر ابن آدم وغيره ، فشعر ابن آدم طاهر وما عداه نجس . ودليلنا عموم قوله تعالى : « ومن أصوافها » الآية . فمن علينا بأن جعل لنا الانتفاع بها ، ولم يخص شعر الميتة من المَذَكَّة ، فهو عموم إلا أن يمنع منه دليل . وأيضا فإن الأصل كونها طاهرة قبل الموت بإجماع ، فمن زعم أنه انتقل إلى نجاسة فعليه الدليل . فإن قيل قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الميتة » وذلك عبارة عن الجملة . قلنا : نخصه بما ذكرنا ؛ فإنه منصوب عليه في ذكر الصوف ، وليس في آيتكم ذكره صريحا ، فكان دليلنا أولى . والله أعلم . وقد عول الشيخ الإمام أبو إسحاق إمام الشافعية ببغداد على أن الشعر جزء متصل بالحيوان خلقة ، فهو يُمَيِّ بمائه ويتنجس بموته كسائر الأجزاء . وأجيب بأن النماء ليس بدليل على الحياة ؛ لأن النبات ينمي وليس يَحْي . وإذا عولوا على النماء المتصل لما على الحيوان عولنا نحن على الإبانة التي تدل على عدم الإحساس الذي يدل على عدم الحياة . وأما ما ذكره الحنفيون في العظم والسن والقَرْن أنه مثل الشعر ، فالمشهور عندنا أن ذلك نجس كاللحم . وقال ابن وهب مثل قول أبي حنيفة . ولنا قول ثالث — هل تلحق أطراف القرون والأظلاف بأصولها أو بالشعر ، قولان . وكذلك الشعري من الريش حكمه حكم الشعر ، والعظمي منه حكمه حكمه . ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تتنفعوا من الميتة بشيء " وهذا عام فيها وفي كل جزء منها ، إلا ما قام دليله ؛ ومن الدليل القاطع على ذلك قوله تعالى : « قال من يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ »^(١)

وقال تعالى : « وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا » ^(١) ، وقال : « فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا » ^(٢) ، وقال : « أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا نَحْرَةً » ^(٣) فالأصل هي العظام ، والروح والحياة فيها كما في اللحم والجلد . وفي حديث عبد الله بن عكيم : « لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب » . فإن قيل : قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في شاة مميونة : « أَلَا انتفعتُم بجلدها » ؟ فقالوا : يارسول الله ، إنها ميتة . فقال : « إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا » والعظم لا يؤكل . قلنا : العظم يؤكل ، وخاصةً عظم الحمل الرضيع والجذى والطير ، وعظم الكبير يشوى ويؤكل . وما ذكرناه قبل يدل على وجود الحياة فيه ، وما كان طاهرا بالحياة ويستباح بالذكاة ينجس بالموت . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : « (مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ) عَامٌّ فِي جِلْدِ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ ، فيجوز الانتفاع بجلود الميتة وإن لم تدبغ ؛ وبه قال ابن شهاب الزهري والليث بن سعد . قال الطحاوي : لم نجد عن أحد من الفقهاء جواز بيع جلد الميتة قبل الدباغ إلا عن الليث . قال أبو عمر : يعني من الفقهاء أئمة الفتوى بالأمصار بعد التابعين ، وأما ابن شهاب فذلك عنه صحيح ، وهو قول أباه جمهور أهل العلم . وقد روى عنهما خلاف هذا القول ، والأول أشهر .

قلت : قد ذكر الدارقطني في سننه حديث يحيى بن أيوب عن يونس وعقيل عن الزهري ، وحديث بقية عن الزبيدي ، وحديث محمد بن كثير العبدى وأبى سلمة المنقري عن سليمان بن كثير عن الزهري ، وقال في آخرها : هذه أسانيد صحاح .

السادسة — ^(٤) اختلف العلماء في جلد الميتة إذا دبغ هل يطهر أم لا ؛ فذكر ابن عبد الحكم عن مالك ما يشبه مذهب ابن شهاب في ذلك . وذكره ابن خُوَيْرِمَنْدَاد في كتابه عن ابن عبد الحكم أيضا . قال ابن خُوَيْرِمَنْدَاد : وهو قول الزهري والليث . قال : والظاهر من مذهب مالك ما ذكره ابن عبد الحكم ، وهو أن الدباغ لا يطهر جلد الميتة ، ولكن يبيح الانتفاع به في الأشياء اليابسة ، ولا يصلى عليه ولا يؤكل فيه . وفي المدونة لابن القاسم

(١) آية ٢٥٩ سورة البقرة . (٢) آية ١٤ سورة المؤمنون . (٣) آية ١١ سورة النازعات .

(٤) اضطررت الأصول في عدة هذه المسائل .

« من اغتصب جلد ميتة غير مدبوغ فأثلفه كان عليه قيمته » وحكى أن ذلك قول مالك .
 وذكر أبو الفرج أن مالكا قال : من اغتصب لرجل جلد ميتة غير مدبوغ فلا شيء عليه .
 قال إسماعيل : إلا أن يكون لمجوسى . وروى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك جواز بيعه ، وهذا فى جلد كل ميتة إلا الخنزير وحده ؛ لأن الزكاة لا تعمل فيه ، فالدباغ أولى .
 قال أبو عمر : وكل جلد ذُكِّيَ بجائز استعماله للوضوء وغيره . وكان مالك يكره الوضوء فى إناء جلد الميتة بعد الدباغ على اختلاف من قوله ، ومرة قال : إنه لم يكرهه إلا فى خاصة نفسه ، وكره الصلاة عليه وبيعته ، وتابعه على ذلك جماعة من أصحابه . وأما أكثر المدنيين فعلى إباحة ذلك وإجازته ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما إهاب دبغ فقد طهر » . وعلى هذا أكثر أهل الحجاز والعراق من أهل الفقه والحديث ، وهو اختيار ابن وهب .

السابعة — ذهب الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه إلى أنه لا يجوز الانتفاع بجلود الميتة فى شيء وإن دبغت ؛ لأنها كالحم الميتة . والأخبار بالانتفاع بعد الدباغ تردّ قوله . واحتج بحديث عبد الله بن عكيم — رواه أبو داود — قال : قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرض جهينة وأنا غلام شاب : « ألا تستمتعوا من الميتة بإهاب ولا عَصَب » .
 وفى رواية : « قبل موته بشهر » . رواه القاسم بن مخيمرة عن عبد الله بن عكيم ، قال : حدثنا مَشِيخَةٌ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِمْ ... قَالَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ : سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَضَعَّفَهُ وَقَالَ : لَيْسَ بِشَيْءٍ ، إِنَّمَا يَقُولُ حَدَّثَنِى الْأَشْيَاحُ . قَالَ أَبُو عَمْرٍ : وَلَوْ كَانَ ثَابِتًا لَاحْتَمَلْنَا أَنْ يَكُونَ مُخَالَفًا لِلْأَحَادِيثِ الْمَرْوُودَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ وَسَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبَّبِ وَغَيْرِهِمْ ، لِأَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَكِيمٍ « أَلَا تَتَنَفَعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِإِهَابٍ » قَبْلَ الدَّبَاغِ ؛ وَإِذَا أَحْتَمَلْنَا أَلَّا يَكُونَ مُخَالَفًا فَلَيْسَ لَنَا أَنْ نَجْعَلَهُ مُخَالَفًا ، وَهَلَيْنَا أَنْ نَسْتَعْمَلَ الْخَبْرَيْنِ مَا أَمَكْنَا ، وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكِيمٍ وَإِنْ كَانَ قَبْلَ مَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَهْرٍ كَمَا جَاءَ فِي الْخَبَرِ فَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ قِصَّةٌ مِثْلُ مِثْلِهِ وَسَمَاعُ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْهُ « أَيُّمَا إِهَابٍ دَبِغَ فَقَدْ طَهَرَ » قَبْلَ مَوْتِهِ بِجُمُعَةٍ أَوْ دُونَ جُمُعَةٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) لفظة « شهر » ساقطة من سنن أبى داود .

الثامنة — المشهور عندنا أن جلد الخنزير لا يدخل في الحديث ولا يتناوله العموم، وكذلك الكلب عند الشافعي. وعند الأوزاعي وأبي ثور: لا يطهر بالدباغ إلا جلد ما يؤكل لحمه. وروى معن بن عيسى عن مالك أنه سئل عن جلد الخنزير إذا دبغ فكرهه. قال ابن وضاح: وسمعت سُخْنُونًا يقول لا بأس به؛ وكذلك قال محمد بن عبد الحكم وداود بن علي وأصحابه؛ لقوله عليه السلام: "أَيُّمَا مَسْكٍ دَبِغَ فَقَدْ طَهَرَ". قال أبو عمر: يحتمل أن يكون أراد بهذا القول عموم الجلود المعهود الانتفاع بها، فأما الخنزير فلم يدخل في المعنى لأنه غير معهود الانتفاع بجلده، إذ لا تعمل فيه الذكاة. ودليل آخر وهو ما قاله النَّصْرُ بن شُمَيْل: إن الإهاب جلد البقر والغنم والإبل، وما عداه فإنما يقال له: جلد لا إهاب.

قلت: وجلد الكلب وما لا يؤكل لحمه أيضا غير معهود الانتفاع به فلا يطهر؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم: "أَكَلَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ" فليست الذكاة فيها ذكاة، كما أنها ليست في الخنزير ذكاة. وروى النَّسَائِيُّ عن المقدم بن معد يكرب قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير والذهب وميَّاتِ النَّمُورِ.^(١)

التاسعة — اختلف الفقهاء في الدباغ التي تطهر به جلود الميتة ما هو؟ فقال أصحاب مالك وهو المشهور من مذهبه: كل شيء دبغ الجلد من ماع أو قرظ أو شَبٍّ أو غير ذلك فقد جاز الانتفاع به. وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه، وهو قول داود. وللشافعي في هذه المسئلة قولان: أحدهما — هذا، والآخر أنه لا يطهر إلا الشَبُّ والقرظ؛ لأنه الدباغ المعهود على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وعليه خرج الخطائي — والله أعلم — ما رواه النَّسَائِيُّ عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه مرَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من قريش يجترّون شاة لهم مثل الحصان؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أخذتم إهابها" قالوا: إنها ميتة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يطهرها الماء والقرظ".

(١) المسك (بالفتح وسكون السين): الجلد. وخص بعضهم به جلد السخلة، ثم كثر حتى صار كل جلد مسكاً، واجتمع مسك ومسوك. (٢) أى عن أن تفرش جلودها على المرح والرجال للجلوس عليها لما فيه من التكبر، أولاً لأنه زى العجم، ولأن الشعر نجس لا يقبل الدباغ. (عن شرح سنن النسائي).

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ أَثَانًا ﴾ الأثاث متاع البيت ، واحدها أثاثه ؛ هذا قول أبي زيد الأنصاري . وقال الأموي : الأثاث متاع البيت ، وجمعه آتة وأث . وقال غيرهما : الأثاث جميع أنواع المال ولا واحده من لفظه . وقال الخليل : أصله من الكثرة واجتماع بعض المتاع إلى بعض حتى يكثر ؛ ومنه شعر أثيث أى كثير . وأث شعر فلان ياث أثا إذا كثر والتف ؛ قال امرؤ القيس :

وفريح يزين المتن أسود فاحم ■ أثيث كقنوا النخلة المتعشكيل

وقيل : الأثاث ما يلبس ويفترش . وقد تأثت إذا اتخذت أثانا . وعن ابن عباس رضى الله عنه « أثانا » مالا . وقد تقدم القول في الحين ؛ وهو هنا وقت غير معين بحسب كل إنسان ، إما بموته وإما بفقد تلك الأشياء التى هى أثاث . ومن هذه اللفظة قول الشاعر :

أهاجتك الظمائن يوم بانوا ■ بذى الزى الجميل من الأثاث

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكَنِينَ وَجَعَلَ لَكُم سُرُبِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسُرُبِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلُونَ** (٨١)

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ظِلَالًا ﴾ الظلال : كل ما يستظل به من البيوت والشجر . وقوله ﴿ مِّمَّا خَلَقَ ﴾ يعم جميع الأشخاص المظلة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَكَنًا ﴾ الأكنا : جمع كن ، وهو الحافظ من المطر والريح وغير ذلك ؛ وهى هنا الغيران فى الجبال ، جعلها الله عدة للخلق يأوون إليها ويتحصنون بها ويعتزلون عن الخلق فيها . وفى الصحيح أنه عليه السلام كان فى أول أمره يتعبد بغار حراء ويمكث فيه الليالى ... الحديث . وفى صحيح البخارى قال : نرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

من مكة مهاجرا هاربا من قومه فارا بدينه مع صاحبه أبى بكر حتى لحقا بغار في جبل ثور ،
فكنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما فيه عبد الله بن أبى بكر وهو غلام شاب ^(١) ثقف لَقِنَ فَيُدْخِلُ مِنْ
عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة بكاءت فلا يسمع أمرا يكادان به إلا وعاه حتى يأتيهما
بخبز ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبى بكر ^(٢) من غنم فيريهما
عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل ، وهو ابن منعتهما ورضيفهما حتى ينعق
بهما عامر بن فهيرة بغلس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالى الثلاث ... وذكر الحديث .
انفرد بإخراجه البخارى .

الثالثة — قوله تعالى : (وَجَعَلَ لَكُمُ سِرَافِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرْ) يعنى القمص ، واحدها
سربال . (وَسِرَافِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ) يعنى الدروع التى تقى الناس فى الحرب ، ومنه قول كعب
بن زهير :

شُمُّ العرانيين أبطال لبؤسهم ■ من نسج داود فى الهيحة سَرافيلُ

الرابعة — إن قال قائل : كيف قال « وجعل لكم من الجبال أكنانا » ولم يذكر السهل ،
وقال « تقيكم الحز » ولم يذكر البرد ؟ فالجواب أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب
سهل ، وكانوا أهل حر ولم يكونوا أهل برد ، فذكر لهم نعمه التى تختص بهم كما خصهم بذكر
الصوف وغيره ، ولم يذكر القطن والكتان ولا الثلج — كما تقدم — فإنه لم يكن ببلادهم ، قال معناه
عطاء الخراسانى وغيره . وأيضا : فذكر أحدهما يدل على الآخر ، ومنه قول الشاعر :

وما أدري إذا يمت أرضا ■ أريد الخير أيهما يلينى

أأخير الذى أنا أبتغيه * أم الشر الذى هو يبتغينى

الخامسة — قال العلماء : فى قوله تعالى : (وَسِرَافِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ) دليل على اتخاذ
العباد عدة الجهاد ليستعينوا بها على قتال الأعداء ، وقد لبسها النبى صلى الله عليه وسلم تقاة

(١) أى حاذق سريع الفهم . (٢) من الكيد أى يطلب لها ما فيه المكروه . (٣) أى شاة تحلب

إناء بالغداة وإناء بالعشى . (٤) الرضيف : اللبن المرصوف ، وهو الذى طرح فيه الحجارة المحاة ليذهب ونجه .

الجراحة وإن كان يطلب الشهادة، وليس للعبد أن يطلبها بأن يستسلم للخوف وللطعن باللسان والضرب بالسيوف، ولكنه يلبس لامة^(١) حرب لتكون له قوة على قتال عدوه، ويقا تل لتكون كلمة الله هي العليا، ويفعل الله بعد ما يشاء.

السادسة - قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَمُنُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ قرأ ابن محيصة وحيد «تم» بتاءين، «نعمته» رفعا على أنها الفاعل. البا قون «يم» بضم الياء على أن الله هو يمتها. و«تسلمون» قراءة ابن عباس وعكرمة «تسلمون» بفتح التاء واللام، أى تسلمون من الجراح، وإسناده ضعيف؛ رواه عباد بن العوام عن حنظلة عن شهر عن ابن عباس. البا قون بضم التاء، ومعناه تستسلمون وتنقادون إلى معرفة الله وطاعته شكرا على نعمه. قال أبو عبيد: والاختيار قراءة العامة؛ لأن ما أنعم الله به علينا من الإسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أى أعرضوا عن النظر والاستدلال والإيمان. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ أى ليس عليك إلا التبليغ، وأما الهداية فإلينا.

قوله تعالى: يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ قال السدّي: يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم، أى يعرفون نبوته ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ ويكذبونه. وقال مجاهد: يريد ما عتد الله عليهم فى هذه السورة من النعم؛ أى يعرفون أنها من عند الله وينكرونها بقولهم إنهم ورثوا ذلك عن آبائهم. وبمثله قال قتادة. وقال عون بن عبد الله: هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا، ولولا فلان ما أصبت كذا، وهم يعرفون النفع والضر من عند الله. وقال الكلبي: هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرفهم بهذه النعم كلها عرفوها وقالوا: نعم، هى كلها نعم من الله، ولكنها (١) لامة الحرب؛ أداته؛ وقد يترك الهمز تخفيفا.

بشفاعة آلهتنا . وقيل : يعرفون نعمة الله بتقبلهم فيها ، وينكرونها بترك الشكر عليها . ويحتمل
سادسا — يعرفونها في الشدة وينكرونها في الرخاء . ويحتمل سابعا — يعرفونها بأقوالهم
وينكرونها بأفعالهم . ويحتمل ثامنا — يعرفونها بقلوبهم ويحمدونها بألسنتهم ؛ نظيرها « وَبَحِّدُوا
بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ » (وَأَكْثَرَهُمُ الْكَافِرُونَ) يعنى جميعهم ؛ حسبما تقدم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) نظيره : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ
أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » وقد تقدم . (ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أى فى الاعتذار والكلام ؛ كقوله :
« وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » . وذلك حين تطبق عليهم جهنم ، كما تقدم فى أول « الحجر »
ويأتى . (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) يعنى يسترضون ، أى لا يكلفون أن يرضوا ربهم ؛ لأن الآخرة
ليست بدار تكليف ، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون . وأصل الكلمة من العتب وهى
الموجدة ؛ يقال : عتب عليه يعتب إذا وجد عليه ، فإذا فاضله ماعتب عليه فيه قيل عاتبه ،
فإذا رجع إلى مسرتك فقد أعتب ، والاسم العتبي وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى
العاتب ؛ قاله المروى . وقال النابغة :

فإن كنتَ مظلوما فعبدا ظلمته * وإن كنتَ ذا عتبي فمثلك يعتب

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ
وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا . (الْعَذَابَ) أى عذاب جهنم
بالدخول فيها . (فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى لا يمهلون ؛ إذ لا توبة لهم ثم .

(١) آية ١٤ سورة النمل . (٢) آية ٤١ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ١٩٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) آية ٣٦ سورة المرسلات .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ) أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها ؛ وذلك أن الله يبعث معبوديهم فيتبعونهم حتى يُوردوهم النار . وفى صحيح مسلم : " من كان يعبد شيئا فليَتَّبِعْهُ فَيَتَّبِعْ من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت " الحديث ، خرجه من حديث أنس ، والترمذى من حديث أبي هريرة . وفيه : " فَيُمَثِّلُ لصاحب الصليب صليبه ولصاحب التماثيل تماثيله ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون " وذكر الحديث . (١) (قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ) أى الذين جعلناهم لك شركاء . (فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ) أى ألقى إليهم الآلهة القول ، أى نطقت بتكذيب من عبدها بأنها لم تكن آلهة ، ولا أمرتهم بعبادتها ، فينطق الله الأصنام حتى تظهر عند ذلك فضيحة الكفار . وقيل : المراد بذلك الملائكة الذين عبدوهم . (وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ) يعنى المشركين ، أى استسلموا لعذابه وخضعوا لعزه . وقيل : استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أى زال عنهم ما زين لهم الشيطان وما كانوا يؤمنون من شفاعاة آلهتهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾

(١) ورد هذا الحديث فى صحيح مسلم عن أبى هريرة . راجع كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية .

(٢) راجع الحديث فى سنن الترمذى فى باب صفة الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ قال ابن مسعود : عقارب أنيابها كالنخل الطوال ، وحيات مثل أعناق الإبل . وأفاعي كأنها البخاتي^(١) تضربهم ، فتلك الزيادة . وقيل : المعنى يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار . وقيل : المعنى زدنا القادة عذابا فوق السفلة ، فأحد العذابين على كفرهم والعذاب الآخر على صدهم . ﴿ بَمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴾ في الدين من الكفر والمعصية .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَتَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ وهم الأنبياء ، شهداء على أممهم يوم القيامة بأنهم قد بلغوا الرسالة ودعواهم إلى الإيمان ، في كل زمان شهيد وإن لم يكن نبيا ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أئمة الهدى الذين هم خلفاء الأنبياء . الثاني — أنهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع أنبيائه .

قلت : فعل هذا لم تكن فترة إلا وفيها من يوحد الله ، كقُتُس بن ساعدة ، وزيد بن عمرو ابن نُفَيْل الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " يُبْعَثُ أُمَّةٌ وَحْدَهُ " ، وَسَطِيع ، وَوَرَقَةُ ابن تَوْفَل الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " رَأَيْتُهُ يَنْغَمِسُ فِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ " . فهؤلاء ومن كان مثلهم حجة على أهل زمانهم وشهيد عليهم . والله أعلم . وقوله « وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ » تقدم في البقرة والنساء .

قوله تعالى : ﴿ وَتَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ نظيره : « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقد تقدم ، فليُنظر هناك . وقال مجاهد : تبينا للحلال والحرام .

(١) البخاتي : جمال طوال الأعناق . (٢) هو كاهن بني ذئب ، كان يتكهن في الجاهلية ، واسمه : ربيع بن ربيعة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٩ طبع أوربا) . (٣) راجع ج ٢ ص ١٥٤ طبعة ثانية و ج ٥ ص ١٩٧ طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ٦ ص ٤١٩ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** ﴿٩٠﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ)** روى عن عثمان بن مظعون أنه قال : لما نزلت هذه الآية قرأتها على علي بن أبي طالب رضى الله عنه فتعجب فقال : يا آل طالب ، اتبعوه تفلاحوا ، فوالله إن الله أرسله ليأمركم بمكارم الأخلاق . وفي حديث — إن أبا طالب لما قيل له : إن ابن أخيك زعم أن الله أنزل عليه « **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** » الآية ، قال : اتبعوا ابن أخى ، فوالله إنه لا يأمر إلا بحاسن الأخلاق . وقال عكرمة : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الوليد بن المغيرة ■ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** » إلى آخرها ، فقال : يا بن أخى أعد ! فأعاد عليه فقال : والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أصله لمؤريق ، وأعلاه لمثمر ، وما هو بقول بشر ! وذكر الغزنوى أن عثمان بن مظعون هو القارئ . قال عثمان : ما أسلمت ابتداءً إلا حياءً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية وأنا عنده فاستقر الإيمان في قلبي ، فقرأتها على الوليد بن المغيرة فقال : يا بن أخى أعد ! فأعدت فقال : والله إن له لحلاوة ، ... وذكر تمام الخبر . وقال ابن مسعود : هذه أجمع آية في القرآن خير يمثل ، ولشر يحتنب . وحكى النقاش قال : يقال زكاة العدل الإحسان ، وزكاة القدرة العفو ، وزكاة الغنى المعروف ، وزكاة الجاه كتب الرجل إلى إخوانه .

الثانية — اختلف العلماء في تأويل العدل والإحسان ؛ فقال ابن عباس : العدل لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض . وقيل : العدل الفرض ، والإحسان النافلة . وقال سفيان بن عيينة : العدل ها هنا استواء السرية ، والإحسان أن تكون السرية أفضل من العلانية . علي بن أبي طالب : العدل الإنصاف ، والإحسان التفضل . قال ابن عطية :

العدل هو كل مفروض من عقائد وشرائع في أداء الأمانات، وترك الظلم والإنصاف، وإعطاء الحق . والإحسان هو فعل كل مندوب إليه؛ فمن الأشياء ما هو كله مندوب إليه، ومنها ما هو فرض، إلا أن حدّ الإجزاء منه داخل في العدل، والتكامل الزائد على الإجزاء داخل في الإحسان . وأما قول ابن عباس ففيه نظر؛ لأن أداء الفرائض هي الإسلام حسبما فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل، وذلك هو العدل، وإنما الإحسان التكميلات والمندوب إليه حسبما يقتضيه تفسير النبي صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال جبريل بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك». فإن صح هذا عن ابن عباس فإنما أراد الفرائض مكملة . وقال ابن العربي: العدل بين العبد وبين ربه إيثار حقه تعالى على حظ نفسه، وتقديم رضاه على هواه، والاجتناب للزواج والامتنال للأوامر . وأما العدل بينه وبين نفسه فمنعها مما فيه هلاكها؛ قال الله تعالى: «وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ» وعزوب الأطماع عن الاتباع، ولزوم القناعة في كل حال ومعنى . وأما العدل بينه وبين الخلق فبذل النصيحة، وترك الخيانة فيما قلّ وكثُر، والإنصاف من نفسك لهم بكل وجه، ولا يكون منك إساءة إلى أحد بقول ولا فعل لا في سر ولا في علن، والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى، وأقل ذلك الإنصاف وترك الأذى .

قلت: هذا التفصيل في العدل حسنٌ وعدل، وأما الإحسان فقد قال علماءنا: الإحسان مصدر أحسن يُحسن إحساناً . ويقال على معنيين: أحدهما متعد بنفسه؛ كقولك: أحسنت كذا، أي حسنته وجمّلته، وهو منقول بالهمزة من حسن الشيء . وثانيهما متعد بحرف جرب؛ كقولك: أحسنت إلى فلان، أي أوصلت إليه ما ينتفع به .

قلت: وهو في هذه الآية مراد بالمعنيين معاً؛ فإنه تعالى يحب من خلقه إحسان بعضهم إلى بعض، حتى أن الطائر في سجنك والسنور في دارك لا ينبغي أن تقصر تعهده بإحسانك . وهو تعالى غني عن إحسانهم، ومنه الإحسان والنعم والفضل والمنن . وهو في حديث جبريل

بالمعنى الأول لا بالثاني ؛ فإن المعنى الأول راجع إلى إتقان العبادة ومراعاتها بآدائها المصححة والممكّلة ، ومراقبة الحق فيها ، واستحضار عظمته وجلاله حالة الشروع وحالة الاستمرار . وهو المراد بقوله ” أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك “ . وأرباب القلوب في هذه المراقبة على حالين : أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق فكأنه يراه . ولعلّ النبيّ صلى الله عليه وسلم أشار إلى هذه الحالة بقوله : ” وجعلت قرة عيني في الصلاة “ . وثانيهما — لا تنتهي إلى هذا ، لكن يغلب عليه أن الحق سبحانه مطلع عليه ومشاهد له ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ . وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ » ^(١) وقوله : « إِلَّا كَأَنَّكُمْ شُهودًا إِذْ تُبَيَّنُّونَ فِيهِ » ^(٢) .

الثالثة — قوله تعالى : « وَإِنِّي إِذْ ذُكِّرْتُ بِسُورَةِ الزُّمَرِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ » ^(٣) . وهذا من باب عطف المندوب على الواجب ، وبه استدلل الشافعيّ في إيجاب إيتاء المكتّبات ؛ على ما يأتي بيانه . وإنما خص ذا القربى لأن حقوقهم أؤكد وصلتهم أوجب ؛ لتأكيد حق الرّحم التي اشتق الله أسمها من اسمه ، وجعل صلتها من صلته ، فقال في الصحيح : ” أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك “ . ولا سيما إذا كانوا فقراء .

الرابعة — قوله تعالى : « وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ » ^(٤) الفحشاء : الفحش ، وهو كل قبيح من قول أو فعل . ابن عباس : هو الزنى . والمنكر : ما أنكره الشرع بالنهي عنه ، وهو يعم جميع المعاصي والردائل والدناءات على اختلاف أنواعها . وقيل هو الشرك . والبغي : هو الكبر والظلم والحقد والتعدّي ؛ وحقيقته تجاوز الحد ، وهو داخل تحت المنكر ، لكنه تعالى خصه بالذكراهما به لشدة ضرره . وفي الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : ” لا ذنب أسرع عقوبةً من بغي “ . وقال عليه السلام : ” الباغى مصروع “ . وقد وعد الله من بُغِيَ عليه بالنصر . وفي بعض الكتب المنزلة : لو بُغِيَ جبل على جبل لجعل الباغي منهما دكّا .

(١) آية ٢١٨ سورة الشعراء . (٢) آية ٦١ سورة يونس . (٣) آية ٢٦ سورة الإسراء .

(٤) راجع صحيح البخاري في كتاب التفسير في سورة محمد وكتاب الأدب والتوحيد ؛ وصحيح مسلم في كتاب الأدب .

الخامسة — ترجم الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري في صحيحه فقال : (باب قول الله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » ، وقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » ، « ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ » ، وترك إثارة الشر على مسلم أو كافر) ثم ذكر حديث عائشة في سحر ليليد ابن الأعصم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطال : فتأول رضى الله عنه من هذه الآيات ترك إثارة الشر على مسلم أو كافر؛ كما دلّ عليه حديث عائشة حيث قال عليه السلام : «أما الله فقد شفانى وأما أنا فأكره أن أثير على الناس شرا» . ووجه ذلك — والله أعلم — أنه تأول في قول الله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » النذب بالإحسان إلى المسمى وترك معاقبته على إساءته . فإن قيل : كيف يصح هذا التأويل في آيات البغى . قيل : وجه ذلك — والله أعلم — أنه لما أعلم الله عباده بأن ضرر البغى ينصرف على الباغى بقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » وضمن تعالى نصرة من بُغِيَ عليه ، كان الأولى بمن بغى عليه شكر الله على ما ضمن من نصره ومقابلة ذلك بالعفو عمن بغى عليه ؛ وكذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم باليهودى الذى سحره ^(١) وقد كان له الانتقام منه بقوله : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ^(٢) » . ولكن أثر الصفح أخذا بقوله : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ^(٣) » .

السادسة — تضمنت هذه الآية الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وقد تقدم القول ^(٣) فيها . روى أن جماعة رفعت عاملها إلى أبى جعفر المنصور العباسى ، فحاجّها العامل وغلّبا ، بأنهم لم يُثبتوا عليه كبير ظلم ولا جور في شيء ؛ فقام فتى من القوم فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، وإنه عدل ولم يحسن . قال : فمجب أبو جعفر من إصابته وعزل العامل .

(١) آية ١٢٦ من هذه السورة . (٢) آية ٤٣ سورة الشورى . (٣) راجع ج ١ ص ٤٧
طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ) لفظٌ عام لجميع ما يُعقد باللسان ويلتزمه الإنسان من بيع أوصلة أو موافقة في أمر موافق للديانة . وهذه الآية مضمن قوله « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » لأن المعنى فيها : افعلوا كذا، واتموا عن كذا؛ فعطف على ذلك التقدير . وقد قيل : إنها نزلت في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام . وقيل : نزلت في التزام الحلف الذي كان في الجاهلية وجاء الإسلام بالوفاء به؛ قاله قتادة ومجاهد وآبن زيد . والعموم يتناول كل ذلك كما بيناه . روى الصحيح عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا حلف في الإسلام وأيماء حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة " يعني في نصرة الحق والقيام به والمواساة . وهذا كنجو حلف الفضول الذي ذكره آبن إسحاق قال : اجتمعت قبائل من قريش في دار عبد الله بن جُدعان لشرفه ونسبه ، فتعاقدوا وتعاهدوا على ألا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو غيرهم إلا قاموا معه حتى تُردَّ عليه مظلمته ؛ فسَمِت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ، أى حلف الفضائل . والفضول هنا جمع فضل للكثرة كفلاس وفلوس . روى آبن إسحاق عن آبن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد شهدت في دار عبد الله بن جُدعان حلفا ما أحب أن لى به حمر النعم لو أدعى به في الإسلام لأجبت " . وقال آبن إسحاق : تحامل الوليد بن عُتبة على حسين بن عليّ في مال له ، لسلطان الوليد فإنه كان أميرا على المدينة ؛ فقال له حسين بن عليّ : أحلف بالله لتُنصفني من حقّي أو لأخذت سيفي ثم لأقومنّ في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأدعوت بحلف الفضول . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف والله لئن دعانا لأخذنّ سيفي ثم لأقومنّ معه حتى ينتصف من حقه أو نموت جميعا . وبلغت المسور بن مخرمة فقال مثل ذلك . وبلغت

(١) في سيرة ابن هشام : « لشرفه وسنه » . (٢) في سيرة ابن هشام : « لئن دعا به » .

عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فقال مثل ذلك . فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه . قال العلماء : فهذا الحلف الذي كان في الجاهلية هو الذي شدّه الإسلام وخصّه النبي عليه الصلاة والسلام من عموم قوله : " لا حلف في الإسلام " . والحكمة في ذلك أن الشرع جاء بالانتصار من الظالم وأخذ الحق منه وإيصاله إلى المظلوم ، وأوجب ذلك بأصل الشريعة إيجابا عاما على من قدر من المكلفين ، وجعل لهم السبيل على الظالمين فقال تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١) » . وفي الصحيح : " أنصر أخاك ظالما أو مظلوما " قالوا : يا رسول الله ، هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما ؟ قال : " تأخذ على يديه — في رواية : تمنعه من الظلم — فإن ذلك نصره " . وقد تقدّم قوله عليه السلام : " إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده " .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) يقول بعد تشديدها وتغليظها ، يقال : توكيد وتأكيد ، ووكد وأكد ، وهما لغتان .

الثالثة — قوله تعالى : (وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) يعني شهيدا . ويقال حافظا ، ويقال ضامنا . وإنما قال « بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فرقا بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك : التوكيد هو حلف الإنسان في الشيء الواحد مرارا ، يردّد فيه الأيمان ثلاثا أو أكثر من ذلك ، كقوله : والله لا أنقصه من كذا ، والله لا أنقصه من كذا ، والله لا أنقصه من كذا . قال : فكفارة ذلك واحدة مثل كفارة اليمين . وقال يحيى بن سعيد : هي العهود ، والعهد يمين ، ولكن الفرق بينهما أن العهد لا يكفر . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ أَسْتِهِ بِقَدْرِ غَدْرَتِهِ يَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ " . وأما اليمين بالله فقد شرع الله سبحانه فيها الكفارة بخصلة واحدة ، وحلّ ما انعقدت عليه اليمين . وقال ابن عمر : التوكيد هو أن يحلف مرتين ، فإن حلف واحدة فلا كفارة فيه . وقد تقدّم في المسألة ^(٢) .

(١) آية ٤٢ سورة الشورى . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا^ج تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنْ كُنْتُمْ تُبْلَوْنَ^ج اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا^ج ﴾ النقض والنكث واحد، والاسم النكث والنقض، والجمع الأنكاث . فشبهت هذه الآية الذي يحلف ويعاهد ويرم عهده ثم ينقضه بالمرأة تغزل غزلها وتفتله مُحْكَمًا ثم تَحْلُهُ . ويروى أن امرأة حمقاء كانت بمكة تسمى رَيْطَةَ بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة كانت تفعل ذلك، فبها وقع التشبيه، قاله الفراء، وحكاه عبد الله بن كثير والسُّدِّي ولم يسمي المرأة . وقال مجاهد وقتادة : وذلك ضَرْبٌ مِثْلُ، لا على امرأة معينة . و «أنكاثا» نصب على الحال . والدَّخَلَ : الدَّخَلَ والخلدية والغش . قال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن صحيحا فهو دَخَلَ . ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ قال المفسرون : نزلت هذه الآية في العرب الذين كانت القبيلة منهم إذ حالفت أخرى ، ثم جاءت إحداهما قبيلة كثيرة قوية فداخلتها غدرت الأولى ونقضت عهدها ورجعت إلى هذه الكبرى — قاله مجاهد — فقال الله تعالى : لا تنقضوا العهود من أجل أن طائفة أكثر من طائفة أخرى أو أكثر أموالا فتنقضون أيمانكم إذا رأيتم الكثرة والسعة في الدنيا لأعدائكم المشركين . والمقصود النهي عن العُود إلى الكفر بسبب كثرة الكفار وكثرة أموالهم . وقال الفراء : المعنى لا تغدروا بقوم لقلتهم وكثرتكم أو لقلتكم وكثرتهم ، وقد عززتموهم بالإيمان . ﴿ أَرْبَى ﴾ أى أكثر؛ من رَبَا الشيء يربو إذا كثر . والضمير في « به » يحتمل أن يعود على الوفاء الذي أمر الله به . ويحتمل أن يعود على الرباء ؛ أى أن الله تعالى ابتلى عباده بالتحاسد وطلب بعضهم الظهور على بعض، واختبرهم بذلك ليرى من يجاهد نفسه فيخالفها ممن يتبعها ويعمل بمقتضى هواها ؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُبْلَوْنَ^ج اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ من البعث وغيره .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^ج وَلِتُسْعَلَنْ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ((وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً)) أى على ملة واحدة . ((وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ)) بخذلانه إياهم ؛ عدلاً منه فيهم . ((وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)) بتوفيقه إياهم ؛ فضلاً منه عليهم ، ولا يُسأل عما يفعل بل تسألون أتم . والآية ترد على أهل القدر كما تقدم . واللام في « وليبينن ولتسعلن » مع النون المشددة يدلان على قسم مضمر ، أى والله ليبينن لكم ولتسعلن .

قوله تعالى : وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ((وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ)) كرر ذلك تأكيداً . ((فَتَرِلَ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا)) مبالغة في النهي عنه لعظم موقعه في الدين وتردده في معاشرات الناس ؛ أى لا تعقدوا الأيمان بالانطواء على الخديعة والفساد فتَرِلَ قدم بعد ثبوتها ، أى عن الأيمان بعد المعرفة بالله . وهذه استعارة للمستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه ؛ لأن القدم إذا زَلَّتْ نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر ؛ ومن هذا المعنى قول كثير :

* فلما توافينا ثَبَّتْ وَزَلَّتْ *

والعرب تقول لكل مبتلى بعد عافية أو ساقط في ورطة : زَلَّتْ قدمه ؛ كقول الشاعر :

سَمِينَعُ مِنْكَ السَّبْقُ إِنْ كُنْتَ سَابِقًا * وَتَقْتُلُ إِنْ زَلَّتْ بِكَ الْقَدَمَانِ

ويقال لمن أخطأ في شيء : زَلَّ فيه . ثم توعد تعالى بعدد عذاب في الدنيا وعذاب عظيم في الآخرة . وهذا الوعيد إنما هو فيمن نقض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن من حاهده ثم نقض عهده خرج عن الإيمان ، ولهذا قال : ((وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ)) أى بصددكم . وذوقُ السوء في الدنيا هو ما يحل بهم من المكروه .

قوله تعالى : وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ نهي عن الرشا وأخذ الأموال على نقض العهد ، أى لا تنقضوا عهودكم لعرض قليل من الدنيا . وإنما كان قليلا وإن كثرت لأنه مما يزول ، فهو على التحقيق قليل ، وهو المراد بقوله : « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ » فبين الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفد وتحول ، وما عند الله من مواهب فضله ونعيم جنته ثابت لا يزول لمن وفى بالعهد وثبت على العقد . ولقد أحسن من قال :

المالُ ينفدُ حِلَّهُ وحرامه * يوما وتبقى في غيد آثامه

ليس التقيُّ بمتقي لإلهه * حتى يطيب شرابه وطعامه ^(١)

آخر :

هَبِ الدنيا تساق إليك عَفْوًا * أليس مصير ذاك إلى انتقال

وما دنياك إلا مثلُ قِيءٍ * أظلك ثم آذن بالزوال

قوله تعالى : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ أى على الإسلام والطاعات وعن المعاصي . ﴿ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى من الطاعات ، وجعلها أحسن لأن ما عداها من الحسن مباح ، والجزاء إنما يكون على الطاعات من حيث الوعد من الله . وقرأ عاصم وابن كثير « وَلَنَجْزِيَنَّ » بالنون على التعظيم . الباؤون بالياء . وقيل : إن هذه الآية « وَلَا تَشْتَرُوا » إلى هنا نزلت في امرئ القيس بن عابس الكندي وخصمه ابن أسوع ، اختصما في أرض فأراد امرؤ القيس أن يحلف فلما سمع هذه الآية نكل وأقرله بحقه ، والله أعلم .

(١) في نسخ الأصل : * ليس التقي بمن يميز بأهله *

والنصيب عن أدب الدنيا والدين ص ٢١٢ طبع بولاق . (٢) الذى فى كتب الصحابة فى ترجمة امرئ القيس ابن عابس أنه ربيعة بن عيدان . وقال صاحب كتاب الإصابة فى ترجمة عيدان بن أسوع : « ذكر مقاتل فى تفسيره أنه الذى حاصر امرأ القيس بن عابس الكندي فى أرضه ، وفيه نزلت « إن الذين يشترون بعهد الله ... » الآية .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾ شرط وجوابه . وفي الحياة الطيبة خمسة أقوال : الأول — أنه الرزق الحلال ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء والضحاك . الثاني — القناعة ؛ قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه ، ورواه الحكم عن عكرمة عن ابن عباس ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الثالث — توفيقه إلى الطاعات فإنها تؤديه إلى رضوان الله ؛ قال معناه الضحاك . وقال أيضا : من عمل صالحا وهو مؤمن في فاقة وميسرة لحياته طيبة ، ومن أعرض عن ذكر الله ولم يؤمن بربه ولا عمل صالحا فمعيشتة ضنك لا خير فيها . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : هي الجنة ، وقاله الحسن ، وقال : لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة . وقيل هي السعادة ، روى عن ابن عباس أيضا . وقال أبو بكر الوراق : هي حلاوة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي أن يترفع عن العبد تديره ويرد تديره إلى الحق . وقال جعفر الصادق : هي المعرفة بالله ، وصدق المقام بين يدي الله . وقيل : الاستغناء عن الخلق والافتقار إلى الحق . وقيل : الرضا بالقضاء . ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ أي في الآخرة . ﴿بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ . وقال « فلنحيينه » ثم قال « ولنجزينهم » لأن « من » يصلح للواحد والجمع ، فأعاد مرة على اللفظ ومرة على المعنى ؛ وقد تقدم . وقال أبو صالح : جلس ناس من أهل التوراة وناس من أهل الإنجيل وناس من أهل الأوثان ، فقال هؤلاء : نحن أفضل ، وقال هؤلاء : نحن أفضل ؛ فترلت .

قوله تعالى : فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾

فيه مسألة واحدة — وهي أن هذه الآية متصلة بقوله : « وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ » فإذا أخذت في قراءته فاستعذ بالله من أن يعرض لك الشيطان فيصدك عن

تدبره والعمل بما فيه ؛ وليس يريد استعذ بعد القراءة ؛ بل هو كقولك : إذا أكلت فقل
بسم الله ؛ أى إذا أردت أن تأكل . وقد روى جبير بن مطعم عن أبيه قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة قال : " اللهم إني أعوذ بك من الشيطان من همزه
ونفخه ونفثه ^(١) " . وروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته
قبل القراءة . قال الكيكا الطبري : ونقل عن بعض السلف التعوذ بعد القراءة مطلقا ، احتجاجا
بقوله تعالى : « فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » ولا شك أن ظاهر
ذلك يقتضي أن تكون الاستعاذة بعد القراءة ؛ كقوله تعالى : « فإذا قضيتُم الصلاة فاذكروا
الله قياما وقعودا ^(٢) » . إلا أن غيره محتمل ، مثل قوله تعالى : « وإذا قلم فاعبدوا ^(٣) » وإذا
سألتموهن متاعا فاسألهن من وراء حجاب ^(٤) » وليس المراد به أن يسألها من وراء حجاب بعد
سؤال متقدم . ومثله قول القائل : إذا قلت فأصدق ، وإذا أحرمت فاعتسل ؛ يعنى قبل
الإحرام . والمعنى في جميع ذلك : إذا أردت ذلك ؛ فكذلك الاستعاذة . وقد تقدم هذا المعنى ،
وتقدم القول في الاستعاذة مستوفى ^(١٥) .

قوله تعالى : إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ
مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بالإغواء والكفر ، أى ليس
لك قدرة على أن تجعلهم على ذنب لا يغفر ؛ قاله سفيان . وقال مجاهد : لا حجة له على
ما يدعوهم إليه من المعاصي . وقيل : إنه ليس له عليهم سلطان بحال ؛ لأن الله تعالى صرف

(١) الهمز : النخس والغمز ، وكل شيء دفعته فقد همزته . والنفخ : الكبر ؛ لأن المتكبر يتعظم ويجمع نفسه
ونفسه فيحتاج أن ينفخ . والنفث : قال ابن الأنبار : جاء تفسيره في الحديث أنه الشعر ؛ لأنه ينث من الفم .

(٢) آية ١٠٣ سورة النساء . (٣) آية ١٥٢ سورة الأنعام . (٤) آية ٥٣ سورة الأحزاب .

(٥) راجع ج ١ ص ٨٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(١) سلطانهم عليهم حين قال عدو الله إبليس لعنه الله « ولأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين » قال الله تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين » . قلت : قد بينا أن هذا عام يدخله التخصيص ، وقد أغوى آدم وحواء عليهما السلام بسلطانه ، وقد شوش على الفضلاء أوقاتهم بقوله : من خلق ربك ؟ حسبا تقدم في آخر الأعراف بيانه . (٢) « إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ » أى يطيعونه . يقال : توليته أى أطعته ، وتوليت عنه ، أى أعرضت عنه . « وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ » أى بالله ، قاله مجاهد والضحاك . وقيل : يرجع ■ به « إلى الشيطان ؛ قاله الربيع بن أنس والفتي . والمعنى : والذين هم من أجله مشركون . يقال : كفرت بهذه الكلمة ، أى من أجلها . وصار فلان بك علما ، أى من أجلك . أى والذي تولى الشيطان مشركون بالله .

قوله تعالى : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ »

قوله تعالى : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ » قيل : المعنى بدلنا شريعة متقدمة بشريعة مستأنفة ؛ قاله ابن بحر . مجاهد : أى رفعنا آية وجعلنا موضعها غيرها . وقال الجمهور : نسخنا آية بآية أشد منها عليهم . والنسخ والتبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه . وقد تقدم الكلام في النسخ في البقرة مستوفى . (٣) « قَالُوا » يريد كفار قريش . « إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ » أى كاذب محتاق ، وذلك لما رأوا من تبديل الحكم . فقال الله : « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله شرع الأحكام وتبديل البعض ببعض . وقوله : « قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ »

(١) آية ٣٩ وما بعدها سورة الحجر . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٨ (٣) راجع ج ٢ ص ٦١ وما بعدها طبعة ثانية .

الْقُدْسِ) يعني جبريل، نزل بالقرآن كله ناسخه ومنسوخه . وروى بإسناد صحيح عن عامر الشعبي قال : وُكِّلَ إسماعيل بن محمد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين، فكان يأتيه بالكلمة والكلمة، ثم نزل عليه جبريل بالقرآن . وفي صحيح مسلم أيضا أنه نزل عليه بسورة « الحمد » ملك لم ينزل إلى الأرض قط . كما تقدم في الفاتحة بيانه . (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أى من كلام ربك . (لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا) أى بما فيه من الحجج والآيات . (وَهُدًى) أى وهو هدى . (وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) اختلف في أسم هذا الذى قالوا إنما يعلمه ؛ فقيل : هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر، كان نصرانيا فأسلم ؛ وكانوا إذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما مضى وما هو آت مع أنه أمي لم يقرأ قالوا : إنما يعلمه جبر وهو أعجمي ؛ فقال الله تعالى : (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى كيف يعلمه جبر وهو أعجمي هذا الكلام الذى لا يستطيع الإنس والجن أن يعارضوا منه سورة واحدة فما فوقها . وذكر النقاش أن مولى جبر كان يضربه ويقول له : أنت تعلم مجدا، فيقول : لا والله ، بل هو يعلمنى ويهدىنى . وقال ابن إسحاق : كان النبي صلى الله عليه وسلم — فيما بلغنى — كثيرا ما يجلس عند المروة إلى غلام نصراني يقال له جبر، عبد بنى الحضرمي ، وكان يقرأ الكتب ، فقال المشركون : والله ما يعلم مجدا ما يأتي به إلا جبر النصراني . وقال عكرمة : اسمه يعيش عبد بنى الحضرمي ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقنه القرآن ؛ ذكره الماوردي . وذكر الثعلبي عن عكرمة وقتادة أنه غلام لبنى المغيرة اسمه يعيش ، وكان يقرأ الكتب الأعجمية ، فقالت قريش : إنما يعلمه بشر ، فترلت . المهدوي عن عكرمة :

(١) راجع ج ١ ص ١١٦ طبعة ثانية أو الثالثة .

هو غلام لبنى عامر بن لؤى ، واسمه يعيش . وقال عبد الله بن مسلم الحضرمي : كان لنا غلامان نصرانيان من أهل عين التمر، اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر . كذا ذكر الماوردي والقشيري والثعلبي ؛ إلا أن الثعلبي قال : يقال لأحدهما نبت ويكنى أبا فكيهة ، والآخر جبر ، وكانا صيقلين^(١) يعملان السيوف ؛ وكانا يقرأان كتابا لهم . الثعلبي : يقرأان التوراة والإنجيل . الماوردي والمهدوي : التوراة . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترجمهما ويسمع قراءتهما ، وكان المشركون يقولون : يتعلم منهما ، فأنزل الله هذه الآية وأكذبهم . وقيل : عنوا سلمان الفارسي رضى الله عنه ؛ قاله الضحاك . وقيل : نصرانيا بمكة أسمه بلعام ، وكان غلاما يقرأ التوراة ؛ قاله ابن عباس . وكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه ويخرج من عنده ، فقالوا : إنما يعلمه بلعام . وقال القتبي : كان بمكة رجل نصراني يقال له أبو ميسرة يتكلم بالرومية ، فرما قعد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الكفار : إنما يتعلم محمد منه ، فزلت . وفي رواية أنه عداس غلام عتبة بن ربيعة . وقيل : عابس غلام حويط بن عبد العزى ويسار أبو فكيهة مولى ابن الحضرمي ، وكانا قد أسلما . والله أعلم .

قلت : والكل محتمل ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم ربما جلس إليهم في أوقات مختلفة ليعلمهم مما علمه الله ، وكان ذلك بمكة . وقال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ؛ لأنه يجوز أن يكونوا أومئوا إلى هؤلاء جميعا ، وزعموا أنهم يعلمونه .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك من أنه سلمان ففيه بعد ؛ لأن سلمان إنما أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وهذه الآية مكية . (لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي) (الإلحاد : الميل ؛ يقال : لحد وألحد ، أى مال عن القصد . وقد تقدم في الأعراف . وقرأ حمزة « يُلْحِدُونَ » بفتح الياء والحاء ؛ أى لسان الذي يميلون إليه ويشيرون أعجمي . والعجمة : الإخفاء وضد البيان . ورجل أعجم وأمرأة عجماء ، أى لا يفصح ؛ ومنه عجم الذنب لاستتاره . والعجماء :

(١) الصيقل : شحاذ السيوف وجلادها . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٢٨ طبعة أولى أو ثمانية .

البيمة؛ لأنها لا توضح عن نفسها . وأعجمت الكتاب أى أزلت عجمته . والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بكلامهم أعجميا . وقال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة وإن كان من العرب ، والأعجمى أو العجمى الذى أصله من العجم . وقال أبو على : الأعجمى الذى لا يفصح ، سواء كان من العرب أو من العجم ، وكذلك الأعجم والأعجمى المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً . وأراد باللسان القرآن ؛ لأن العرب تقول للقصيدَة والبيت : لسان ؛ قال الشاعر :

لسانُ الشرّ تَهْدِيها إلينا * وَخُنْتُ وما حَسَبْتُكَ أنْ تَخُونَا

يعنى باللسان القصيدة . (وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) أى أفصح ما يكون من العربية .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) أى هؤلاء المشركون الذين لا يؤمنون بالقرآن . (لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٤٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) هذا جواب وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالآفراء . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ) هذا مبالغة فى وصفهم بالكذب ؛ أى كل كذب قليل بالنسبة إلى كذبهم . ويقال : كذب فلان ولا يقال إنه كاذب ؛ لأن الفعل قد يكون لازماً وقد لا يكون لازماً . فأما النعت فيكون لازماً ولهذا يقال : عصى آدمُ ربّه ففوّى ، ولا يقال : إنه عاصٍ غاوٍ . فإذا قيل : كذب فلان فهو كاذب ، كان مبالغة فى الوصف بالكذب ؛ قاله القشيري .

قوله تعالى : مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٢٠﴾

فيه إحدى وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ) هذا متصل بقوله تعالى : « ولا تنقضُوا الأيمان بعد توكيدها » فكان مبالغة في الوصف بالكذب ؛ لأن معناه لا تردوا عن بيعة الرسول صلى الله عليه وسلم . أى من كفر من بعد إيمانه وأرتد فعليه غضب الله . قال الكلبي : نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح ومقيس بن صُباية وعبد الله بن خَطَل^١ ، وقيس بن الوليد بن المغيرة ، كفروا بعد إيمانهم . ثم قال : (إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ) . وقال الزجاج : « من كفر بالله من بعد إيمانه » بدل ممن يفترى الكذب ؛ أى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ؛ لأنه رأى الكلام إلى آخر الاستثناء غير تام فعلقه بما قبله . وقال الأخفش : « مَنْ » ابتداء وخبره محذوف ، اكتفى منه بنحو « من » الثانية ؛ كقولك : مَنْ يأتنا مَنْ يحسن نكرمه .

الثانية — قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ) هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر ، في قول أهل التفسير ؛ لأنه قارب بعض ما ندبوه إليه . قال ابن عباس : أخذه المشركون وأخذوا أباه وأمه سُمَيَّةَ وَصُهَيْبًا وَبِلَالًا وَخَبَّابًا وَسَلَمًا فَعَذَّبُوهُمْ ، وَرُبِطَتْ سُمَيَّةُ بَيْنَ بَعِيرَيْنِ وَوُجِئَ قُبُلُهَا بِحَرَبَةٍ ، وَقِيلَ لَهَا إِنَّكَ أَسْلَمْتَ مِنْ أَجْلِ الرِّجَالِ ؛ فَقَتَلَتْ وَقَتَلَ زَوْجُهَا يَاسِرٌ ، وَهُمَا أَوَّلُ قَتِيلَيْنِ فِي الْإِسْلَامِ . وَأَمَّا عَمَّارٌ فَأَعْطَاهُمْ مَا أَرَادُوا بِلِسَانِهِ مُكْرَهَا ، فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَيْفَ تَجِدُ قَلْبَكَ ؟ » قَالَ : مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فَإِنْ عَادُوا فَعُدَّ » . وَرَوَى مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : أَوَّلُ شَهِيدَةٍ فِي الْإِسْلَامِ أُمُّ عِمْرَانَ ، قَتَلَهَا أَبُو جَهْلٍ ، وَأَوَّلُ

(١) في الأصول : « عبد الله بن أنس بن خطل » وهو تحريف .

شهيد من الرجال مهجع مولى عمر . وروى منصور أيضا عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وبلال ، وخبّاب ، وصهيب . وعمار ، وسميّة أمّ عمار . فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه أبو طالب ، وأما أبو بكر فمنعه قومه ، وأخذوا الآخرين فألبسوه أدراع الحديد ، ثم صهروهم في الشمس حتى بلغ منهم الجهد كل مبلغ من حر الحديد والشمس ، فلما كان من العشي أتاهم أبو جهل ومعه حربة ، فجعل يسبهم ويوبخهم ، وأتى سميّة فجعل يسبها ويرفث^(١) ، ثم طعن فرجها حتى خرجت الحربة من فيها فقتلها ، رضى الله عنها . قال : وقال الآخرون ما سئلوا ؛ إلا بلالا فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فجعلوا يعذبونه ويقولون له : ارجع عن دينك ، وهو يقول أحد أحد حتى ملّوه ، ثم كتفوه وجعلوا في عنقه حبلا من ليف ، ودفعوه إلى صبيانهم يلعبون به بين أخشي^(٢) مكة حتى ملّوه وتركوه ، قال فقال عمار : كلنا تكلم بالذي قالوا — لولا أن الله تداركنا — غير بلال فإنه هانت عليه نفسه في الله ، فهان على قومه حتى ملّوه وتركوه . والصحيح أن أبا بكر اشترى بلالا فأعتقه . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد أن ناسا من أهل مكة آمنوا ، فكتب إليهم بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالمدينة : أن هاجروا إلينا ، فإننا لا نراكم منا حتى تهاجروا إلينا ، فخرجوا يريدون المدينة حتى أدركتهم قريش بالطريق ، ففتنوهم فكفروا مكهين ، ففهم نزلت هذه الآية . ذكر الروايتين عن مجاهد إسماعيل بن إسحاق . وروى الترمذي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما خير عمار بين أمرين إلا اختار أرسدهما “ هذا حديث حسن غريب . وروى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الجنة تشناق إلى ثلاثة على وعمار وسلمان بن ربيعة “ . قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن صالح .

الثالثة — لما سمح الله عز وجل بالكفر به وهو أصل الشريعة عند الإكراه ولم يؤاخذ به ، حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلّها ، فإذا وقع الإكراه عليها لم يؤاخذ به ولم يترتب

(١) الرفث : الفحش من القول . (٢) الأخشيان : الجبلان المطيفان بمكة ؛ وهما أبو قيس والأحر.

عليه حكم ؛ وبه جاء الأثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم : "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه" الحديث . والخبر وإن لم يصح سنده فإن معناه صحيح باتفاق من العلماء ؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي . وذكر أبو محمد عبد الحق أن إسناده صحيح ، قال : وقد ذكره أبو بكر الأصيلي في الفوائد وابن المنذر في كتاب الإقناع .

الرابعة — أجمع أهل العلم على أن من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل ، أنه لا إثم عليه إن كفر وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولا تبين منه زوجته ولا يحكم عليه بحكم الكفر ؛ هذا قول مالك والكوفيين والشافعي ؛ غير محمد بن الحسن فإنه قال : إذا أظهر الشرك كان مرتدا في الظاهر ، وفيما بينه وبين الله تعالى على الإسلام ، وتبين منه أمراته ولا يصلي عليه إن مات ، ولا يرث أباه إن مات مسلما . وهذا قول يردده الكتاب والسنة ، قال الله تعالى : «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ» الآية . وقال : «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً» ^(١) وقال : «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ» ^(٢) الآية . وقال : «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ» الآية . فعذر الله المستضعفين الذين يمتنعون من ترك ما أمر الله به ، والمكره لا يكون إلا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما أمر به ؛ قاله البخاري .

الخامسة — ذهب طائفة من العلماء إلى أن الرخصة إنما جاءت في القول ، وأما في الفعل فلا رخصة فيه ، مثل أن يكرهوا على السجود لغير الله أو الصلاة لغير القبلة ، أو قتل مسلم أو ضربه أو أكل ماله ، أو الزنى وشرب الخمر وأكل الربا ؛ يروى هذا عن الحسن البصري ، رضى الله عنه . وهو قول الأوزاعي وسحنون من علمائنا . وقال محمد بن الحسن : إذا قيل للأسير : أسجد لهذا الصنم وإلا قتلتك . فقال : إن كان الصنم مقابل القبلة فليسجد ويكون نيته لله تعالى ، وإن كان لغير القبلة فلا يسجد وإن قتلوه . والصحيح أنه يسجد وإن كان لغير القبلة ، وما أحراه بالسجود حينئذ ؛ ففي الصحيح عن ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان

(١) آية ٢٨ سورة آل عمران ج ١ ص ٥٧ (٢) آية ٩٧ سورة النساء ج ٥ ص ٣٤٥

وجهه، قال : وفيه نزلت « فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَجْهَ اللَّهِ ^(١) » في رواية : وَيُوتَرُ عَلَيْهَا ، غير أنه لا يصلّي عليها المكتوبة . فإذا كان هذا مباحا في السفر في حالة الأمن لتعب النزول عن الدابة للتنقل فكيف بهذا . واحتج من قصر الرخصة على القول بقول ابن مسعود : ما من كلام يدرأ عني سوطين من ذى سلطان إلا كنت متكئا به . فقصر الرخصة على القول ولم يذكر الفعل، وهذا لا حجة فيه؛ لأنه يحتمل أن يجعل للكلام مثالا وهو يريد أن الفعل في حكمه . وقالت طائفة : الإكراه في الفعل والقول سواء إذا أسر الإيمان . روى ذلك عن عمر بن الخطاب ومكحول، وهو قول مالك وطائفة من أهل العراق . روى ابن القاسم عن مالك أن من أكره على شرب الخمر وترك الصلاة أو الإفطار في رمضان، أن الإثم عنه مرفوع .

السادسة — أجمع العلماء على أن من أكره على قتل غيره أنه لا يجوز له الإقدام على قتله ولا انتهاك حرمة بجلده أو غيره، ويصبر على البلاء الذي نزل به، ولا يحل له أن يفدي نفسه بغيره، ويسأل الله العافية في الدنيا والآخرة .

واختلف في الزنى، فقال مُطَرِّف وَأَصْبَغ وابن عبد الحكم وابن الماسحشون : لا يفعل أحد ذلك، وإن قُتل لم يفعله، فإن فعله فهو آثم ويلزمه الحد؛ وبه قال أبو ثور والحسن . قال ابن العربي : الصحيح أنه يجوز الإقدام على الزنى ولا حد عليه، خلافا لمن ألزمه ذلك؛ لأنه رأى أنها شهوة خلقية لا يتصور الإكراه عليها، وغفل عن السبب في باعث الشهوة وهو الإلحاء إلى ذلك، وهو الذي أسقط حكمه، وإنما يجب الحد على شهوة بعث عليها سبب اختياري، فقاس الشيء على ضده، فلم يحل بصواب من عنده . وقال ابن خُوَيْرٍ منداد في أحكامه : اختلف أصحابنا متى أكره الرجل على الزنى؛ فقال بعضهم : عليه الحد؛ لأنه إنما يفعل ذلك باختياره . وقال بعضهم : لا حد عليه . قال ابن خُوَيْرٍ منداد : وهو الصحيح، وقال أبو حنيفة : إن أكرهه غير السلطان حد، وإن أكرهه السلطان فالقياس أن يحد، ولكن أستحسن ألا يحد . وخالفه صاحبا فقالا : لا حد عليه في الوجهين، ولم يراعوا الانتشار،

(١) آية ١١٥ سورة البقرة، ج ٢ ص ٧٩ طبعة ثانية .

وقالوا : متى علم أنه يتخلص من القتل بفعل الزنى جاز أن ينتشر . قال ابن المنذر : لا حدّ عليه ، ولا فرق بين السلطان في ذلك وغير السلطان .

السابعة — اختلف العلماء في طلاق المكره وعتاقه ؛ فقال الشافعي وأصحابه : لا يلزمه شيء . وذكر ابن وهب عن عمر وعليّ وابن عباس أنهم كانوا لا يرون طلاقه شيئا . وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والحسن وشريح والقاسم وسالم ومالك والأوزاعي واحد وإسحاق وأبي ثور . وأجازت طائفة طلاقه ؛ روى ذلك عن الشعبي والنخعي وأبي قلابه والزهرى وقتادة ، وهو قول الكوفيين . قال أبو حنيفة : طلاق المكره يلزم ؛ لأنه لم يعد فيه أكثر من الرضا ، وليس وجوده بشرط في الطلاق كالهزل . وهذا قياس باطل ؛ فإن الهازل قاصد إلى إيقاع الطلاق راض به ، والمكره غير راض ولا نية له في الطلاق ، وقد قال عليه السلام : ” إنما الأعمال بالنيات ” . وفي البخارى : وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق : ليس بشيء ؛ وبه قال ابن عمر وابن الزبير والشعبي والحسن . وقال الشعبي : إن أكرهه اللصوص فليس بطلاق ، وإن أكرهه السلطان فهو طلاق . وفسره ابن عينة فقال : إن اللص يُقدّم على قتله والسلطان لا يقتله .

الثامنة — وأما بيع المكره والمضغوط فله حالتان . الأولى — أن يبيع ماله في حق وجب عليه ؛ فذلك ماضٍ سائغ لا رجوع فيه عند الفقهاء ؛ لأنه يلزمه أداء الحق إلى ربه من غير المبيع ، فلما لم يفعل ذلك كان بيعه اختيارا منه فلزمه . وأما بيع المكره ظلما أو قهرا فذلك بيع لا يجوز عليه ، وهو أولى بمتاعه يأخذه بلا ثمن ، ويتبع المشتري بالثمن ذلك الظالم ؛ فإن فات المتاع رجع بثمنه أو بقيمته بالأكثر من ذلك على الظالم إذا كان المشتري غير عالم بظلمه . قال مطّرف : ومن كان من المشتري يعلم حال المكره فإنه ضامن لما ابتاع من رقيقه وعروضه كالغاصب ، وكلما أحدث المتاع في ذلك من عتق أو تدبير أو تحميس فلا يلزم المكره ، وله أخذ متاعه . قال سُحُنُون : أجمع أصحابنا وأهل العراق على أن بيع المكره على الظلم والجور لا يجوز . وقال الأبهري : إنه إجماع .

التاسعة — وأما نكاح المكره ؛ فقال سُخْنُون : أجمع أصحابنا على إبطال نكاح المكره والمكرهه، وقالوا : لا يجوز المقام عليه، لأنه لم ينعقد . قال محمد بن سُخْنُون : وأجاز أهل العراق نكاح المكره، وقالوا : لو أكره على أن ينكح امرأة بعشرة آلاف درهم، وصدائق مثلها ألف درهم، أن النكاح جائز وتلزمه الألف ويبطل الفضل . قال محمد : فكما أبطلوا الزائد على الألف فكذلك يلزمهم إبطال النكاح بالإكراه . وقولهم خلاف السنة الثابتة في حديث خنساء بنت خذام الأنصارية، ولأمره صلى الله عليه وسلم بالاستئثار في أبضاعهن، وقد تقدّم، فلا معنى لقولهم .

العاشرة — فإن وطئها المكره على النكاح غير مكره على الوطء والرضا بالنكاح لزمه النكاح عندنا على المسمى من الصداق ودُرئ عنه الحد . وإن قال : وطئها على غير رضا منى بالنكاح فعليه الحد والصداق المسمى ؛ لأنه مدّج لإبطال الصداق المسمى، وتُحدّ المرأة إن أقدمت وهي عالمة أنه مكره على النكاح . وأما المكرهه على النكاح وعلى الوطء فلا حدّ عليها ولها الصداق، ويحدّ الواطئ؛ فأعلمه . قاله سُخْنُون .

الحادية عشرة — إذا استكرهت المرأة على الزنى فلا حدّ عليها؛ لقوله « إلا من أكره » وقوله عليه السلام : « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » . ولقول الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِيهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ^(١) يريد الفتيات . وبهذا المعنى حكم عمر في الوليدة التي استكرهها العبد فلم يحدها . والعلماء متفقون على أنه لا حدّ على امرأة مستكرهه . وقال مالك : إذا وجدت المرأة حاملا وليس لها زوج فقالت استكرهت فلا يقبل ذلك منها وعليها الحدّ، إلا أن تكون لها بينة أو جاءت تدّعي على أنها أوتيت، أو ما أشبه ذلك . واحتج بحديث عمر بن الخطاب أنه قال : الرجم في كتاب الله حق على من زنى من الرجال والنساء إذا أحصن إذا قامت البينة، أو كان الحبل أو الاعتراف . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول .

(١) آية ٣٣ سورة النور . (٢) عبارة الموطأ : « أو جاءت تدّعي إن كانت بكرا أو استغاثت حتى أتيت وعلى ذلك ... » الخ .

الثانية عشرة — واختلفوا في وجوب الصداق للمستكرهة ؛ فقال عطاء والزَّهْرِيُّ : لها صداق مثلها ؛ وهو قول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور . وقال الثَّوْرِيُّ : إذا أقيم الحسد على الذي زنى بها بطل الصداق . وروى ذلك عن الشعبي ، وبه قال أصحاب مالك وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : القول الأول صحيح .

الثالثة عشرة — إذا أكره الإنسان على إسلام أهله لما لم يَحِلَّ أسلمها ، ولم يقتل نفسه دونها ولا احتمل أذية في تخليصها . والأصل في ذلك ما حَرَّجَه البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة فأرسل إليه أن أرسل بها إليّ فأرسل بها فقام إليها فقامت تتوضأ وتصلّي فقالت اللهم إن كنت آمنْتُ بك وبرسولك فلا تسلط على هذا الكافر ففُطِّ حتى رَكَضَ برجله^(١) ” . ودل هذا الحديث أيضا على أن سارة لما لم يكن عليها ملامة ، فكذلك لا يكون على المستكرهة ملامة ، ولا حد فيها هو أكبر من الخلوة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — وأما يمين المكره فغير لازمة عند مالك والشافعي وأبي ثور وأكثر العلماء . قال ابن المَاجِشُون : وسواء حلف فيما هو طاعة لله أو فيما هو معصية إذا أكره على اليمين ؛ وقاله أَصْبَغ . وقال مطرّف : إن أكره على اليمين فيما هو لله معصية أو ليس في فعله طاعة ولا معصية فاليمين فيه ساقطة ، وإن أكره على اليمين فيما هو طاعة مثل أن يأخذ الوالي رجلا فاسقا فيكرهه أن يحلف بالطلاق لا يشرب خمرًا ، أو لا يفسق ولا يَغْشَى في عمله ، أو الوالد يحلف ولده تأديبا له فإن اليمين تلزم ؛ وإن كان المكره قد أخطأ فيما يكلف من ذلك . وقال به ابن حبيب . وقال أبو حنيفة ومن اتبعه من الكوفيين : إنه إن حلف ألا يفعل ففعل حنث ، قالوا : لأن المكره له أن يورى في يمينه كلها ، فلما لم يور ولا ذهبت نيته إلى خلاف ما أكره عليه فقد قصد إلى اليمين . احتج الأولون بأن قالوا : إذا أكره عليها فنيته مخالفة لقوله ؛ لأنه كاره لما حلف عليه .

(١) ذكر المؤلف هذا الحديث مختصرا ، فراجع في شرح القسطلاني ، كتاب البيوع ج ٤ ص ١٢٢ طبعة بولاق .

الخامسة عشرة — قال ابن العربي : ومن غريب الأمر أن علماءنا اختلفوا في الإكراه على الخنث هل يقع به أم لا ؛ وهذه مسألة عراقية سرت لنا منهم ، لا كانت هذه المسئلة ولا كانوا ! وأى فرق يا معشر أصحابنا بين الإكراه على اليمين في أنها لا تلزم وبين الخنث في أنه لا يقع ! فاتقوا الله وراجعوا بصائرکم ، ولا تغتروا بهذه الرواية فإنها وصمة في الدراية .

السادسة عشرة — إذا أكره الرجل على أن يحلف وإلا أخذ له مال كأصحاب المكس وظلمة السعاة وأهل الاعتداء ؛ فقال مالك : لا تقيّة له في ذلك ، وإنما يدرأ المرء يمينه عن بدنه لا ماله . وقال ابن الماجشون : لا يحنث وإن درأ عن ماله ولم يخف على بدنه . وقال ابن القاسم بقول مطرف ، ورواه عن مالك ، وقاله ابن عبد الحكم وأصنغ .

قلت : قول ابن الماجشون صحيح ؛ لأن المدافعة عن المال كالدفاع عن النفس ؛ وهو قول الحسن وقتادة وسيأتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام ” وقال : ” كلّ المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ” .

وروى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : ” فلا تُعطه مالك ” . قال : أرأيت إن قاتلني ؟ قال : ” قاتله ” . قال : أرأيت إن قتلتني ؟ قال : ” فانت شهيد ” . قال : أرأيت إن قتلته ؟ قال : ” هو في النار ” . خرجه مسلم . وقد مضى الكلام فيه . وقال مطرف وابن الماجشون : وإن بدر الحالف يمينه للوالى الظالم قبل أن يُسألها ليذّب بها عما خاف عليه من ماله وبدنه خلف له فإنها تلزمه . وقاله ابن عبد الحكم وأصنغ . وقال أيضا ابن الماجشون فيمن أخذه ظالم خلف له بالطلاق ألبتة من غير أن يحلفه وتركه وهو كاذب ، وإنما حلف خوفا من ضربه وقتله وأخذ ماله : فإن كان إنما تبرع باليمين غلبة خوف ورجاء النجاة من ظلمه فقد دخل في الإكراه ولا شيء عليه ، وإن لم يحلف على رجاء النجاة فهو حاث .

السابعة عشرة — قال المحققون من العلماء : إذا تلفظ المكروه بالكفر فلا يجوز له أن يجريه على لسانه إلا مجرى المعارض ؛ فإن في المعارض ^(١) لمندوحة عن الكذب . ومتى لم يكن

(١) المعارض التورية بالشيء عن الشيء . وأعراض الكلام ومعارضه ومعارضه : كلام يشبه بعضه بعضا في المعاني .

كذلك كان كافراً؛ لأن المعاريض لا سلطان للإكراه عليها . مثاله — أن يقال له : أكفر بالله فيقول باللاهى ؛ فيزيد الياء . وكذلك إذا قيل له : أكفر بالنبى فيقول هو كافر بالنبى ، مشدداً وهو المكان المرتفع من الأرض ^(١) . ويطلق على ما يعمل من الخوص شبه المائدة ، فيقصد أحدهما بقلبه ويبرأ من الكفر ويبرأ من إثمه . فإن قيل له : أكفر بالنبى (مهموزاً) فيقول هو كافر بالنبى يريد بالخبر ، أى مخبر كان كطليحة ومسيمة الكذاب . أو يريد به النبى الذى قال فيه الشاعر :

فأصبح رَمًّا دُقاق الحصى * مكان النبى من الكائب ^(٢)

الثامنة عشرة — أجمع العلماء على أن من أكره على الكفر فاختر القتل أنه أعظم أجراً عند الله ممن أختار الرخصة . واختلفوا فيمن أكره على غير القتل من فعل ما لا يحل له ؛ فقال أصحاب مالك : الأخذ بالشدة في ذلك واختيار القتل والضرب أفضل عند الله من الأخذ بالرخصة ، ذكره ابن حبيب ومُحَنون . وذكر ابن مُحَنون عن أهل العراق أنه إذا تهدد بقتل أو قطع أو ضرب يخاف منه التلف فله أن يفعل ما أكره عليه من شرب خمر أو أكل خنزير ؛ فإن لم يفعل حتى قتل خفنا أن يكون آثماً لأنه كالمضطر . وروى خباب بن الارت قال : شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلت : أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا أَلَا تَدْعُو لَنَا ؟ فقال : ” قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيُحْفَرُ له في الأرض فيُجْعَل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يَصْدَهُ ذلك عن دينه والله لَيَتِمَّنَّ هذا الأمر ^(٣) حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون “ . فوصفه صلى الله عليه وسلم هذا عن الأمم السالفة على جهة المدح لهم والصبر على المكروه في ذات الله ، وأنهم لم يكفروا في الظاهر وتبطنوا الإيمان ليدفعوا العذاب عن أنفسهم . وهذه حجة من أثر الضرب

(١) ومنه الحديث : « لا تصلوا على النبى » أى على الأرض المرتفعة المَحْدَوْدِيَّة . (٢) هو طليحة ابن خويلد بن نوفل الأسدى ، ارتد بعد النبى صلى الله عليه وسلم وأدعى النبوة ثم أسلم . (٣) الرثم (بالاء والياء) : اللدق والكسر . ويريد بالنبى المكان المرتفع . والكائب : الرمل المجتمع . (٤) يريد الاسلام .

والقتل والهوان على الرخصة والمقام بدار الجنان. وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «الأخود»^(١)
 إن شاء الله تعالى . وذكر أبو بكر محمد بن محمد بن الفرّج البغدادي قال : حدثنا شريح بن
 يونس عن إسماعيل بن إبراهيم عن يونس بن عبيد عن الحسن أن عيونا لمسيمة أخذوا رجلين
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذهبوا بهما إلى مسيمة ، فقال لأحدهما : أتشهد أن
 محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : أتشهد أني رسول الله ؟ قال نعم . فغلى عنه . وقال
 للآخر : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : وتشهد أني رسول الله ؟ قال : أنا أصم
 لا أسمع ؛ فقدمه وضرب عنقه . فجاء هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلكت !
 قال : «وما أهلكك» ؟ فذكر الحديث ، قال : «أما صاحبك فأخذ بالثقة^(٢) وأما أنت فأخذت
 بالرخصة . على ما أنت عليه الساعة» ؟ قال : أشهد أنك رسول الله . قال : «أنت على
 ما أنت عليه» . الرخصة فيمن حلفه سلطان ظالم على نفسه أو على أن يدلّه على رجل أو مال
 رجل ؛ فقال الحسن : إذا خاف عليه وعلى ماله فيحلف ولا يكفر يمينه ؛ وهو قول قتادة إذا
 حلف على نفسه أو مال نفسه . وقد تقدّم ما للعلماء في هذا . وذكر موسى بن معاوية أن
 أبا سعيد بن أشرس صاحب مالك استحلفه السلطان بتونس على رجل أراد السلطان قتله
 أنه ما آواه ، ولا يعلم له موضعا ؛ قال : حلف له ابن أشرس ؛ وابن أشرس يومئذ قد علم
 موضعه وآواه ، فحلفه بالطلاق ثلاثا ، فحلف له ابن أشرس ، ثم قال لامرأته : اعترلي فاعترلته ؛
 ثم ركب ابن أشرس حتى قدم على البهلول بن راشد القيروان ، فأخبره بالخبر ؛ فقال له البهلول :
 قال مالك إنك حانت . فقال ابن أشرس : وأنا سمعت مالكا يقول ذلك . وإنما أردت
 الرخصة ، أو كلام هذا معناه ؛ فقال له البهلول بن راشد : قال الحسن البصري إنه لا حنث
 عليك . قال : فرجع ابن أشرس إلى زوجته وأخذ بقول الحسن . وذكر عبد الملك بن حبيب
 قال : حدثني معبد عن المسيب بن شريك عن أبي شيبة قال : سألت أنس بن مالك عن
 الرجل يؤخذ بالرجل ، هل ترى أن يحلف لبيّنه يمينه ؟ فقال نعم ؛ ولأن أحلف سبعين يمينا

(١) هي سورة البروج رقم ٨٥ (٢) عبارة الدر المنثور : «أما صاحبك فضى على إيمانه» .

وأحنت أحب إلى أن أدل على مسلم . وقال إدريس بن يحيى كان الوليد بن عبد الملك يأمر جواسيس يتجسسون الخلق يأتونه بالأخبار، قال : بفلس رجل منهم في حلقة رجاء بن حيوة فسمع بعضهم يقع في الوليد ، فرفع ذلك إليه فقال : يا رجاء ! أذكرك بالسوء في مجلسك ولم تغير ! فقال : ما كان ذلك يا أمير المؤمنين ؛ فقال له الوليد : قل : الله الذي لا إله إلا هو ، قال : الله الذي لا إله إلا هو ؛ فأمر الوليد بالجاسوس فضربه سبعين سوطاً ، فكان يلقي رجاء فيقول : يا رجاء ، بك يستقي المطر، وسبعون سوطاً في ظهرى ! فيقول رجاء : سبعون سوطاً في ظهرك خير لك من أن يقتل رجل مسلم .

التاسعة عشرة — واختلف العلماء في حد الإكراه؛ فروى عن عمر بن الخطاب رضى عنه أنه قال : ليس الرجل آمن على نفسه إذا أخفته أو أوثقته أو ضربته . وقال ابن مسعود : ما كلام يدرأ عنى سوطين إلا كنت متكلماً به . وقال الحسن : التقية جائزة للتؤمن إلى يوم القيامة ؛ إلا أن الله تبارك وتعالى ليس يجعل في القتل تقية . وقال النخعي : القيد إكراه ، والسجن إكراه . وهذا قول مالك ، إلا أنه قال : والوعيد المخوف إكراه وإن لم يقع إذا تحقق ظلم ذلك المتعدى وإنفاذه لما يتوعد به ، وليس عند مالك وأصحابه في الضرب والسجن توقيت ، إنما هو ما كان يؤلم من الضرب ، وما كان من سجن يدخل منه الضيق على المكرة . وإكراه السلطان وغيره عند مالك إكراه . وتنقض الكوفيون فلم يجعلوا السجن والتبديد إكراها على شرب الخمر أو كل الميتة ؛ لأنه يخاف منهما التلف . وجعلوهما إكراها في إقراره لفلان عندى ألف درهم . قال ابن سحنون : وفي إجماعهم على أن الألم والوجع الشديد إكراه ما يدل على أن الإكراه يكون من غير تلف نفس . وذهب مالك إلى أن من أكره على يمين بوعيد أو سجن أو ضرب أنه يحلف ولا حنت عليه ؛ وهو قول الشافعي وأحمد وأبي ثور وأكثر العلماء .

الموفية عشرين — ومن هذا الباب ما ثبت إن من المعارض لمندوحة عن الكذب . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قال : لا بأس إذا بلغ الرجل عنك شيء أن تقول :

والله، إن الله يعلم ما قلتُ فيك من ذلك من شيء . قال عبد الملك بن حبيب : معناه أن الله يعلم أن الذي قلت ، وهو في ظاهره انتفاء من القول ، ولا حث على من قال ذلك في يمينه ولا كذب عليه في كلامه . وقال النخعي : كان لهم كلام من أَلْغَاز الإيمان يدرون به عن أنفسهم ، لا يرون ذلك من الكذب ولا يَحْشُونَ فيه الحث . قال عبد الملك : وكانوا يسمون ذلك المعارض من الكلام ، إذا كان ذلك في غير مكر ولا خديعة في حق . وقال الأعمش : كان إبراهيم النخعي إذا أتاه أحد يكره الخروج إليه جلس في مسجد بيته وقال لجاريته : قولي له هو والله في المسجد . وروى مغيرة عن إبراهيم أنه كان يميز للرجل من البعث إذا عُرِضُوا على أميرهم أن يقول : والله ما أهتدى إلا ما سدد لي غيري ، ولا أركب إلا ما حملني غيري ؛ ونحو هذا من الكلام . قال عبد الملك : يعني بقوله « غيري » الله تعالى . هو مسدده وهو يحمله ؛ فلم يكونوا يرون على الرجل في هذا حثاً في يمينه . ولا كذباً في كلامه ، وكانوا يكرهون أن يقال هذا في خديعة وظلم ومُحْدَانٌ حق فن اجترأ وفعل أثم في خديعته ولم تعجب عليه كفارة في يمينه .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا ﴾ أي وسَّعه لقبول الكفر ، ولا يقدر أحد على ذلك إلا الله ؛ فهو يرد على القدرية . و « صدرا » نصب على المفعول . ﴿ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ وَأَبْصَرَتْهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٨﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أى ذلك الغضب. ﴿بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أى اختاروها على الآخرة. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ «أَنَّ» فى موضع خفض عطفًا على «بأنهم». ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ثم وصفهم فقال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أى عن فهم المواعظ. ﴿وَسَمِعِهِمْ﴾ عن كلام الله تعالى. ﴿وَأَبْصَارِهِمْ﴾ عن النظر فى الآيات. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ عما يراد بهم. ﴿لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ﴾ ^(١) تقدّم.

قوله تعالى: ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا﴾ هذا كله فى عَمَّار. والمعنى وصبروا على الجهاد؛ ذكره النحاس. وقال قتادة: نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين إلى المدينة بعد أن فتنهم المشركون وعذبوهم، وقد تقدّم ذكرهم فى هذه السورة. ^(٢) وقيل: نزلت فى ابن أبى سرح، وكان قد ارتد ولحق بالمشركين فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة، فاستجار بعتمان فأجاره النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره النسائي عن عكرمة عن ابن عباس قال: فى سورة النحل «من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره» — إلى قوله — ولهم عذاب عظيم «فنسخ، واستثنى من ذلك فقال «ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» وهو عبد الله بن سعد بن أبى سرح الذى كان على مصر، كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزله الشيطان فالحق بالكفار فأمر به أن يقتل يوم الفتح؛ فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١١﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٢٠ طبعة أولى أو ثانية. (٢) راجع ص ١٨٠ من هذا الجزء.

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ أى إن الله غفور رحيم في ذلك .
 أو ذكّرهم « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها » أى تخصم وتحاج عن نفسها ؛ جاء في الخبر
 أن كل أحد يقول يوم القيامة : نفسى نفسى ! من شدة هول يوم القيامة سوى محمد صلى الله
 عليه وسلم فإنه يسأل في أمته . وفي حديث عمر أنه قال لكعب الأحبار : يا كعب ، خوّفنا هيّجنا
 حدّثنا نبّهنا . فقال له كعب : يا أمير المؤمنين ، والذي نفسى بيده لو وافيت يوم القيامة بمثل
 عمل سبعين نبيا لأنت عليك تارات لا يهّمك إلا نفسك ، وإن لجهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب
 ولا نبيّ منتخب إلا وقع جاثيا على ركبتيه ، حتى إن إبراهيم الخليل ليُدلى بالخُلّة فيقول : يا رب
 أنا خليلك إبراهيم ، لا أسالك اليوم إلا نفسى ! قال : يا كعب ، أين تجد ذلك في كتاب الله ؟
 قال : قوله تعالى : « يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم
 لا يظلمون » . وقال ابن عباس في هذه الآية : ما تزال الخصومة بالناس يوم القيامة حتى
 تخصم الروح الجسد ؛ فتقول الروح : ربّ ، الروح منك أنت خلقتّه ، لم تكن لى يد أبطش بها ،
 ولا رجل أمشى بها ، ولا عين أبصر بها ، ولا أذن أسمع بها ولا عقل أعقل به ، حتى جئت
 فدخلت في هذا الجسد ، فضعف عليه أنواع العذاب ونجى ؛ فيقول الجسد : ربّ ، أنت
 خلقتنى بيدك فكنت كالخشبّة ، ليس لى يد أبطش بها ، ولا قدم أسمى به ، ولا بصر أبصر به ،
 ولا سمع أسمع به ، بخاء هذا كشعاع النور ، فيه نطق لسانى ، وبه أبصرت عيني ، وبه مشى
 رجلى ، وبه سمعت أذنى ، فضعف عليه أنواع العذاب ونجى منه . قال : فيضرب الله لها
 مثلا أعمى ومقعدا دخلا بستانا فيه ثمار ، فالأعمى لا يبصر الثمرة والمقعّد لا ينالها ، فنادى
 المقعدُ الأعمى ايتنى فأحملنى آكل وأطعمك ، فدنا منه فحمله ، فأصابوا من الثمرة ؛ فعلى من
 يكون العذاب ؟ قال : عليهما جميعا العذاب ؛ ذكره الثعلبى .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا
 رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ
 الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً ﴾ هذا متصل بذكر المشركين . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على مشركي قريش وقال : « اللَّهُمَّ أَشَدُّ وَطْأَتِكَ عَلَى مُضَرٍّ وَأَجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كِسْفٍ يَوْسَفَ » . فابتُلُوا بِالْقَحْطِ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ ، وَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَفَرَّقَ فِيهِمْ . ﴿ كَانَتْ آمِنَةً ﴾ لَا يَهَاجُ أَهْلُهَا . ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ من البر والبحر؛ نظيره « يُجَيِّ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ^(١) » الآية . ﴿ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ ﴾ الأنعم : جمع النعمة ؛ كالأشد جمع الشدة . وقيل : جمع نُعمَى ؛ مثل بُؤسى وأبؤس . وهذا الكفران تكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ ﴾ أى اذاق أهلها . ﴿ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ سماه لباسا لأنه يظهر عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس . ﴿ يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ أى من الكفر والمعاصي . وقرأه حفص ابن غياث ونصر بن عاصم وابن أبي إسحاق والحسن وأبو عمرو فيما روى عنه عبد الوارث وعبيد عباس « والخوف » نصبا بإيقاع أذاقها عليه ، عطفًا على « لباس الجوع » وأذاقها الخوف . وهو بعث النبي صلى الله عليه وسلم سراياه التي كانت تُطيف بهم . وأصل الذوق بالهم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء . وضرب مكة مثلا لغيرها من البلاد ؛ أى أنها مع جوار بيت الله وعمارة مسجده لما كفر أهلها أصابهم القحط فكيف بغيرها من القرى . وقد قيل : إنها المدينة ، آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم كفرت بأنعم الله لقتل عثمان ابن عفان ، وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن . وهذا قول عائشة وحفصة زَوْجَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل : إنه مثل مضروب بأى قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَيَكْذِبُوهُ ﴾ هذا يدل على أنها مكة . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقنادة . ﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ وهو الجوع الذي وقع بمكة . وقيل : الشدائد والجوع منها .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أى كلوا يا معشر المسلمين من الغنائم . وقيل : الخطاب للمشركين ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم بطعام رقة عليهم ، وذلك أنهم لما آتوا بالجوع سبع سنين ، وقطع العرب عنهم الميرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم أكلوا العظام المحرقة والحيفة والكلاب الميتة والجلود والعائز ، وهو الوبر يعالج بالدم . ثم إن رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاهدوا وقالوا : هذا عذاب الرجال فما بال النساء والنصبين . وقال له أبو سفيان : يا محمد ، إنك جئت تأمر بصلة الرحم والعفو ، وإن قومك قد هلكوا ، فادع الله لهم . فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون .

قوله تعالى : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ^ص فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾

تقدم في « البقرة » القول فيها مستوفى .

قوله تعالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لِمَا تَصِفُ ﴾ ما هنا مصدرية ، أى لوصف . وقيل : اللام لام سبب وأجل ، أى لا تقول لأجل وصفكم « الكذب » بترع الخافض ، أى لما تصف ألسنتكم من الكذب . وقرئ « الكُذْبُ » بضم الكاف والذال والباء ، نعتاً للألسنة ، وقد تقدّم^(١) . وقرأ الحسن هنا خاصة « الكَذِب » بفتح الكاف وخفض الذال والباء ، نعتاً « لما » ، بالتقدير : ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب . وقيل على البديل من ما ؛ أى ولا تقولوا للكذب الذى تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب . الآية خطاب للكفار الذين حرموا البحائر والسوائب وأحلوا ما فى بطون الأنعام وإن كان ميتة . فقوله « هذا حلال » إشارة إلى ميتة بطون الأنعام ، وكل ما أحلوه . وقوله « وهذا حرام » إشارة إلى البحائر والسوائب وكل ما حرموه . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾ أى ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عن قريب . وقال الزجاج : أى متاعهم متاع قليل . وقيل : لهم متاع قليل ثم يردون إلى عذاب أليم .

الثانية — أسند الداريمى أبو محمد فى مسنده أخبرنا هارون عن حفص عن الأعمش قال : ما سمعت إبراهيم قطّ يقول حلال ولا حرام ، ولكن كان يقول : كانوا يكرهون وكانوا يستحبون . وقال ابن وهب قال مالك : لم يكن من قُتياً الناس أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام ، ولكن يقولوا ما لكم كذا وكذا ، ولم أكن لأصنع هذا . ومعنى هذا : أن التحليل والتحرير إنما هو لله عز وجل ، وليس لأحد أن يقول أو يصرح بهذا فى عين من الأعيان ، إلا أن يكون البارئ تعالى يخبر بذلك عنه . وما يؤدى إليه الاجتهاد فى أنه حرام يقول : إنى أكره [كذا] . وكذلك كان مالك يفعل اقتداءً بمن تقدم من أهل الفتوى . فإن قيل : فقد قال فيمن قال لزوجته أنت على حرام إنها حرام ويكون ثلاثاً . فالجواب أن مالكا لما سمع على بن أبى طالب يقول إنها حرام اقتدى به . وقد يقوى الدليل على التحريم

(١) راجع ص ١٢٠ من هذا الجزء .

عند المجتهد فلا بأس عند ذلك أن يقول ذلك، كما يقول إن الربا حرام في غير الأعيان الستة^(١)، وكثيرا ما يطلق مالك رحمه الله؛ فذلك حرام لا يصلح في الأموال الربوية وفيما خالف المصالح ونخرج عن طريق المقاصد لقوة الأدلة في ذلك .

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا ﴾ بين أن الأنعام والحَرْث حلال لهذه الأمة، فأما اليهود فحرمت عليهم منها أشياء . ﴿ حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى في سورة الأنعام .^(٢) ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أى بتحريم ما حرّمنا عليهم ، ولكن ظلموا أنفسهم فحرّمنا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم؛ كما تقدم في النساء .^(٣)

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ ﴾ أى الشرك؛ قاله ابن عباس . وقد تقدم في النساء .^(٤)

قوله تعالى : إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ﴾ دعا عليه السلام مشركى العرب إلى ملة إبراهيم؛ إذ كان أباهم وبانى البيت الذى به عزّهم؛ والأمة : الرجل الجامع للتسير، وقد تقدم محامله .^(٥) وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : بلغنى أن عبد الله بن مسعود

(١) هى الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح . (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ١٢ طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ٥ ص ٩٢ (٥) راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبعة ثانية .

قال : يرحم الله معاذاً ! كان أمة قانتاً . ف قيل له : يا أبا عبد الرحمن ، إنما ذكر الله عز وجل بهذا إبراهيم عليه السلام . فقال ابن مسعود : إن الأمة الذي يعلم الناس الخير ، وإن القانت هو المطيع . وقد تقدم القنوت في البقرة ^(١) و « حنيفاً » في الأنعام ^(٢) .

قوله تعالى : شَاكِراً لِّأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢١﴾
وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (شَاكِراً) أى كان شاكراً . (لِأَنْعُمِهِ) الأنعم جمع نعمة ، وقد تقدم . (اجْتَبَاهُ) أى اختاره . (وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) قيل : الولد الطيب . وقيل الثناء الحسن . وقيل : النبوة . وقيل : الصلاة مقرونة بالصلاة على محمد عليه السلام في التشهد . وقيل : إنه ليس أهل دين إلا وهم يتولونه . وقيل : بقاء ضيافته وزيارة قبره . وكل ذلك أعطاه الله وزاده صلى الله عليه وسلم . (وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) . « مِن » بمعنى مع ، أى مع الصالحين ؛ لأنه كان في الدنيا أيضاً مع الصالحين . وقد تقدم هذا في البقرة ^(٣) .

قوله تعالى : ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾

قال ابن عمر : أمر باتباعه في مناسك الحج كما علم إبراهيم جبريل عليهما السلام . وقال الطبري : أمر باتباعه في التبرؤ من الأوثان والتزين بالإسلام . وقيل : أمر باتباعه في جميع ملته إلا ما أمر بتركه ؛ قاله بعض أصحاب الشافعي على ما حكاه الماوردي . والصحيح الاتباع في عقائد الشرع دون الفروع ؛ لقوله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً » ^(٤) .

(١) راجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٨٦ و ج ٣ ص ٢١٣ (٢) ذكر في الأنعام في موضعين (ج ٧ ص ٢٨ ، ١٥٢) ولم يذكر المؤلف اشتقاقه فيما ، وإنما تكلم عليه في سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٩ فراجع .
(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٣ طبعة ثانية . (٤) راجع ج ٦ ص ٢١١ طبعة أولى أو ثانية .

مسئلة : في هذه الآية دليل على جواز اتباع الأفضل للأفضل — لما تقدم في الأصول — والعمل به ، ولا ^(١)درك على الفاضل في ذلك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء عليهم السلام ، وقد أمر بالاعتداء بهم فقال : « فَيَهْدَاهُمْ أَقْنَدَهُ » . وقال هنا : « ثم أوحينا إِلَيْكَ أَنْ أَتْبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » .

قوله تعالى : **إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** (١٢٤)

قوله تعالى : **﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾** أى لم يكن في شرع إبراهيم ولا من دينه ، بل كان ستمحا لا تغليظ فيه ، وكان السبت تغليظا على اليهود في رفض الأعمال وترك التبسط في المعاش بسبب اختلافهم فيه ، ثم جاء عيسى عليه السلام بيوم الجمعة فقال : تفرغوا للعبادة في كل سبعة أيام يوما واحدا . فقالوا : لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا ، فاختاروا الأحد . وقد اختلف العلماء في كيفية ما وقع لهم من الاختلاف ؛ فقالت طائفة : إن موسى عليه السلام أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم ، وأخبرهم بفضيلته على غيره ، فناظروه أن السبت أفضل ؛ فقال الله له : **« دعهم وما اختاروا لأنفسهم »** . وقيل : إن الله تعالى لم يعينه لهم ، وإنما أمرهم بتعظيم يوم في الجمعة فاختلف اجتهدهم في تعيينه ، فعينت اليهود السبت ؛ لأن الله تعالى فرغ فيه من الخلق . وعينت النصارى يوم الأحد ؛ لأن الله تعالى بدأ فيه بالخلق . فألزم كل منهم ما أداه إليه اجتهداه . وعين الله لهذه الأمة يوم الجمعة من غير أن يكلفهم إلى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ، فكانت خير الأمم أمة . روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فاختلقوا فيه فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذي**

(١) الدرك : التبعة . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٥ طبعة أولى أو ثانية .

اختلفوا فيه فهدانا الله له — قال يوم الجمعة — فالיום لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى .
 فقلوه : ” فهذا يومهم الذى اختلفوا فيه “ يقوى قول من قال : إنه لم يعين لهم ؛ فإنه لو
 عين لهم وعاندوا لما قيل « اختلفوا » . وإنما كان ينبغي أن يقال نختلفوا فيه وعاندوا .
 ومما يقويه أيضا قوله عليه السلام : ” أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا “ . وهذا نص
 فى المعنى . وقد جاء فى بعض طرقه ” فهذا يومهم الذى فرض الله عليهم اختلفوا فيه “ .
 وهو حجة للقول الأول . وقد روى : ” إن الله كتب الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه
 وهدانا الله له فالناس لنا فيه تبع “ .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ يريد فى يوم الجمعة كما بيناه ؛ اختلفوا على نبيهم
 موسى وعيسى . ووجه الاتصال بما قبله أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر باتباع الحق ، وحذر
 الله الأمة من الاختلاف عليه فيشدد عليهم كما شدد على اليهود .

قوله تعالى : اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
 وَجَدِّهِمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ
 وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

فيه مسألة واحدة — هذه الآية نزلت بمكة فى وقت الأمر بمهادنة قريش ، وأمره أن
 يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولين دون مخاشنة وتعنيف ، وهكذا ينبغي أن يوعظ المسلمون
 إلى يوم القيامة . فهى محكمة فى جهة العصاة من الموحدين ، ومنسوخة بالقتال فى حق
 الكافرين . وقد قيل : إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورُجى إيمانه بها دون
 قتال فهى فيه محكمة . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ
 لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — أطبق جمهور أهل التفسير أن هذه الآية مدنية، نزلت في شأن التمثيل بحمزة في يوم أحد، ووقع ذلك في صحيح البخاري وفي كتاب السير. وذهب النحاس إلى أنها مكية، والمعنى متصل بما قبلها من المكي اتصالاً حسناً، لأنها تتدرج الرتب من الذي يدعى ويوعظ، إلى الذي يجادل، إلى الذي يجازي على فعله. ولكن ما روى الجمهور أثبت.

روى الدارقطني عن ابن عباس قال : لما أنصرف المشركون عن قتل أحد أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى منظراً ساءه، رأى حمزة قد شقّ بطنه، وأصطلم أنه، وجذعت أذناه فقال : "لولا أن يحزن النساء أو تكون سنة بعدى لتركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطير لأمثلن مكانه بسبعين رجلاً" ثم دعا ببردة وغطى بها وجهه، فخرجت رجلاه فغطى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه وجعل على رجله من الإذخر، ثم قدمه فكبّر عليه عشراً، ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه، حتى صلى عليه سبعين صلاة، وكان القتلى سبعين، فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ — إِلَى قَوْلِهِ — وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ » فصبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يمثّل بأحد. نخرجه إسماعيل بن إسحاق من حديث أبي هريرة، وحديث ابن عباس أكل. وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت : إنما نزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلامه ألا ينال من ظالمه إذا تمكّن إلا مثل ظلامته لا يتعداه إلى غيره. وحكاها الماوردي عن ابن سيرين ومجاهد.

الثانية — واختلف أهل العلم فيمن ظلمه رجل في أخذ مال ثم آتى الظالم المظلوم على مال، هل يجوز له خيانتته في القدر الذي ظلمه، فقالت فرقة : له ذلك، منهم ابن سيرين وإبراهيم النخعي وسفيان ومجاهد، واحتجّت بهذه الآية وعموم لفظها. وقال مالك وفرقة معه : لا يجوز له ذلك، واحتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أدّ الأمانة إلى من آتاك ولا تخن من خانك". رواه الدارقطني وقد تقدّم هذا في «البقرة» مستوفى^(١).

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٥ طبعة ثانية.

ووقع في مسند ابن إسحاق أن هذا الحديث إنما ورد في رجل زنى بامرأة آخر، ثم تمكن الانحر من زوجة الثاني بأن تركها عنده وسافر؛ فاستشار ذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأمر فقال له: «أد الأمانة إلى من آتمنك ولا تحن من خالك». وعلى هذا يتقوى قول مالك في أمر المال؛ لأن الخيانة لاحقة في ذلك، وهي رذيلة لا انفكك عنها، فينبغي أن يتجنبها لنفسه؛ فإن تمكن من الانتصاف من مال لم يأتنه عليه فيشبه أن ذلك جائز وكأن الله حكم له؛ كما لو تمكن الأخذ بالحكم من الحاكم. وقد قيل: إن هذه الآية منسوخة، نسختها «واصبر وما صبرك إلا بالله».

الثالثة — في هذه الآية دليل على جواز التماثل في القصاص؛ فمن قتل بحديدة قُتل بها. ومن قتل بحجر قُتل به، ولا يتعدى قدر الواجب، وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى، ^(١) والحمد لله.

الرابعة — سمي الله تعالى الإذيات في هذه الآية عقوبة، والعقوبة حقيقة إنما هي الثانية، وإنما فعل ذلك ليستوى اللفظان وتناسب دجاجة القول، وهذا بعكس قوله: «ومكروا ومكر الله» وقوله: «الله يستهزئ بهم» فإن الثاني هنا هو المجاز والأول هو الحقيقة؛ قاله ابن عطية.

قوله تعالى: **وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ** ^(١٢٧) **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** ^(١٢٨)

فيه مسألة واحدة — قال ابن زيد: هي منسوخة بالقتال. وجمهور الناس على أنها محكمة. أي اصبر بالعفو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المثلة. «وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أي على قتلى أحد فإنهم صاروا إلى رحمة الله. «وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ» ضيق جمع ضيقة؛ قال الشاعر:

* كَشَفَ الضَّيْقَةَ عَنَّا وَفَسَحَ ^(٢)

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٥ طبعة ثانية. (٢) هذا مجزيت للأعشى. وصدره كما في اللسان وديوانه.

* فلئن ربك من رحمته *

وقراءة الجمهور بفتح الضاد . وقرأ ابن كثير بكسر الضاد، ورويت عن نافع، وهو غلط
 عن رواه . قال بعض اللغويين : الكسر والفتح في الضاد لغتان في المصدر . قال الأخفش :
 الضِّيق والضَّيق مصدر ضاق يضيق . والمعنى : لا يضيق صدرك من كفرهم . وقال الفراء :
 الضِّيق ما ضاق عنه صدرك، والضَّيق ما يكون في الذی يَتَّسع ويضيق؛ مثل الدار والثوب .
 وقال ابن السكيت : هما سواء؛ يقال : في صدره ضيق وضيق . القتيبي : ضيق مخفف
 ضيق؛ أي لا تكن في أمر ضيق مخفف؛ مثل هين وهين . وقال ابن عرفة : يقال ضاق
 الرجل إذا بخل، وأضاق إذا أفقر . وقوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾
 أي الفواحش والجبائر بالنصر والمعونة والفضل والبر والتأييد . وتقدم معنى الإحسان . وقيل
 لمريم بن حبان عند موته : أوصنا؛ فقال : أوصيكم بآيات الله وآخر سورة النحل : « ادْعُ
 إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ » إلى آخرها .

تمت سورة النحل، والحمد لله رب العالمين

تفسير سورة الإسراء

هذه السورة مكية، إلا ثلاث آيات : قوله عز وجل « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ » ^(١) نزلت
 حين جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثقیف، وحين قالت اليهود : ليست هذه بأرض
 الأنبياء . وقوله عز وجل : « وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ » ^(٢)
 وقوله تعالى « إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ » ^(٣) الآية . وقال مقاتل : وقوله عز وجل « إِنَّ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ » ^(٤) الآية . وقال ابن مسعود رضي الله عنه في بني إسرائيل والكهف
 [ومريم] : إنهم من العتاق الأول، وهنَّ من تِلَادِي؛ يريد من قديم كسبه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾
فيه ثمان^(١) مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (سُبْحَانَ) « سبحان » اسم موضوع موضع المصدر، وهو غير
ممكن ؛ لأنه لا يجرى بوجوه الإعراب، ولا تدخل عليه الألف واللام، ولم يجر منه فعل،
ولم ينصرف لأن في آخره زائدتين، تقول : سَبَّحت تسبيحا وسُبَّحانا، مثل كَفَرْتَ اليمين تكفيرا
وكفُرانا . ومعناه التنزيه والبراءة لله عز وجل من كل نقص . فهو ذكر عظيم لله تعالى لا يصلح
لغيره ؛ فأما قول الشاعر :

أقول لما جاءني نَخْرُهُ * سبحان من عََلَمَةَ الْفَاحِرِ^(٢)

فإنما ذكره على طريق النادر . وقد روى طلحة بن عبيد الله الفَيَّاضُ أحدُ العشرة أنه قال
للنبي صلى الله عليه وسلم : ما معنى سبحان الله؟ فقال : " تنزيه الله من كل سوء " . والعامل
فيه على مذهب سيبويه الفعل الذي من معناه لا من لفظه ، إذ لم يجر من لفظه فعل ، وذلك
مثل قعد القُرُفُصَاءُ، واشتمل الصَّامَاءُ^(٣)، فالتقدير عنده : أنزه الله تنزيها، فوق «سبحان الله» مكان
قولك تنزيها .

(١) كذا في جميع الأصول، ويلاحظ أن المسائل ست . (٢) البيت للأعشى . يقول هذا العلقمة بن
علائقة الجعفرى في منافرة لعامر بن الطفيل « وكان الأعشى قد فضل عامرا وتبرا من علقمة ونفخه على عامر (عن الشنمري) .
(٣) الصماء . ضرب من الاشتمال . واشتمال الصماء : أن تجلجل جسدك بشوك نحو شملة الاعراب بأكسيتهم »
وهو أن يرد الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يردّه ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن
فيغطيها جميعا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ « أسرى » فيه لفتان : سرى وأسرى ؛ كسقى وأسقى ، كما تقدم^(١) . قال :

أُسْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجُوزَاءِ سَارِيَّةٌ * تُزْجِي الشَّمَالَ عَلَيْهِ جَامِدَ الْبَرْدِ^(٢)

وقال آخر :

حَتَّى النَّضِيرَةِ رَبَّةَ الْخَدِيرِ * أُسْرَتْ إِلَى وَلَمْ تَكُنْ تَسْرَى^(٣)

بجمع بين اللغتين في البيتين . والإسراء : سير الليل ؛ يقال : سَرَيْتَ مَسْرَى وَمَسْرَى ، وَأَسْرَيْتَ إِسْرَاءً ؛ قال الشاعر :

وَلَيْلَةُ ذَاتِ نَدَى سَرَيْتُ * وَلَمْ يَلْتَنِي مِنْ سُرَاهَا لَيْتُ

وقيل : أسرى سار من أول الليل ، وسرى سار من آخره ؛ والأول أعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ بِعَبْدِهِ ﴾ قال العلماء : لو كان للنبي صلى الله عليه وسلم اسم أشرف منه لسمّاه به في تلك الحالة العلية . وفي معناه أنشدوا :

يَا قَوْمِ قَلْبِي عِنْدَ زَهْرَاءِ * يَعْرِفُهُ السَّامِعُ وَالرَّائِي

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عَبْدُهَا * فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

وقد تقدم^(٤) . قال القشيري : لما رفعه الله تعالى إلى حضرته السنية ، وأرقاه فوق الكواكب العلوية ، ألزمه اسم العبودية تواضعا للأمة .

الرابعة — ثبت الإسراء في جميع مصنفات الحديث ، ورؤى عن الصحابة في كل أقطار الإسلام فهو من المتواتر بهذا الوجه . وذكر النقاش : ممن رواه عشرين صحابيا . روى الصحيح عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتيت بالبراق وهو دابة أبيض [طويل] فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه — قال — فركبته حتى أتيت بيت المقدس — قال — فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء — قال — ثم دخلت المسجد

(١) راجع ج ١ ص ١٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) البيت للناطقة الذبياني ، من قصيدته التي مطلعها :
بادارمية بالعلباء . (٣) البيت لحسان بن ثابت . (٤) راجع ج ١ ص ٢٣٢ طبعة ثانية أو ثالثة .

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت بخاءني جبريل عليه السلام بإناء من نحر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة — قال — ثم عرج بنا إلى السماء ... « وذكر الحديث .
ومما ليس في الصحيحين ماخرجه الآجريّ والسمرقنديّ ، قال الآجري عن أبي سعيد الخدريّ في قوله تعالى « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله » قال أبو سعيد : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به ، قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : « أتيت بدابة هي أشبه الدواب بالبغل له أذنان يضطربان وهو البراق الذي كانت الأنبياء تركبه قبل فركبته فانطلق تقع يده عند منتهى بصره فسمعت نداء عن يميني يا محمد على رسلك حتى أسألك فضيت ولم أعرج عليه ثم سمعت نداء عن يساري يا محمد على رسلك فضيت ولم أعرج عليه ثم استقبلتني امرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رسلك حتى أسألك فضيت ولم أعرج ثم أتيت بيت المقدس الأقصى فنزلت عن الدابة فأوثقته في الحلقة التي كانت الأنبياء توثق بها ثم دخلت المسجد وصليت فيه فقال لي جبريل عليه السلام ما سمعت يا محمد فقلت سمعت نداء عن يميني يا محمد على رسلك حتى أسألك فضيت ولم أعرج فقال ذلك داعي اليهود ولو وقفت لتهودت أمتك — قال — ثم سمعت نداء عن يساري على رسلك حتى أسألك فضيت ولم أعرج عليه فقال ذلك داعي النصراني أما إنك لو وقفت لتنصرت أمتك — قال — ثم استقبلتني امرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رسلك فضيت ولم أعرج عليها فقال تلك الدنيا لو وقفت لأخترت الدنيا على الآخرة — قال — ثم أتيت باناءين أحدهما فيه لبن والآخر فيه نحر فقبل لي خذ فأشرب أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته فقال لي جبريل أصبت الفطرة ولو أنك أخذت النحر غوت أمتك ثم جاء بالمعراج الذي تعرج فيه أرواح بني آدم فإذا هو أحسن ما رأيت أولم تروا إلى الميت كيف يحدّ بصره إليه فعرج بنا حتى أتينا باب السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقبل من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد أرسل إليه ؟

(١) في الأصول : « يحظران » والتصويب عن الدر المنثور .

قال نعم ففتحوا لي وسلموا عليّ وإذا ملك يحرس السماء يقال له إسماعيل معه سبعون ألف ملك مع كل ملك مائة ألف - قال - وما يعلم جنود ربك إلا هو ... " وذكر الحديث إلى أن قال : " ثم مضينا إلى السماء الخامسة وإذا أنا بهارون بن عمران المحبّ في قومه وحوله تبع كثير من أمته فوصفه النبيّ صلى الله عليه وسلم وقال طويل اللحية تكاد لحيته تضرب في سُرته ثم مضينا إلى السماء السادسة فإذا أنا بموسى فسلم عليّ ورحب بي - فوصفه النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال - رجل كثير الشعر ولو كان عليه قيصران خرج شعره منهما ... " الحديث . وروى البرّار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بفرس فحمل عليه ، كل خطوة منه أقصى بصره ... وذكر الحديث . وقد جاء في صفة البراق من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينا أنا نائم في الحجر إذ أتاني آت فركني برجله فأتبعته الشخص فلذا هو جبريل عليه السلام قائم على باب المسجد معه دابة دون البغل وفوق الحمار وجهها وجه إنسان وخفها خف حافر وذنبها ذنب ثور وعُرفها عرف الفرس فلما أدناها مني جبريل عليه السلام نفرت ونفشت عرفها فمسحها جبريل عليه السلام وقال يا بُرقة لا تنفري من محمد فوالله ما ربك ملك مقرب ولا نبيّ مرسل أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم ولا أكرم على الله منه قالت قد علمت أنه كذلك وأنه صاحب الشفاعة وإني أحب أن أكون في شفاعته فقلت أنت في شفاعتي إن شاء الله تعالى ... " الحديث . وذكر أبو سعيد عبد الملك بن محمد النيسابوري عن أبي سعيد الخدري قال : لما مر النبيّ صلى الله عليه وسلم بإدريس عليه السلام في السماء الرابعة قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبيّ الصالح الذي وعدنا أن نراه فلم نره إلا الليلة قال فإذا فيها مريم بنت عمران لها سبعون قصرا من لؤلؤ ولأم موسى بن عمران سبعون قصرا من مرجانة حمراء مكللة باللؤلؤ أبوابها وأسرتها من عرق واحد فلما عرج المعراج إلى السماء الخامسة وتسبيح أهلها سبحان من جمع بين الثلج والنار من قالها مرة واحدة كان له مثل ثوابهم آستفتح الباب جبريل عليه السلام ففتح له فإذا هو بكهل لم يرقط كهل أجمل منه عظيم العينين تضرب لحيته

قريباً من سرته قد كاد أن تكون شَمْطَةً^(١) وحوله قوم جلوس يقصّ عليهم فقلت يا جبريل من هذا قال هارون المحبّ في قومه ... ” وذكر الحديث .

فهذه نبذة مختصرة من أحاديث الإسراء خارجة عن الصحيحين، ذكرها أبو الربيع سليمان ابن سبع بكاملها في كتاب (شفاء الصدور) له . ولا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حين الإسراء حين عرج به إلى السماء . واختلفوا في تاريخ الإسراء وهيئة الصلاة، وهل كان إسراء بروحه أو جسده؛ فهذه ثلاث مسائل تتعلق بالآية، وهي مما ينبغي الوقوف عليها والبحث عنها، وهي أهم من سرد تلك الأحاديث، وأنا أذكر ما وقفت عليه فيها من أقاويل العلماء واختلاف الفقهاء بعون الله تعالى .

فأما المسألة الأولى — وهي هل كان إسراء بروحه أو جسده؛ اختلف في ذلك السلف والخلف، فذهبت طائفة إلى أنه إسراء بالروح، ولم يفارق شخصه مضجعه، وأنها كانت رؤيا رأى فيها الحقائق، ورؤيا الأنبياء حق . ذهب إلى هذا معاوية وعائشة، وحكى عن الحسن وابن إسحاق . وقالت طائفة: كان الإسراء بالجسد يقظة إلى بيت المقدس، وإلى السماء بالروح، واحتجوا بقوله تعالى: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» بفعل المسجد الأقصى غاية الإسراء . قالوا: ولو كان الإسراء بجسده إلى زائد على المسجد الأقصى لذكره، فإنه كان يكون أبلغ في المدح . وذهب معظم السلف والمسلمين إلى أنه كان إسراء بالجسد وفي اليقظة، وأنه ركب البراق بمكة، ووصل إلى بيت المقدس وصلى فيه ثم أسرى بجسده . وعلى هذا تدل الأخبار التي أشرنا إليها والآية . وليس في الإسراء بجسده وحال يقظته استحالة، ولا يُعدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة، ولو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل بعبده . وقوله «مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى» يدل على ذلك . ولو كان مناماً لما كانت فيه آية ولا معجزة، ولما قالت له أم هانيء: لا تحدث الناس

(١) الشمط في الشعر: اختلافه بلونين من سواد وبياض .

فيكذبوك، ولا فضل أبو بكر بالتصديق، ولما أمكن قريشا التشنيع والتكذيب، وقد كذبه قريش فيما أخبر به حتى آرتد أقوام كانوا آمنوا، فلو كان بالرؤيا لم يستنكر، وقد قال له المشركون: «إن كنت صادقا فخبّرنا عن غيرنا أين لقيتها؟» قال: «بمكان كذا وكذا مررت عليها ففزع فلان فقبل له: ما رأيت يا فلان، قال: ما رأيت شيئا! غير أن الإبل قد نفرت»، قالوا: «فأخبرنا متى تأتينا العير؟» قال: «تأتيكم يوم كذا وكذا». قالوا: «آية ساعة؟» قال: «ما أدرى، طلوع الشمس من هاهنا أسرع أم طلوع العير من هاهنا». فقال رجل: «ذلك اليوم؟ هذه الشمس قد طلعت». وقال رجل: «هذه عيركم قد طلعت، واستخبروا النبي صلى الله عليه وسلم عن صفة بيت المقدس فوصفه لهم ولم يكن رآه قبل ذلك. روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كرتبا ما كرتبت مثله قط» — قال — فرفعه الله لي أنظر إليه فما سألوني عن شيء إلا أنبأتهم به» الحديث.

وقد اعترض قول عائشة ومعاوية: «إنما أسرى بنفس رسول الله صلى الله عليه وسلم» بأنها كانت صغيرة لم تشهد، ولا حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم. وأما معاوية فكان كافرا في ذلك الوقت غير مشاهد للحال، ولم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم. ومن أراد الزيادة على ما ذكرنا فليقف على (كتاب الشفاء) للقاضي عياض يجد من ذلك الشفاء. وقد احتج لعائشة بقوله تعالى: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» فسمها رؤيا. وهذا يردّه قوله تعالى: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلا» ولا يقال في النوم أسرى. وأيضا فقد يقال لرؤية العين: رؤيا، على ما يأتي بيانه في هذه السورة. وفي نصوص الأخبار الثابتة دلالة واضحة على أن الإسراء كان بالبدن، وإذا ورد الخبر بشيء هو مجوز في العقل في قدرة الله تعالى فلا طريق إلى الإنكار، لا سيما في زمن حرق العوائد، وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم معارج، فلا يبعد أن يكون البعض بالرؤيا، وعليه يحمل قوله عليه السلام في الصحيح: «بيننا أنا عند البيت بين النَّائم واليقظان» الحديث. ويحتمل أن يرد من الإسراء إلى نوم. والله أعلم.

(١) أي لم أعرفها حق المعرفة؛ يقال: أثبت الشيء وثابته إذا عرفه حق المعرفة. (٢) آية ٦٠ من هذه السورة.

المسألة الثانية — في تاريخ الإسرائ ، وقد اختلف العلماء في ذلك أيضا ، واختلف في ذلك على ابن شهاب ، فروى عنه موسى بن عقبة أنه أسرى به إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وروى عنه يونس عن صروة عن عائشة قالت : تُوِّفَّت خديجة قبل أن تُفرض الصلاة . قال ابن شهاب : وذلك بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة أعوام . وروى عنه الواقصي قال : أُسِّرَ به بعد مبعثه بخمس سنين . قال ابن شهاب : وفُرض الصيام بالمدينة قبل بدر ، وفرضت الزكاة والحج بالمدينة ، وحُرِّمَت الخمر بعد أُحُد . وقال ابن إسحاق : أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس ، وقد فشا الإسلام بمكة في القبائل . وروى عنه يونس بن بكير قال : صلَّت خديجة مع النبي صلى الله عليه وسلم . وسيأتي . قال أبو عمر : وهذا يدل على أن الإسرائ كان قبل الهجرة بأعوام ، لأن خديجة قد توفيت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل بثلاث وقيل بأربع . وقول ابن إسحاق مخالف لقول ابن شهاب ، على أن ابن شهاب قد اختلف عنه كما تقدّم . وقال الحرّبي : أسرى به ليلة سبع وعشرين من [شهر] ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة . وقال أبو بكر محمد بن علي ابن القاسم الذهبي في تاريخه : أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ، وعُرج به إلى السماء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا . قال أبو عمر : لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي ، ولم يُسند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم ، ولا رفعه إلى من يحتاج به عليهم .

المسألة الثالثة — وأما فرض الصلاة وهيئتها حين فرضت ، فلا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت بمكة ليلة الإسرائ حين عُرج به إلى السماء ، وذلك منصوب في الصحيح وغيره . وإنما اختلفوا في هيئتها حين فرضت ، فروى عن عائشة رضي الله عنها أنها فرضت ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة الحضر فأُكلت أربعا ، وأُقرت صلاة السفر على ركعتين . وبذلك قال الشعبي وميمون بن مهران ومحمد بن إسحاق . قال الشعبي : إلا المغرب . قال يونس بن بكير : وقال ابن إسحاق ثم إن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم حين فرضت عليه الصلاة يعني في الإسرائ فهمز له بعقبه في ناحية

الوادي فأنفجرت عين ماء فتوضأ جبريل ومجد ينظر عليهما السلام فتوضأ وجهه واستنشق وتمضمض ومسح برأسه وأذنيه ورجليه إلى الكعبين ونضح فرجه، ثم قام يصلي ركعتين بأربع سجادات، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أقر الله عينه وطابت نفسه وجاءه ما يحب من أمر الله تعالى، فأخذ بيد خديجة ثم أتى بها العين فتوضأ كما توضأ جبريل ثم ركع ركعتين وأربع سجادات هو وخديجة، ثم كان هو وخديجة يصليان سواء. وروى عن ابن عباس أنها فرضت في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين. وكذلك قال نافع بن جبير والحسن بن أبي الحسن البصري، وهو قول ابن جريح، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق ذلك. ولم يختلفوا في أن جبريل عليه السلام هبط صبيحة ليلة الإسراء عند الزوال، فعلم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ومواقيتها. وروى يونس بن بكير عن سالم مولى أبي المهاجر قال سمعت ميمون بن مهران يقول: كان أول الصلاة مثنى، ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً فصارت سنة، وأقترت الصلاة للسافر وهي تمام. قال أبو عمر: وهذا إسناد لا يحتاج بمثله، وقوله «فصارت سنة» قول منكر، وكذلك استثناء الشعبي المغرب وحدها ولم يذكر الصبح قول لا معنى له. وقد أجمع المسلمون أن فرض الصلاة في الحضر أربع إلا المغرب والصبح ولا يعرفون غير ذلك عملاً ونقلاً مستقيماً، ولا يضرهم الاختلاف فيما كان أصل فرضها.

الخامسة - قد مضى الكلام في الأذان في «المائدة» والحمد لله. ومضى في «آل عمران» أن أول مسجد وضع في الأرض المسجد الحرام، ثم المسجد الأقصى. وأن بينهما أربعين عاماً من حديث أبي ذر، وبناء سليمان عليه السلام المسجد الأقصى ودعاؤه له من حديث عبد الله بن عمرو ووجه الجمع في ذلك؛ فتأمل هناك فلا معنى للإعادة. ونذكر هنا قوله صلى الله عليه وسلم: «لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَإِلَى مَسْجِدِ إِبِلْيَاءَ أَوْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ». نخرجه مالك من حديث أبي هريرة. وفيه ما يدل على فضل هذه المساجد الثلاثة على سائر المساجد؛ لهذا قال العلماء: من نذر صلاة في مسجد

لا يصل إليه إلا برحلة وراحلة فلا يفعل ، ويصلي في مسجده ، إلا في الثلاثة المساجد المذكورة فإنه من نذر صلاة فيها خرج إليها . وقد قال مالك وجماعة من أهل العلم فيمن نذر رباطا في ثغريسته ، فإنه يلزمه الوفاء حيث كان الرباط لأنه طاعة لله عز وجل . وقد زاد أبو البختري في هذا الحديث مسجد الجند ، ولا يصح وهو موضوع ، وقد تقدم في مقدمة الكتاب .

السادسة — قوله تعالى : ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ سُمِّيَ الْأَقْصَى لبعده ما بينه وبين المسجد الحرام ، وكان أبعد مسجد عن أهل مكة في الأرض يعظم بالزيارة ، ثم قال : ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ قيل : بالثمار ويجاري الأنهار . وقيل : بمن دُفن حوله من الأنبياء والصالحين ؛ وبهذا جعله مقدّسا . وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "يقول الله تعالى يا شام أنت صفوتي من بلادى وأنا سائق إليك صفوتي من عبادى" . ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ هذا من باب تلوين الخطاب . والآيات التي أراه الله من العجائب التي أخبر بها الناس ، وإسراؤه من مكة إلى المسجد الأقصى في ليلة وهو مسيرة شهر ، وعروجه إلى السماء ووصفه الأنبياء واحدا واحدا ، حسبما ثبت في صحيح مسلم وغيره . ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ تقدم ^(١) .

قوله تعالى : وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ
أَلَّا يَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾

أى كرمنا محمدا صلى الله عليه وسلم بالمعراج ، وأكرمنا موسى بالكتاب وهو التوراة . ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ أى ذلك الكتاب . وقيل موسى . وقيل معنى الكلام : سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا وآتى موسى الكتاب ؛ فخرج من الغيبة إلى الإخبار عن نفسه جل وعز . وقيل : إن معنى سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا ، معناه أسرينا ، يدل عليه ما بعده من قوله : «لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا» فحمل «وآتينا موسى الكتاب» على المعنى . ﴿أَلَّا يَتَّخِذُوا﴾ قرأ أبو عمرو «يتخذوا»

بالياء . الباقون بالتاء . فيكون من باب تلوين الخطاب . (وَيْكَلًا) أى شريكاً؛ عن مجاهد .
وقيل : كفيلاً بأمورهم ؛ حكاه الفراء . وقيل : رباً يتوكلون عليه فى أمورهم ؛ قاله الكلبي .
وقال الفراء : كافياً ؛ والتقدير : عهدنا إليه فى الكتاب ألا نتخذوا من دونى ويكلاً . وقيل :
التقدير لئلا نتخذوا . والوكيل : من يؤكل إليه الأمر .

قوله تعالى : ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣٠﴾

أى يا ذرية من حملنا، على النداء؛ قاله مجاهد ورواه عنه ابن أبى نجیح . والمراد بالذرية
كل من احتج عليه بالقرآن، وهم جميع من على الأرض؛ ذكره المهدوى . وقال المساورى :
يمنى موسى وقومه من بنى إسرائيل، والمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح لا تشركوا . وذكر نوحا
ليذكرهم نعمة الإنجاء من الفرق على آبائهم . وروى سفيان عن حميد عن مجاهد أنه قرأ
« ذُرِّيَّةٌ » بفتح الذال وتشديد الراء والياء . وروى هذه القراءة عامر بن الواجد عن زيد
ابن ثابت . وروى عن زيد بن ثابت أيضا « ذُرِّيَّةٌ » بكسر الذال وشدة الراء . ثم بين أن
نوحا كان عبدا شكورا يشكر الله على نعمه ولا يرى الخير إلا من عنده . قال قتادة : كان إذا لبس
ثوبا قال : بسم الله، فإذا نزع قال : الحمد لله . كذا روى عنه معمر . وروى معمر عن منصور
عن إبراهيم قال : شكُّه إذا أكل قال : بسم الله ، فإذا فرغ من الأكل قال : الحمد لله .
قال سلمان الفارسى : لأنه كان يحمّد الله على طعامه . وقال عمران بن سليم : إنما سمي نوحا
عبدا شكورا لأنه كان إذا أكل قال : الحمد لله الذى أطعمنى ولو شاء لأجاعنى ، وإذا شرب
قال : الحمد لله الذى سقانى ولو شاء لأظمأنى ، وإذا آكسى قال : الحمد لله الذى كسانى
ولو شاء لأعرانى ، وإذا احتذى قال : الحمد لله الذى حذانى ولو شاء لأحفانى ، وإذا قضى
حاجته قال : الحمد لله الذى أخرج عنى الأذى ولو شاء لحبسه فى . ومقصود الآية : إنكم
من ذرية نوح وقد كان عبدا شكورا فآتم أحق بالاعتداء به دون آبائكم الجهال . وقيل :
المعنى أن موسى كان عبدا شكورا إذ جعله الله من ذرية نوح . وقيل : يجوز أن يكون

(١) كذا فى نسخ الأصل . ولم نثر عليه فى المظان .

« ذرية » مفعولا ثانيا لـ « تتخذوا » ، ويكون قوله : « ويكلا » يراد به الجمع فيسوغ ذلك في القراءتين جميعا أعنى الباء والتاء في « تتخذوا » . ويجوز أيضا في القراءتين جميعا أن يكون « ذرية » بدلا من قوله « ويكلا » لأنه بمعنى الجمع ؛ فكأنه قال لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح . ويجوز نصبها بإضمار أعنى وأمدح ، والغرب قد تنصب على المدح والذم . ويجوز رفعها على البدل من المضممر في « تتخذوا » في قراءة من قرأ بالياء ؛ ولا يحسن ذلك لمن قرأ بالتاء لأن المخاطب لا يبدل منه الغائب . ويجوز جرحها على البدل من بنى إسرائيل في الوجهين . فأما « أن » من قوله « ألا تتخذوا » فهي على قراءة من قرأ بالياء في موضع نصب بحذف الجار ، التقدير هديناهم لئلا يتخذوا . ويصلح على قراءة التاء أن تكون زائدة والقول مضممر كما تقدم . ويصلح أن تكون مفسرة بمعنى أى ، لا موضع لها من الإعراب ، وتكون « لا » للنهي فيكون خروجاً من الخبر إلى النهي .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ وقرأ سعيد بن جبير وأبو العالية « في الكتاب » على لفظ الجمع . وقد يرد لفظ الواحد ويكون معناه الجمع ؛ فتكون القراءتان بمعنى واحد . ومعنى « قضينا » أعلمنا وأخبرنا ؛ قاله ابن عباس : وقال قتادة : حكما ؛ وأصل القضاء الإحكام للشيء والفراغ منه . وقيل : قضينا أوحينا ؛ ولذلك قال : « إلى بنى إسرائيل » . وعلى قول قتادة يكون « إلى » بمعنى على ؛ أى قضينا عليهم وحكنا . وقاله ابن عباس أيضا . والمعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . ﴿ لَتُفْسِدُنَّ ﴾ وقرأ ابن عباس « لَتُفْسِدُنَّ » . عيسى الثقفي « لَتُفْسِدُنَّ » . والمعنى في القراءتين قريب ؛ لأنهم إذا أفسدوا فسدوا ، والمراد بالفساد مخالفة أحكام التوراة . ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد أرض الشام وبيت المقدس وما والاها . ﴿ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ ﴾ اللام في « لتفسدن وتعلن » لام قسم مضمرة كما تقدم . ﴿ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ أراد التكبر والبغى والطغيان والاستطالة والغلبة والعدوان .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَخَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا ﴾ أى أُولَى الْمُؤْمِنِينَ من فسادهم . ﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ ﴾ هم أهل بابل ، وكان عليهم بختنصر في المرة الأولى حين كذبوا إرمياء وجرحوه وحبسوه ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال قتادة : أرسل عليهم جالوت فقتلهم ، فهو وقومه أولوا بأس شديد . وقال مجاهد : جاءهم جند من فارس يتجسسون أخبارهم ومعهم بختنصر فوعى حديثهم من بين أصحابه ، ثم رجعوا إلى فارس ولم يكن قتال ، وهذا في المرة الأولى ، فكان منهم جوسٌ خلال الديار لا قتل ؛ ذكره القشيري أبو نصر . وذكر المهدوي عن مجاهد أنه جاءهم بختنصر فهزمه بنو إسرائيل ، ثم جاءهم ثانية فقتلهم ودمرهم تدميرا . ورواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ؛ ذكره النحاس . وقال محمد بن إسحاق في خبر فيه طول : ^(١) إن المهزوم سنحاريب ملك بابل ، جاء ومعه ستمائة ألف راية تحت كل راية مائة ألف فارس فنزل حول بيت المقدس فهزمه الله تعالى وأمات جميعهم إلا سنحاريب وخمسة نفر من كتابه ، وبعث ملك بني إسرائيل واسمه صديقة في طلب سنحاريب فأخذ مع الخمسة ، أحدهم بختنصر ، فطرح في رقابهم الجوامع ^(٢) وطاف بهم سبعين يوما حول بيت المقدس وإيلياء ويرزقهم كل يوم خبزتين من شعير لكل رجل منهم ، ثم أطلقهم فرجعوا إلى بابل ، ثم مات سنحاريب بعد سبع سنين ، واستخلف بختنصر وعظمت الأحداث في بني إسرائيل ، واستحلوا المحارم وقتلوا نبيهم شعيا ، فجاءهم بختنصر ودخل هو وجنوده بيت المقدس وقتل بني إسرائيل حتى أفناهم . وقال ابن عباس وابن مسعود : أول الفساد قتل زكريا . وقال ابن إسحاق : فسادهم في المرة الأولى قتل شعيا نبي الله في الشجرة ؛ وذلك أنه لما مات صديقة ملكهم مرج أمرهم

(١) راجع كتاب قصص الأنبياء ، المسمى بالعراس ص ٢٥٩ طبع بلاق وتاريخ الطبري ج ٢ قسم أول ص ٦٣٨

وما بعدها طبع أوربا . (٢) الجوامع : الأغلال ، والواحد جامعة . (٣) مرج الأمر : فسد

وأختلط والتبس المخرج فيه .

وتنافسوا على الملك وقتل بعضهم بعضا وهم لا يسمعون من نبيهم؛ فقال الله تعالى له قم في قومك أوج على لسانك، فلما فرغ مما أوحى الله إليه عدوا عليه ليقتلوه فهرب فانفلقت له شجرة فدخل فيها، وأدركه الشيطان فأخذ هُدْبَةً من ثوبه فأراهم إياها، فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها . وذكر ابن إسحاق أن بعض العلماء أخبره أن زكريا مات موتا ولم يقتل وإنما المقتول شَعْبًا . وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى : « ثم بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار » هو سنحاريب من أهل نَيْنَوَى بالموصل ملك بابل . وهذا خلاف ما قال ابن إسحاق، فإنه أعلم . وقيل : إنهم العمالة وكانوا كفارا، قاله الحسن . ومعنى جاسوا : عاثوا وقتلوا ؛ وكذلك جاسوا وهاسوا وداسوا ؛ قاله ابن عَرِيز ، وهو قول القُتَيْبِ . وقرأ ابن عباس : « حاسوا » بالحاء المهملة . قال أبو زيد : الحَوْس والحَوْس والعَوْس والهَوْس : الطواف بالليل . وقال الجوهري : الحوس مصدر قولك جاسوا خلال الديار ، أى تخاللوها فطلبوا ما فيها كما يحوس الرجل الأخبار أى يطلبها ؛ وكذلك الاجتِياس . والحوَسان (بالتحريك) الطوفان بالليل ؛ وهو قول أبي عبيدة . وقال الطبري : طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين ؛ فجمع بين قول أهل اللغة . قال ابن عباس : مشوا وترددوا بين الدور والمساكن . وقال الفراء : قتلوكم بين يوتكم ؛ وأنشد لحسان :

ومنا الذى لاقى بسيف محمد * فجاس به الأعداء عرض العساكر

وقال قطرب : نزلوا ؛ قال :

فجسنا ديارهم عنوة * وأبنا بسادتهم مؤثينا

(وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا) أى قضاء كأننا لا خلف فيه .

قوله تعالى : ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ لَكُمْ الْكَوَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى الدولة والرجعة ؛ وذلك لما تبتم وأطعتم .
ثم قيل : ذلك بقتل داود جالوت أو بقتل غيره ، على الخلاف فى من قتلهم . ﴿ وَأَمَدَدْنَاكُمْ
بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ ﴾ حتى عاد أمركم كما كان . ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ أى أكثر عددا ورجالا من
عدوكم . والنفير من نفر مع الرجل من عشيرته ؛ يقال : نفير ونافر مثل قدير وقادر . ويجوز أن
يكون النفير جمع نفر كالكلب والمعيز والعبيد ؛ قال الشاعر :

فَأَكْرَمَ بِقَحْطَانٍ مِنْ وَالِدٍ * وَخَيْرَ أَكْرَمَ بِقَوْمٍ نَفِيرَا

والمعنى : أنهم صاروا بعد هذه الواقعة الأولى أكثر انضماما وأصلح أحوالا ، جزاء من الله تعالى
لهم على عودهم إلى الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَعْرِضُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ أى نفع إحسانكم عائد عليكم . ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ
فَلَهَا ﴾ أى فعلها ؛ نحو سلام لك ، أى سلام عليك . قال :
(١) * نَحَرَّ صَرِيحَا لِلْيَدِينِ وَلِلْقَمِ *

أى على اليدين وعلى القم . وقال الطبرى : اللام بمعنى إلى ، يعنى وإن أسأتم فلإليها ، أى فلإليها
ترجع الإساءة ؛ لقوله تعالى : « يَا نَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا » أى إليها . وقيل : فلها الجزاء
والعقاب . وقال الحسين بن الفضل : فلها رب يغفر الإساءة . ثم يحتمل أن يكون هذا

(١) هذا مجزئ بيت لربيع بن مكرم . وصدده :

* وَهَنَكَ بِالرَّحِ الطَّوِيلِ إِهَابُهُ *

وقيل هذا البيت :

فصرفت راحلة الظئفة نحوه * عمدا ليعلم بعض ما لم يعلم

وبعدده :

ومنحت آخر بعده جياشة * نجلاء فاغرة كشدق الأضخم

وهذه الأبيات قيلت يوم الظئفة . راجع أمالي القالى ج ٢ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب المصرية .

خطابا لبني إسرائيل في أول الأمر؛ أي أسأتم فحل بكم القتل والسبي والتخريب ثم أحسستم فعاد إليكم الملك والعُلُو وانتظام الحال . ويحتمل أنه خوطب بهذا بنو إسرائيل في زمن عهد صلى الله عليه وسلم؛ أي عرفتم استحقاق أسلافكم للعقوبة على العصيان فأرتقبوا مثله . أو يكون خطابا لمشركي قريش على هذا الوجه . (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) من إفسادكم؛ وذلك أنهم قتلوا في المرة الثانية يحيى بن زكريا عليهما السلام، قتله مَلِكٌ من بني إسرائيل يقال له لاخت؛ قاله القُتَيْبِيُّ . وقال الطبري : اسمه هردوس، ذكره في التاريخ؛ حمله على قتله امرأة اسمها أزيل . وقال السدي : كان ملك بني إسرائيل يكرم يحيى بن زكريا ويستشيره في الأمر، فاستشاره الملك أن يتزوج بنت امرأة له فنهاء عنها وقال : إنها لا تحل لك؛ ففقدت أمها على يحيى عليه السلام، ثم ألبست ابنتها ثيابا حمرا رقاقا وطيبتها وأرسلتها إلى الملك وهو على شرابه، وأمرتها أن تتعرض له، وإن أرادها أبت حتى يعطيها ما تسأله؛ فإذا أجاب سألت أن يؤتى برأس يحيى بن زكريا في طست من ذهب؛ ففعلت ذلك حتى أتى برأس يحيى بن زكريا والرأس نتكلم حتى وضع بين يديه وهو يقول : لا تحل لك؛ لا تحل لك؛ فلما أصبح إذ دمه يغلي، فألقى عليه التراب فقلّ فوقه، فلم يزل يلقى عليه التراب حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك يغلي؛ ذكره الثعلبي وغيره . وذكر ابن عساكر الحافظ في تاريخه عن الحسين بن هليّ قال : كان ملك من هذه الملوك مات وترك امرأته وأبنته فورث مملكته أخوه، فأراد أن يتزوج امرأة أخيه، فاستشار يحيى بن زكريا في ذلك، وكانت الملوك في ذلك الزمان يعملون بأمر الأنبياء، فقال له : لا تتزوجها فإنها بغي؛ فعرفت ذلك المرأة أنه قد ذكرها وصرفه عنها، فقالت : من أين هذا! حتى بلغها أنه من قبل يحيى، فقالت : ليقتلن يحيى أو ليخرجن من مملكه، فعمدت إلى ابنتها وصنعتها، ثم قالت : اذهبي إلى عمك عند الملاء فإنه إذا رآك سيدعوك ويجلسك في حجره، ويقول سليني ما شئت، فإنك لن تسأليني شيئا إلا أعطيتك، فإذا قال لك ذلك فقولي : لا أسأل إلا رأس يحيى . قال : وكانت الملوك إذا تكلم أحدهم بشيء على رؤوس الملاء ثم لم يُمض له نُزع من ملكه؛ ففعلت ذلك . قال : بفعل يأتيه الموت من قتله يحيى،

وجعل يأتيه الموت من نروجه من ملكه ، فاختر ملكه فقتله . قال : فساخت بأمتها الأرض . قال ابن جُذعان : فحدثت بهذا الحديث ابن المسيب فقال ألما أخبرك كيف كان قتل زكريا ؟ قلت لا ؛ قال : إن زكريا حيث قُتل ابنه أنطلق هاربا منهم وآتبعوه حتى أتى على شجرة ذات ساق فدعته إليها فأنطوت عليه وبقيت من ثوبه هُدبة تكفّتها الرياح ، فأنطلقوا إلى الشجرة فلم يجدوا أثره بعدها ، ونظروا بتلك الهُدبة فدعوا بالمنشار ففقطعوا الشجرة فقطعوه معها .

قلت : وقع في التاريخ الكبير للطبري ^(١) فحدثني أبو السائب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : بعث عيسى بن مريم يحيى بن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ، قال : كان فيما نهوهم عنه نكاح ابنة الأخ ، قال : وكان لملكهم ابنة أخ تعجبه ... وذكر الخبر بمعناه . وعن ابن عباس قال : بعث يحيى ابن زكريا في اثني عشر من الحواريين يعلمون الناس ، وكان فيما يعلمونهم ينهونهم عن نكاح بنت الأخت ، وكان لملكهم بنت أخت تعجبه ، وكان يريد أن يتزوجها ، وكان لها كل يوم حاجة يقضيها ، فلما بلغ ذلك أمها أنهم نهوا عن نكاح بنت الأخت قالت لها : إذا دخلت على الملك فقال ألك حاجة فقولى : حاجتى أن تذبج يحيى بن زكريا ؛ فقال : سلىنى سوى هذا ! قالت : ما أسألك إلا هذا . فلما أبت عليه دعا بطست ودعا به فذبجه ، فندرت قطرة من دمه على وجه الأرض فلم تزل تغلى حتى بعث الله عليهم بمختنصر فألقى في نفسه أن يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن ذلك الدم ، فقتل عليه منهم سبعين ألفا ، في رواية خمسة وسبعين ألفا . قال سعيد بن المسيب : هى دية كل نبي . وعن ابن عباس قال : أوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم إني قتلت يحيى بن زكريا سبعين ألفا ، وإني قاتل بآبن ابنتك سبعين ألفا وسبعين ألفا . وعن سمير بن عطية قال : قتل على الصخرة التى فى بيت المقدس سبعون نبيا منهم يحيى بن زكريا . وعن زيد بن واقد قال : رأيت رأس يحيى عليه السلام حيث أرادوا بناء مسجد دمشق أخرج من تحت ركن من أركان القبة التى تلى المحراب

(١) راجع ج ٣ قسم أول ص ٧١٣ طبع أوربا .

مما يلي الشرق، فكانت البشرة والشعر على حاله لم يتغير. وعن قُتُوب بن خالد قال: ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريا والحسين بن علي؛ وحررتها بكأوها. وعن سفيان بن عيينة قال: أوحش ما يكون بن آدم في ثلاثة مواطن: يوم ولد فيخرج إلى دارهم، وليلة يبيت مع الموتى فيجاور جيرانا لم ير مثلهم، ويوم يُبعث فيشهد مشهدا لم ير مثله؛ قال الله تعالى ليحيى في هذه الثلاثة مواطن: «وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا». كله من التاريخ المذكور.

واختلف فيمن كان المبعوث عليهم في المرة الآخرة؛ فقليل: بختنصر. وقاله القشيري أبو نصر، لم يذكر غيره. قال السُّهَيْلِيُّ: وهذا لا يصح؛ لأن قتل يحيى كان بعد رفع عيسى، وبختنصر كان قبل عيسى بن مريم عليهما السلام بزمان طويل، وقبل الإسكندر؛ وبين الإسكندر وعيسى نحو من ثلثمائة سنة، ولكنه أريد بالمرة الأخرى حين قتلوا شعيا، فقد كان بختنصر إذ ذاك حيا، فهو الذي قتلهم ونحرب بيت المقدس وأتبعهم إلى مصر وأخرجهم منها. وقال الثعلبي: ومن روى أن بختنصر هو الذي غزا بني إسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا فغلط عند أهل السير والأخبار؛ لأنهم مجمعون على أن بختنصر إنما غزا بني إسرائيل عند قتلهم شعيا وفي عهد إرمياء. قالوا: ومن عهد إرمياء وتخريب بختنصر بيت المقدس إلى مولد يحيى ابن زكريا عليهما السلام أربع مائة سنة وإحدى وستون سنة، وذلك أنهم يعدّون من عهد تخريب بيت المقدس إلى عمارته في عهد كوسك^(١) سبعين سنة، ثم من بعد عمارته إلى ظهور الإسكندر على بيت المقدس ثمانية وثمانين سنة، ثم من بعد مملكة الإسكندر إلى مولد يحيى ثلثمائة وثلاثين سنة^(٢).

قلت: ذكر جميعه الطبري في التاريخ رحمه الله. قال الثعلبي: والصحيح من ذلك ما ذكره محمد بن إسحاق قال: لما رفع الله عيسى من بين أظهرهم وقتلوا يحيى - وبعض

(١) الذي في تاريخ الطبري: «كيرش» ولم نوفق لتصويبه. (٢) في الطبري: «ثلثمائة وثلاث

سنتين». راجع ص ٧١٨ من القسم الأول.

الناس يقول : لما قتلوا زكريا — بعث الله إليهم ملكا من ملوك بابل يقال له : نردوس ، فسار إليهم بأهل بابل وظهر عليهم بالشام ، ثم قال لرئيس جنوده : كنت حلفت بياهي لئن أنظرني الله على بيت المقدس لأقتلنهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عسكري ، وأمر أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ، فدخل الرئيس بيت المقدس فوجد فيها دماء تغلي ، فسألهم فقالوا : دم قربان قربناه فلم يتقبل منا منذ ثمانين سنة . قال ما صدقتموني ، فذبح على ذلك الدم سبعمائة وسبعين رجلا من رؤسائهم فلم يهدأ ، [فأتى بسبعمائة غلام من غلمانهم فذبحوا على الدم فلم يهدأ^(١)] ، فأمر بسبعة آلاف من سبئهم وأزواجهم فذبحهم على الدم فلم يبرد ، فقال : يا بني إسرائيل ، أصدقوني قبل ألا أترك منكم نافع نار من أثى ولا من ذكر إلا قتلته . فلما رأوا الجهد قالوا : إن هذا دم نبي منا كان ينهانا عن أمور كثيرة من سخط الله فقتلناه ، فهذا دمه ، كان اسمه يحيى بن زكريا ، ما عصى الله قط طرفة عين ولا هم بمعصية . فقال : الآن صدقتموني ، وخر ساجدا ثم قال : لمثل هذا يُنتقم منكم ، وأمر بخلق الأبواب وقال : أخرجوا من كان هاهنا من جيش نردوس ، وخلا في بني إسرائيل وقال : يا نبي الله ، يا يحيى بن زكريا قد علم ربى وربك ما قد أصاب قومك من أجلك ، فأهدأ بإذن الله قبل ألا أبقى منهم أحدا . فهدأ دم يحيى بن زكريا بإذن الله عز وجل ، ورفع عنهم القتل وقال : رب ، إني آمنت بما آمن به بنو إسرائيل وصدقت به ، فأوحى الله تعالى إلى رأس من رؤوس الأنبياء : إن هذا الرئيس مؤمن صدوق . ثم قال : إن عدو الله نردوس أمرنى أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره ، وإني لا أعصيه ، فأمرهم فحفروا خندقا وأمر بأموالهم من الإبل والخيل والبغال والحمير والبقر والغنم فذبحوها حتى سال الدم إلى العسكر ، وأمر بالقتلى الذين كانوا قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من مواشيهم ، ثم انصرف عنهم إلى بابل ، وقد كاد أن يفنى بنى إسرائيل .

(١) في تاريخ الطبرى ص ٧٢١ : « منذ ثمانمائة سنة » .

(٢) زيادة عن تاريخ الطبرى .

قلت : قد ورد في هذا الباب حديث مرفوع فيه طول من حديث حذيفة ، وقد كتبناه في (كتاب التذكرة) مقطعا في أبواب في أخبار المهدي ، نذكر منها هنا ما يبين معنى الآية ويفسرها حتى لا يحتاج معه إلى بيان ، قال حذيفة : قلت يا رسول الله ، لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما جسيم الخطر عظيم القدر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هو من أجل البيوت ابتناه الله لسليمان بن داود عليهما السلام من ذهب وفضة ودُرّ وياقوت وزمرد » : وذلك أن سليمان بن داود لما بناه سخر الله له الجن فأتوه بالذهب والفضة من المعادن ، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد ، وسخر الله تعالى له الجن حتى بنوه من هذه الأصناف . قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، وكيف أخذت هذه الأشياء من بيت المقدس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن بني إسرائيل لما عصوا الله وقتلوا الأنبياء سلط الله عليهم بختنصر وهو من المجوس وكان ملكه سبعمائة سنة ، وهو قوله : « فإذا جاء وَعْدُ أُولَاهُمَا بعثنا عليكم عبادا لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا » فدخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسبوا النساء والأطفال وأخذوا الأموال وجميع ما كان في بيت المقدس من هذه الأصناف فاحتملوها على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض بابل ، فأقاموا يستخدمون بني إسرائيل ويستملكونهم بالخزى والعقاب والنكال مائة عام ، ثم إن الله عز وجل رحمهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس أن يسير إلى المجوس في أرض بابل ، وأن يستنقذ من في أيديهم من بني إسرائيل ، فसार إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بني إسرائيل من أيدي المجوس واستنقذ ذلك الحلي الذي كان من بيت المقدس وردّه الله إليه كما كان أول مرة وقال لهم : يا بني إسرائيل إن عدتم إلى المعاصي عدنا عليكم بالسبي والقتل ، وهو قوله : « عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا » فلما رجعت بنو إسرائيل إلى بيت المقدس عادوا إلى المعاصي فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر ، وهو قوله : « فإذا جاء وَعْدُ الآخرة لیسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليستبروا ما علوا تنبيرا » فغزاهم في البر والبحر فسباهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم ، وأخذ حلي جميع بيت المقدس واحتمله على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعه

في كنيسة الذهب ، فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدي فيرده إلى بيت المقدس ، وهو ألف سفينة وسبعماية سفينة يرسي بها على يافا حتى تنقل إلى بيت المقدس وبها يجمع الله الأولين والآخرين ... وذكر الحديث .

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) أي من المرتين ؛ وجواب « إذا » محذوف ، تقديره بعثناهم ؛ دل عليه « بعثنا » الأول . (لَيْسُوا وَجُوهَكُمْ) أي بالسبي والقتل فيظهر أثر الحزن في وجوهكم ؛ فـ « ليسوا » متعلق بمحذوف ؛ أي بعثنا عبادا ليفعلوا بكم ما ليسوء وجوهكم . قيل : المراد بالوجوه السادة ؛ أي ليذلّوهم . وقرأ الكسائي « لنسوء » بنون وفتح الهمزة ، فعلٌ مخبر عن نفسه معظّم ، اعتبارا بقوله « وقضينا ، وبعثنا ورددنا » . ونحوه عن عليّ . وتصديقها قراءة أبيّ « لنسوءت » بالنون وحرف التوكيد . وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وثاب وحمزة وابن عامر « ليسوء » بالياء على التوحيد وفتح الهمزة ؛ ولها وجهان : أحدهما — ليسوء الله وجوهكم . والثاني — ليسوء الوعد وجوهكم . وقرأ الباقون « ليسوا » بالياء وضم الهمزة على الجمع ؛ أي ليسوء العباد الذين هم أولوا بأس شديد وجوهكم . (وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا) أي ليدمروا ويهلكوا . وقال قطرب : يهدموا ؛ قال الشاعر :

فما الناس إلا عاملان فاعمل * يتبرّ ما يئني وآخرافـع

(مَا عَلُوا) أي غلبوا عليه من بلادكم (تَنْبِيْرًا) .

قوله تعالى : عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ) وهذا مما أخبروا به في كتابهم . و « عسى » وعد من الله أن يكشف عنهم . و « عسى » من الله واجبة . (أَنْ يَرْحَمَكُمْ) بعد انتقامه منكم ، وكذلك كان ؛ فكثّر عددهم وجعل منهم الملوك . (وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا) قال قتادة :

(١) في الأصول : « يرمى بها على بابي » والتصويب عن الدر المنثور .

فعادوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فهم يُعطون الجزية بالصغار ؛ وروى عن ابن عباس . وهذا خلاف ما تقدم في الحديث وغيره . وقال القشيري : وقد حلّ العقاب بنى إسرائيل مرتين على أيدي الكفار ، ومرة على أيدي المسلمين . وهذا حين عادوا فعاد الله عليهم . وعلى هذا يصح قول قتادة . (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) أى مُحْيَسًا وَبَحْنًا ، من الحَصْر وهو الحبس . قال الجوهري : يقال حصره يحصره يحصره حصرا ضيق عليه وأحاط به . والحصير : الضيق البخل . والحصير : البارية . والحصير : الجنب ، قال الأضمرى : هو ما بين العرق الذى يظهر فى جنب البعير والفرس معترضا فما فوقه إلى منقطع الجنب . والحصير : الملك ؛ لأنه محبوب . قال ليلى :

وقساقم غلب الرقاب كأنهم * جنّ لدى باب الحصير قيام

ويروى : * ومقامة غلب الرقاب ... *

على أن يكون « غلب » بدلا من « مقامة » كأنه قال : ورُبُّ غلب الرقاب . وروى عن أبي عبيدة : * ... لدى طرف الحصير قيام *

أى عند طرف البساط للنعمان بن المنذر . والحصير : المحبس ؛ قال الله تعالى : « وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » . قال القشيري : ويقال للذى يُفترش حصيرا ؛ لخصر بعضه على بعض بالنسج . وقال الحسن : أى فراشا ومهادا ؛ ذهب إلى الحصير الذى يفرش ، لأن العرب تسمى البساط الصغير حصيرا . قال الثعلبي : وهو وجه حسن .

قوله تعالى : إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿١٠﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) لما ذكر المعراج ذكر ما قضى إلى بنى إسرائيل ، وكان ذلك دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بين أن الكتاب الذى

أنزله الله عليه سبب اهتداء . ومعنى ((لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ)) أى الطريقة التى هى أسد وأعدل وأصوب ؛ فـ «مالتى» نعت لموصوف محذوف ، أى الطريقة إلى نص أقوم . وقال الزجاج : الخال التى هى أقوم الحالات ، وهى توحيد الله والإيمان برسله . وقاله الكلبي والفراء .

قوله تعالى : ((وَيَبْشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ)) تقدم ^(١) . ((أَنْ لَهُمْ)) أى بأن لهم . ((أَجْرًا كَبِيرًا)) أى الجنة . ((وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ)) أى ويبشرهم بأن لأعدائهم العقاب . والقرآن معظمه وعد ووعيد . وقرأ حمزة والكسائي «ويبشر» مخففا بفتح الياء وضم الشين ؛ وقد ذكر ^(٢) .

قوله تعالى : وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

بَجُولًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ((وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ)) قال ابن عباس وغيره : هو دعاء الرجل على نفسه ولده عند الضرر بما لا يحب أن يستجاب له : اللهم أهلكه ، ونحوه . ((دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ)) أى كدعائه ربه أن يهب له العافية ؛ فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشر هلك لكن بفضلله لا يستجيب له فى ذلك . نظيره : «وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ» وقد تقدم ^(٣) . وقيل : نزلت فى النضر بن الحارث ، كان يدعو ويقول : «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم» . وقيل ^(٤) :

هو أن يدعو فى طلب المحذور كما يدعو فى طلب المباح ، قال الشاعر وهو ابن جاعم :

أطوف بالبيت فيمن يطوف ■ وأرفع من مستزرى المسبيل
وأسجد بالليل حتى الصباح * وأنلوا من الحكم المنزل
عسى فارح أهم عن يوسف * يسخر لى ربة الحميل

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ٧٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣١٤ . (٤) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ وج ٨ ص ٣١٥ طبعة أولى أو ثانية .

قال الجوهري : يقال ماعلى فلان تحمّل مثال مجلس أى معتمد. والمحمّل أيضا : واحد محامل
الحاج . والمحمّل مثال المرحّل : علاقة السيف . وحذفت الواو من « ويدع الإنسان » فى اللفظ
والخط ولم تحذف فى المعنى لأن موضعها رفع فحذفت لاستقبالها اللام الساكنة ؛ كقوله تعالى :
« سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ » ^(١) « وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » ^(٢) « وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٣) « يُنَادِ الْمُنَادِ » ^(٤) « فَمَا تُنْفِرُ ^(٥)
النُّذُرُ » . « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » أى طبعه العجلة ، فيعجل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال
الخير . وقيل : أشار به إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تركب فيه الروح على الكمال .
قال سلمان : أول ما خلق الله تعالى من آدم رأسه فجعل ينظر وهو يخلق جسده ، فلما كان
عند العصر بقيت رجلاه لم ينفخ فيهما الروح فقال : يارب عجل قبل الليل ؛ فذلك قوله :
« وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن عباس : لما انتهت النفخة إلى سترته نظر إلى جسده
فذهب لينفض فلم يقدر ؛ فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن مسعود :
لما دخل الروح فى عينيه نظر إلى ثمار الجنة ، فلما دخل فى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل
أن تبلغ الروح رجله فجعل يمشى إلى ثمار الجنة ؛ فذلك حين يقول : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ »
ذكره البيهقي . وفى صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لما صور الله تعالى آدم فى الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به ينظر ما هو
فلما رآه أجوف عرف أنه خُلِقَ خلقا لا يمالك » ^(٦) وقد تقدّم . وقيل : سلم عليه السلام أسيرا
إلى سودة فبات يئن فسألته فقال : أنينى لشدة القيد والأسر ؛ فأرخت من كتافه فلما نامت
هرب ؛ فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قطع الله يديك » فلما أصبحت كانت
تتوقع الآفة ؛ فقال عليه السلام : « إني سألت الله تعالى أن يجعل دعائى على من لا يستحق
من أهلى رحمة لأنى بشر أغضب كما يغضب البشر » ونزلت الآية ؛ ذكره القشيري أبو نصر
رحمه الله . وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) آية ١٨ سورة الملق . (٢) آية ٢٤ سورة الشورى . (٣) آية ١٤٦ سورة النساء .

(٤) آية ٤١ سورة ق . (٥) آية ٥ سورة القمر . (٦) راجع ج ١ ص ٢٨١ طبعة ثانية أو ثالثة .

”اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وإنى قد آتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فأيا ما يؤمن آذيتة أو سببته أو جلده فاجعلها له كفارة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة“ .
وفي الباب عن عائشة وجابر . وقيل : معنى « وكان الإنسان عجولا » أى يؤثر العاجل وإن قل ، على الآجل وإن جل .

قوله تعالى : **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَّوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلَنَاهُ تَفْصِيلًا** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : **(وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ)** أى علامتين على وحدانيتنا ووجودنا وكمال علمنا وقدرتنا . والاية فيهما : إقبال كل واحد منهما من حيث لا يعلم ، وإدباره إلى حيث لا يعلم . ونقصان أحدهما بزيادة الآخر وبالعكس آية أيضا . وكذلك ضوء النهار وظلمة الليل . وقد مضى هذا ^(١) . **(فَمَحَّوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ)** ولم يقل : فمحونا الليل ، فلما أضاف الآية إلى الليل والنهار دل على أن الآيتين المذكورتين لهما لاهما . و « مَحَّوْنَا » معناه طمسنا . وفي الخبر أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجه القمر فطمس عنه الضوء وكان كالشمس في النور ، والسواد الذى يرى في القمر من أثر المحو . قال ابن عباس : جعل الله الشمس سبعين جزءا والقمر سبعين جزءا ، فمحا من نور القمر تسعة وستين جزءا فجعله مع نور الشمس ، فالشمس على مائة [وتسع] وثلاثين جزءا والقمر على جزء واحد . وعنه أيضا : خلق الله شمسين من نور عرشه ، بفعل ما سبق في علمه أن يكون شمسا مثل الدنيا على قدرها ما بين مشارقها إلى مغاربها ، وجعل القمر دون الشمس ، فأرسل جبريل عليه السلام فأمر جناحه على وجهه ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس ضوءه وبقي نوره ، فالسواد الذى ترونه في القمر أثر المحو ، ولو تركه شمسا لم يعرف الليل من النهار . ذكر

عنه الأول الثعلبي والثاني المهدوي؛ وسيأتي مرفوعا . وقال علي رضي الله عنه وقتادة : يريد بالمحو اللطخة السوداء التي في القمر ، ليكون ضوء القمر أقل من ضوء الشمس فيتميز به الليل من النهار . (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أي جعلنا شمس مضيئة للابصار . قال أبو عمرو بن العلاء : أي يُبْصَرُ بها . قال الكسائي : وهو من قول العرب أبصر النهار إذا أضاء ، وصار بحالة يُبْصَرُ بها . وقيل : هو كقولهم خبيث مُحِثٌ إذا كان أصحابه خبيثاء . ورجل مضعِفٌ إذا كانت دوابه ضعافا ؛ فكذلك النهار مُبْصِرًا إذا كانت أهله بصراء . (لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) يريد التصرف في المعاش . ولم يذكر السكون في الليل اكتفاء بما ذكر في النهار . وقد قال في موضع آخر : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا » . (وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ) أي لو لم يفعل ذلك لما صُرف الليل من النهار ، ولا كان يُعرف الحساب والعدد . (وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانَهُ تَفْصِيلًا) أي من أحكام التكليف ؛ وهو كقوله : « تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ ^(٢) » « مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لما أكرم الله خلقه فلم يبق من خلقه غير آدم خلق شمسًا من نور عرشه وقرأ فكانا جميعا شمسين فأما ما كان في سابق علم الله أن يدعها شمسًا فخلقها مثل الدنيا ما بين مشارقها ومغاربها وأما ما كان في علم الله أن يخلقها قمرًا فخلقها دون الشمس في العِظَم ولكن إنما يرى صغرها من شدة ارتفاع السماء وبعدها من الأرض فلو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولا كان الأجبر يدرى إلى متى يعمل ولا الصائم إلى متى يصوم ولا المرأة كيف تعتد ولا تُدرى أوقات الصلوات والنج ولا تحمل الديون ولا حين يبذرون ويزرعون ولا متى يسكنون للراحة لأبدانهم وكأن الله نظر إلى عباده وهو أرحم بهم من أنفسهم فأرسل جبريل فأمر جناحه على وجه القمر ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور فذلك قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين الآية .

(٢) آية ٨٩ سورة النحل .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) آية ٣٨ سورة الأنعام . راجع ج ٦ ص ٤٢٠ .

قوله تعالى : **وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ** ^ط **وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا** ﴿١٣﴾ **أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا** ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ)** قال الزجاج : ذكر العنق عبارة عن اللزوم كلزوم القلادة للعنق . وقال ابن عباس : « طائر » عمله وما قدّر عليه من خير وشر ، وهو ملازمه أينما كان . وقال مقاتل والكلبي : خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به . وقال مجاهد : عمله ورزقه ، وعنه : ما من مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة فيها مكتوب شقّ أو سعيد . وقال الحسن : « ألزمناه طائر » أي شقاوته وسعادته وما كتب له من خير وشر وما طار له من التقدير ، أي صار له عند القسمة في الأزل . وقيل : أراد به التكليف ، أي قدرناه إلزام الشرع ، وهو بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به ويتزجر عما زجر به أمكنه ذلك . **(وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا)** يعني كتاب طائر الذي في عنقه . وقرأ الحسن وأبو رجاء ومجاهد : ■ طيره « بغير ألف ، ومنه ما روى في الخبر "اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا ربّ غيرك" . وقرأ ابن عباس والحسن ومجاهد وابن جُحَيْصٍ وأبو جعفر ويعقوب « ويُخْرِجُ » بفتح الياء وضم الراء ، على معنى ويخرج له الطائر كتابا ، فـ«كتابا» منصوب على الحال . ويحتمل أن يكون المعنى : ويخرج الطائر فيصير كتابا . وقرأ يحيى بن وثّاب « ويُخْرِجُ » بضم الياء وكسر الراء ، وروى عن مجاهد ، أي يخرج الله . وقرأ شعبة ومحمد بن السَّمِيعِ ، وروى أيضا عن أبي جعفر : « ويُخْرِجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول ، ومعناه : ويخرج له الطائر كتابا . الباقر « ونخرج » بنون مضمومة وكسر الراء ، أي ونحن نخرج . احتج أبو عمرو في هذه القراءة بقوله « ألزمناه » . وقرأ أبو جعفر والحسن وابن عامر « يَلْقَاهُ » بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ، بمعنى يؤتاه . الباقر بفتح الياء خفيفة ، أي يراه منشورا . وقال « منشورا » تعجيلا للبشرى بالحسنة والتوبيخ بالسيئة . وقال

أبو السَّوَّار العدوى وقرأ هذه الآية « وكلَّ إنسان أزمانه طائرَه في عنقه » قال : هما نشرتان وطَيَّة؛ أما ما حييت يابن آدم فصحيفتك المنشورة فأمل فيها ما شئت ، فإذا متَّ طُويت حتى إذا بُعثت نُشرت . (اِقْرَأْ كِتَابَكَ) قال الحسن : يقرأ الإنسان كتابه أُمِّيًّا كان أو غير أُمِّيٍّ . (كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) أى محاسباً . وقال بعض الصلحاء : هذا كتاب ، لسألك قلمه ، ويريقك مداده ، وأعضاؤك قرطاسه ، أنت كنت المُمْلِي على حَفَظَتِكَ ، ما زيد فيه ولا نُقِص منه ، ومتى أنكرت منه شيئاً يكون فيه الشاهد منك عليك .

قوله تعالى : **مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (**مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا**) أى إنما كلُّ أحد يحاسب عن نفسه لا عن غيره ؛ فمن اهتدى فتواب اهتدائه له ، ومن ضلَّ فعقاب كفره عليه . (**وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ**) تقدم في الأنعام . وقال ابن عباس : نزلت في الوليد ابن المغيرة ، قال لأهل مكة : اتبعون وأكفروا بمحمد وعلى أوزاركم ، فنزلت هذه الآية ؛ أى إن الوليد لا يحمل آثامكم وإنما إنكم كل واحد عليه . يقال : **وَزَرَ يَزِرُ وَزْرًا وَوِزْرَةً** ، أى أثم . **وَالْوِزْرُ** : الثَّغْلُ المُنْقِل والجَمْع أوزار ؛ ومنه « **يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ** » (٢) أى أنقال ذنوبهم . وقد **وَزَرَ** إذا حمل فهو **وازر** ؛ ومنه وزير السلطان الذى يحمل ثقل دولته . والهاء في قوله كفاية عن النفس ، أى لا تؤخذ نفس آثمة بأثم أخرى ، حتى أن الوالدة تُلقى ولدها يوم القيامة فتقول : يا بنى ! ألم يكن حجرى لك وطء ، ألم يكن ثدى لك سقاء ، ألم يكن بطنى لك وعاء ، ! فيقول : بلى يا أمه ! فتقول : يا بنى ! فإن ذنوبى أثقلتنى فأحمل عنى منها ذنبا واحدا ! فيقول : إليك عنى يا أمه ! فإنى بذنبى عنك اليوم مشغول .

مسألة — نزع عاتشة رضى الله عنها بهذه الآية في الرد على ابن عمر حيث قال : إن الميت ليعذب ببكاء أهله . قال علماؤنا : وإنما حملها على ذلك أنه لم تسمعه ، وأنه معارض للآية . ولا وجه لإنكارها ، فإن الرواة لهذا المعنى كثير ، كعمر وابنه والمغيرة بن شعبة وقيلة بنت مخزومة ، وهم جازمون بالرواية ، فلا وجه لتخطئهم . ولا معارضة بين الآية والحديث ، فإن الحديث محمله على ما إذا كان النوح من وصية الميت وسنته كما كانت الجاهلية تفعله ، حتى قال طرفة :

إذا ميت فانهني بما أنا أهله * وشق على الجيب يابنت معبد

وقال :

إلى الحول ثم آسم السلام عليكما * ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر

والى هذا نحا البخارى . وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم داود إلى اعتقاد ظاهر الحديث ، وأنه إنما يعذب بتوحيهم ؛ لأنه أهمل نهيهم عنه قبل موته وتأديبهم بذلك ، فيعذب بتفريطه في ذلك ، وبترك ما أمره الله به من قوله : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » لا بذنب غيره ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ أى لم تترك الخلق سدى ، بل أرسلنا الرسل . وفي هذا دليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع ، خلافا للمعتزلة القائلين بأن العقل يقبض ويحسن ويبيح ويحظر . وقد تقدم في البقرة القول فيه . والجمهور على أن هذا في حكم الدنيا ؛ أى أن الله لا يهلك أمة بعذاب إلا بعد الرسالة إليهم والإنذار . وقالت فرقة : هذا عام في الدنيا والآخرة ، لقوله تعالى : « كَلَّمَ اللَّهُ نُوْحًا إِذْ دَنَا مِنْ سِدْرِهِ أَنْذَرَهُ نَارَهُ فَتَخَارَفَ فِيهَا فُجُجًا سَالِمِينَ خَرَجْنَاهَا مِنْ دُونِ آلِهَتِهِمْ تَذِيرًا . قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا » . قال ابن عطية : والذي يعطيه النظر أن بعثه آدم عليه السلام بالتوحيد وبث المعتقدات في بنيهِ مع نصب الأدلة الدالة على الصانع مع سلامة الفطر توجب على كل أحد من العالم الإيمان واتباع شريعة الله ، ثم تجدد ذلك في زمن نوح عليه السلام بعد

(١) آية ٦ سورة التحريم . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) آية ٨ سورة المائدة .

غرق الكفار . وهذه الآية أيضا يعطى احتمال ألفاظها نحو هذا في الذين لم تصلهم رسالة ، وهم أهل الفترات الذين قد قدر وجودهم بعض أهل العلم . وأما ما روى من أن الله تعالى يبعث إليهم يوم القيامة وإلى المجانين والأطفال فحديث لم يصح ، ولا يقتضى ما تعطيه الشريعة من أن الآخرة ليست دار تكليف . قال المهدوي : وروى عن أبي هريرة أن الله عز وجل يبعث يوم القيامة رسولا إلى أهل الفترة والأبكم والأخرس والأصم ، فيطيعه منهم من كان يريد أن يطيعه في الدنيا ، وتلا الآية ؛ رواه معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة ، ذكره النحاس .

قلت : هذا موقوف ، وسيأتى مرفوعا في آخر سورة طه إن شاء الله تعالى ؛ ولا يصح . وقد استدلل قوم في أن أهل الجزائر إذا سمعوا بالإسلام وآمنوا فلا تكليف عليهم فيما مضى ؛ وهذا صحيح . ومن لم تبلغه الدعوة فهو غير مستحق للعذاب من جهة العقل ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — أخبر الله تعالى في الآية التي قبل أنه لم يهلك القرى قبل ابتعاث الرسل ، لا لأنه يقبح منه ذلك إن فعل ، ولكنه وعد منه ، ولا خلف في وعده . فإذا أراد إهلاك قرية مع تحقيق وعده على ما قاله تعالى أمر مترفيها بالفسق والظلم فيها فحق عليها القول بالتدمير . يعلمك أن من هلك هلك بإرادته ، فهو الذي يسبب الأسباب ويسوقها إلى غاياتها ليحق القول السابق من الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَمَرْنَا ﴾ قرأ أبو عثمان النهدي وأبو رجاء وأبو العالية ، والربيع ومجاهد والحسن « أَمَرْنَا » بالتشديد ، وهى قراءة على رضى الله عنه ؛ أى سلطنا شرارها فعصوا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم . وقال أبو عثمان النهدي « أَمَرْنَا » بتشديد الميم ، جعلناهم

أمرء مسلطين؛ وقاله ابن عزيز . وتأمر عليهم تسلط عليهم . وقرأ الحسن أيضا وقتادة وأبو حيوة الشامي ويعقوب وخارجة عن نافع وحماة بن مسلمة عن ابن كثير وعليّ وابن عباس باختلاف عنهما «أمرنا» بالمد والتخفيف، أي أكثرنا جبارتها وأمرءها؛ قاله الكسائي . وقال أبو عبيدة : أمرته بالمد وأمرته ، لغتان بمعنى كثرتة؛ ومنه الحديث «خير المال مهور^١ مأورة أو سكة مأبورة» أي كثيرة التناج والنسل . وكذلك قال ابن عزيز : أمرنا وأمرنا بمعنى واحد؛ أي أكثرنا . وعن الحسن أيضا ويحيى بن يعمر «أمرنا» بالقصر وكسر الميم على فعلنا، ورويت عن ابن عباس . قال قتادة والحسن : المعنى أكثرنا؛ وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد، وأنكره الكسائي وقال : لا يقال من الكثرة إلا أمرنا بالمد؛ قال وأصلها «أمرنا» نففف ، حكاه المهدوي . وفي الصحاح : وقال أبو الحسن أمر ماله (بالكسر) أي كثر . وأمر القوم أي كثروا؛ قال الشاعر :

* آمرون لا يرثون سهم القعد^(٢) *

وأمر الله ماله (بالمد) . النعيلي : ويقال للشيء الكثير أمر ، والفعل منه : أمر القوم يأمرن أمرا إذا كثروا . قال ابن مسعود : كنا نقول في الجاهلية للشيء إذا كثروا : أمر أمر بني فلان ؛ قال ليلى :

كل بني حرة مصيرهم * قل وإن أكثرت من العدد
إن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا * يوما يصيرون للهلك والنكد^(٣)

(١) السكة : الطريقة المصطفة من النخل . والمأبورة : الملقحة ؛ يقال : أبرت النخلة وأبرتتها ؛ فهي مأبورة ومؤبرة . وقيل : السكة سكة الحرث . والمأبورة المصاحبة له . أراد : خير المال نتاج وزرع . (ابن الأثير) .
(٢) هذا مجز بيت للأعشى وصدره :

* طرفون ولا دون كل مبارك *

الطرف والطريف : الكثير الآباء إلى الجد الأكبر . والقعدد : القليل الآباء إلى الجد الأكبر . (٣) يقول : إن غبطوا يوما فانهم يموتون . و «يهبطوا» هاهنا يموتوا . ويرى : «إن يغبطوا يهبطوا» يموتوا عبطة ؛ كأنهم يموتون من غير مرض . (راجع الديوان) .

قلت : وفي حديث هِرَقْل الحديث الصحيح : ^(١) "لقد أَمَرَ أَمْرُ ابنِ أَبِي كَبْشَةَ ، إنه ليخافه ملك بنى الأصفر" أى كثر . وكله غير متعّد ولذلك أنكره الكسائى ، والله أعلم . قال المهدوى : ومن قرأ «أَمْر» فهى لغة ، ووجه تعدية «أَمْر» أنه شبهه بعمر من حيث كانت الكثرة أقرب شىء إلى العماره ، فعُدّى كما عدّى عمر . الباقر «أَمَرْنَا» من الأَمْر ؛ أى أَمَرْنَاهُمْ بالطاعة إعاداراً وإنذاراً وتخويفاً ووعيداً . (فَقَسَّوْا) أى فُجِرُوا عن الطاعة عاصين لنا . (فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) فوجب عليها الوعيد ؛ عن ابن عباس . وقيل : «أَمَرْنَا» جعلناهم أمراء ؛ لأن العرب تقول : أمير غير مأمور ، أى غير مؤمر . وقيل : معناه بعثنا مستكبريها . قال هارون : وهى قراءة أبى «بعثنا أكابر مجرميها ففسسوا» ذكره الماوردى . وحكى النحاس : وقال هارون فى قراءة أبى «وإذا أردنا أن نهلك قرية بعثنا فيها أكابر مجرميها فمكروا فيها فحق عليها القول» . ويموز أن يكون «أمرنا» بمعنى أكثرنا ؛ ومنه "خير المال مَهْرَةٌ مأمورة" على ما تقدم . وقال قوم : مأمورة اتباع لما بورة ؛ كالغدايا والعشايا . وكقوله : "ارْجِعْ مَأْزورات غير مأجورات" . وعلى هذا لا يقال : أَمَرَهُمُ الله ، بمعنى كثرتهم ، بل يقال : أَمَرَهُ وأمره . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة العامة . قال أبو عبيد : وإنما اخترنا «أمرنا» لأن المعانى الثلاثة تجتمع فيها من الأمر والإمارة والكثرة . والمُتَرَف : المنعم ؛ وخُصَّصُوا بالأمر لأن غيرهم تبع لهم .

الثالثة — قوله تعالى : (فَدَمَّرْنَاهَا) أى استأصلناها بالهلاك . (تَذِيْرًا) ذكر المصدر للبالغة فى العذاب الواقع بهم . وفى الصحيح من حديث زينب بنت جحش زوج النبىِّ صلى الله عليه وسلم قالت : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فرأى مُجَمَّرًا وجهه يقول : "لا إله إلا الله ويلٌ للعرب من شرِّ قد اقترب فُتِحَ اليوم من رَدْمٍ يأجوج ومأجوج مثل هذه" وحلق بأصبعه الإبهام والى تليها . قالت : فقلت يا رسول الله ، أنهلك وفينا

(١) يريد : رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وكان المشركون يقولون للنبيِّ صلى الله عليه وسلم «ابن أبى كبشة» شبهوه بأبى كبشة ، رجل من نخاعة خالف قريشا فى عبادة الأوثان . أو هى كنية وهب بن عبد مناف جده صلى الله عليه وسلم من قبل أمه ؛ لأنه كان نزع إليه فى الشبه . أو كنية زوج حليلة السعدية . (٢) كذا فى الأصول .

الصالحون ؟ قال : "نعم إذا كثرت الخبث" . وقد تقدم الكلام في هذا الباب ، وأن المعاصي إذا ظهرت ولم تُغَيَّر كانت سببا لهلاك الجميع ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : **وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ** ^{١١} **وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا** ^(١٧)

قوله تعالى : **﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾** أى كم من قوم كفروا حل بهم البوار . يخوف كفار مكة ؛ وقد تقدم القول في القرن في أول سورة الأنعام ، والحمد لله . **﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾** « خبيرا » عليم بهم . « بصيرا » يُبَصِّرُ أعمالهم ؛ وقد تقدم ^(٢) .

قوله تعالى : **مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا** ^(١٨) **وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا** ^(١٩)

قوله تعالى : **﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ﴾** يعنى الدنيا ، والمراد الدار العاجلة ؛ فعبر بالنعوت عن المنعوت . **﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾** أى لم نعطه منها إلا ما نشاء ثم نؤاخذ به عمله ، وعاقبته دخول النار . **﴿ مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾** أى مطردا مبعدا من رحمة الله . وهذه صفة المنافقين الفاسقين ، والمرائين المداحين ، يلبسون الإسلام والطاعة لينالوا عاجل الدنيا من الغنائم وغيرها ، فلا يقبل ذلك العمل منهم فى الآخرة ولا يُعطون فى الدنيا إلا ما قُسم لهم . وقد تقدم فى « هود » أن هذه الآية تقيّد تلك الآيات المطلقة ؛ فتأمل . **﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ ﴾** أى الدار الآخرة . **﴿ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا ﴾** أى عمل لها عملها من الطاعات . **﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾** لأن الطاعات لا تقبل إلا من مؤمن . **﴿ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾** أى مقبولا غير

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ طبعة أولى أو ثانية ، (٢) راجع ج ٦ ص ٣٩١ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٥ طبعة ثانية .

مردود . وقيل : مضاعفاً أى تضاعف لهم الحسنات إلى عشر ، وإلى سبعين وإلى سبعمائة ضعف ، وإلى أضعاف كثيرة ؛ كما روى عن أبي هريرة وقد قيل له : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله ليَجْزِي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة “ ؟ فقال سمعته يقول : ” إن الله ليَجْزِي على الحسنة الواحدة ألفى ألف حسنة “ .

قوله تعالى : **كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآ آخِرَةَ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴿٢٢﴾**

قوله تعالى : **(كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ)** أعلم أنه يرزق المؤمنين والكافرين . **(وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا)** أى محبوباً ممنوعاً ؛ من حَظَرٍ يَحْظُرُ حَظَرًا وَيَحْظَرُ . ثم قال تعالى : **(أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)** فى الرزق والعمل ؛ فمن مُقِلٍّ ومكثر . **(وَلَآ آخِرَةَ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا)** أى للمؤمنين ؛ فالكافر وإن وسَّع عليه فى الدنيا مرة ، وقُتِرَ على المؤمن مرة فالآخرة لا تقسم إلا مرة واحدة بأعمالهم ؛ فمن فاته شئ منها لم يستدركه فيها . وقوله **(لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وقيل : الخطاب للإنسان . **(فَتَقْعُدَ)** أى تبتلى . **(مَذْمُومًا مَّخْذُولًا)** لا ناصر لك ولا وليا .

قوله تعالى : **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۖ إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾**

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى - ((قَضَى)) أى أمر وألزم وأوجب . قال ابن عباس والحسن وقتادة : وليس هذا قضاء حُكْم بل هو قضاء أمر . وفي مصحف ابن مسعود « ووصى » وهى قراءة أصحابه وقراءة ابن عباس أيضا وعلى وغيرهما ، وكذلك عند أبي بن كعب . قال ابن عباس : إنما هو « ووصى ربك » فالتصقت إحدى الواوين فقرئت « وقضى ربك » إذ لو كان على القضاء ما عصى الله أحد . وقال الضحاك : تصحفت على قوم « وصى بقضى » حين اختلطت الواو بالصاد وقت كتبت المصحف . وذكر أبو حاتم عن ابن عباس مثل قول الضحاك . وقال عن ميمون بن مهران أنه قال : إن على قول ابن عباس لنوربا قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » ثم أبى أبو حاتم أن يكون ابن عباس قال ذلك . وقال : لو قلنا هذا لطمع الزنادقة فى مصحفنا ، ثم قال علمائنا المتكلمون وغيرهم : القضاء يستعمل فى اللغة على وجوه : فالقضاء بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » معناه أمر . والقضاء بمعنى الخلق ؛ كقوله : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ » يعنى خلقهن . والقضاء بمعنى الحكم ؛ كقوله تعالى : « فَأَقِضْ مَا أَنْتَ قَاضٍ » يعنى احكم ما أنت تحكم . والقضاء بمعنى الفراغ ؛ كقوله : « قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ » . أى فرغ منه ؛ ومنه قوله تعالى « فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ » . وقوله تعالى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ » . والقضاء بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . والقضاء بمعنى العهد ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ غَرْبِي إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ » .

فإذا كان القضاء يحتمل هذه المعانى فلا يجوز إطلاق القول بأن المعاصى بقضاء الله ؛ لأنه إن أريد به الأمر فلا خلاف أنه لا يجوز ذلك ، لأن الله تعالى لم يأمر بها ،

- | | | |
|----------------------------|---------------------------|--------------------------|
| (١) آية ١٣ سورة الشورى . | (٢) آية ١٢ سورة فصلت . | (٣) آية ٢ سورة طه . |
| (٤) آية ٤١ سورة يوسف . | (٥) آية ٢٠٠ سورة البقرة . | (٦) آية ١٠ سورة الجمعة . |
| (٧) آية ٤٧ سورة آل عمران . | (٨) آية ١١١ سورة القصص . | |

فإنه لا يأمر بالفحشاء . وقال زكريا بن سلام : جاء رجل إلى الحسن فقال إنه طلق امرأته ثلاثا . فقال : إنك قد عصيت ربك وبانت منك . فقال الرجل : قضى الله ذلك علي ! فقال الحسن وكان فصيحاً : ما قضى الله ذلك ! أى ما أمر الله به ، وقرأ هذه الآية : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » .

الثانية — أمر الله سبحانه بعبادته وتوحيده ، وجعل برّ الوالدين مقروناً بذلك ، كما قرّن شكرهما بشكره فقال : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » . وقال : « إِنَّ أَشْكُرِّيَ وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ^(١) » . وفي صحيح البخارى عن عبد الله قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم أى العمل أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : « الصلاة على وقتها » قال : ثم أى ؟ قال : « ثم برّ الوالدين » قال ثم أى ؟ قال : « الجهاد فى سبيل الله » فأخبر صلى الله عليه وسلم أن برّ الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التى هى أعظم دعائم الإسلام . ورتب ذلك بـ « ثم » التى تعطى الترتيب والمهلة .

الثالثة — من البرّ بهما والإحسان إليهما ألا يتعرض لسيئتهما ولا يعقّبهما ، فإن ذلك من الكبائر بلا خلاف ، وبذلك وردت السنة الثابتة ، ففى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من الكبائر شتم الرجل والديه » قالوا : يا رسول الله ، وهل يشتم الرجل والديه ؟ قال « نعم » . يسبّ الرجل أبا الرجل فيسبّ أباه ويسبّ أمه فيسبّ أمه .

الرابعة — عقوق الوالدين مخالفتهما فى أغراضهما الجائزة لهما ، كما أن برّهما موافقتهما على أغراضهما . وعلى هذا إذا أمرا أو أحدهما ولدهما بأمر وجبت طاعتهما فيه ، إذا لم يكن ذلك الأمر معصية ، وإن كان ذلك المأمور به من قبيل المباح فى أصله ، وكذلك إذا كان من قبيل المندوب . وقد ذهب بعض الناس إلى أن أمرهما بالمباح يصيرُهُ فى حق الولد مندوباً إليه وأمرهما بالمندوب يزيدُهُ تأكيداً فى نذبيته .

الخامسة - روى الترمذى عن ابن عمر قال : كانت تحتى امرأة أحبها، وكان أبى يكرهها فأمرنى أن أطلقها فأبَيْتُ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: "يا عبد الله ابن عمر طلق امرأتك". قال هذا حديث حسن صحيح .

السادسة - روى الصحيح عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحَسَنِ صَحَابَتِي؟ قال : "أُمُّكَ" قال : ثُمَّ مَنْ؟ قال : "ثُمَّ أُمُّكَ" قال : ثُمَّ مَنْ؟ قال : "ثُمَّ أُمُّكَ" قال : ثُمَّ مَنْ؟ قال : "ثُمَّ أَبُوكَ". فهذا الحديث يدل على أن محبة الأم والشفقة عليها ينبغي أن تكون ثلاثة أمثال محبة الأب؛ لذكر النبي صلى الله عليه وسلم الأم ثلاث مرات وذكر الأب في الرابعة فقط . وإذا توصل هذا المعنى شهد له العيان . وذلك أن صعوبة الحمل وصعوبة الوضع وصعوبة الرضاع والتربية تنفرد بها الأم دون الأب؛ فهذه ثلاث منازل يخلو منها الأب . ورؤى عن مالك أن رجلا قال له : إن أبى فى بلد السودان، وقد كتب إلى أن أقدم عليه، وأتى تمنعنى من ذلك؛ فقال له : أطع أباك، ولا تعص أمك . فدل قول مالك هذا أن برهما متساوٍ عنده . وقد سئل الليث عن هذه المسئلة فأمره بطاعة الأم؛ وزعم أن لها ثلثي البر . وحديث أبى هريرة يدل على أن لها ثلاثة أرباع البر؛ وهو المحجة على من خالف . وقد زعم المحاسبي فى (كتاب الرعاية) له أنه لا خلاف بين العلماء أن للأم ثلاثة أرباع البر وللأب الربع؛ على مقتضى حديث أبى هريرة رضى الله عنه . والله أعلم .

السابعة - لا يختص برّ الوالدين بأن يكونا مسلمين ، بل إن كانا كافرين يبرهما ويحسن إليهما إذا كان لهما عهد؛ قال الله تعالى : «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ» . وفى صحيح البخارى عن أسماء قالت : قَدِمْتُ أُمِّى وهى مشركة فى عهد قريش ومدتهم إذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبيها، فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : إن أُمِّى قَدِمْتُ وهى راغبة أفأصلها؟ قال : "نعم صلي أمك".

(١) كذا فى الأصول . (٢) آية ٨ سورة المنتحة . (٣) قولها راغبة : أى راغبة فى برى وصلى . أو راغبة عن الإسلام كارهة له .

وروى أيضا عن أسماء قالت : أتتني أمي رغبة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم أصلها ؟ قال : " نعم " . قال ابن عيينة : فأنزل الله عز وجل فيها : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » الأول معلق والثاني مسند .

الثامنة — من الإحسان إليهما والبر بهما إذا لم يتعين الجهاد ألا يجاهد إلا بإذنه .
 روى الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال : " أحى والدك " ؟ قال نعم . قال : " ففيهما فجاهد " . لفظ مسلم . في خبر الصحيح قال : نعم ؛ وتركتهما يبيكان . قال : " اذهب فأضحكهما كما أبكيتهما " . وفي خبر آخر أنه قال : " نومك مع أبويك على فراشهما يضاحكانك ويلعبانك أفضل لك من الجهاد معي " . ذكره ابن خزيمة . ولفظ البخاري في كتاب البر والدين : أخبرنا أبو نعيم أخبرنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بيايعه على الهجرة ، وترك أبويه يبيكان فقال : " ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما " . قال ابن المنذر : في هذا الحديث النهي عن الخروج بغير إذن الأبوين ما لم يقع النفي ؛ فإذا وقع وجب الخروج على الجميع . وذلك بين في حديث أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيش الأمراء ... ؛ فذكر قصة زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وابن رواحة وأن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى بعد ذلك : أن الصلاة جامعة ؛ فأجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " أيها الناس ، أخرجوا فأمدوا إخوانكم ولا يتخلفن أحد " فخرج الناس مشاة وركبانا في حر شديد . فدل قوله : " أخرجوا فأمدوا إخوانكم " أن العذر في التخلف عن الجهاد إنما هو ما لم يقع النفي ؛ مع قوله عليه السلام : " فإذا استنفرتم فانفروا " . قلت : وفي هذه الأحاديث دليل على أن المفروض أو المندوبات متى اجتمعت قُدم الأهم منها . وقد استوفى هذا المعنى المحاسبي في كتاب الرماية .

التاسعة — واختلفوا في الوالدين المشركين هل يخرج بإذنه إذا كان الجهاد من فروض الكفاية ؛ فكان الثوري يقول : لا يغزو إلا بإذنه . وقال الشافعي : له أن يغزو

بغير إذنهما . قال ابن المنذر : والأجداد آباء . والجدات أمهات فلا يغزو المرء إلا بإذنهم ، ولا اعلم دلالة توجب ذلك لغيرهم من الإخوة وسائر القربات . وكان طاموس يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

العاشرة — من تمام برهما صلة أهل ودّهما ؛ ففي الصحيح عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن من أبر البر صلة الرجل أهل ودّ أبيه بعد أن يؤتي" . وروى أبو أسيد وكان بذرياً قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم جالسا فجاءه رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله ، هل بقي من بر والدتي من بعد موتها شيء أبرهما به ؟ قال : "نعم . الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما بعدهما وإكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما فهذا الذي بقي عليك" . وكان صلى الله عليه وسلم يهدي لصدائق خديجة برّاً بها ووفاء لها وهي زوجته ، فما ظنك بالوالدين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : (إِمَّا يَلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا) خصّ حالة الكبر لأنها الحالة التي يحتاجان فيها إلى برّه لتغير الحال عليهما بالضعف والكبر ؛ فالزم في هذه الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر مما ألزمه من قبل ، لأنهما في هذه الحالة قد صارا كلاً عليه ، فيحتاجان أن يلبى منهما في الكبر ما كان يحتاج في صغره أن يلبى منه ؛ فلذلك خصّ هذه الحالة بالذكر . وأيضاً فطول المكث للبرّ يوجب الاستئصال للبرّ عادة ويحصل الملل ويكثر الضجر فيظهر غضبه على أبويه وتنفخ لهما أوداجه ، ويستطيل عليهما بدالة البرّة وقلة الديانة ، وأقلّ المكروه ما يظهره بتنفسه المتردد من الضجر . وقد أمر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة ، وهو السالم عن كل عيب فقال : « فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ" قيل : من يارسول الله ؟ قال : "من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة" . وقال البخاري في كتاب بر الوالدين : حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

”رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى . رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ أَبُوَيْهِ عِنْدَ الْكَبِيرِ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ . وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ أُنْسِلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ “ . حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مُجَرَّةَ السَّامِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنْ كَعْبُ بْنُ مُجَرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَحْضَرُوا الْمَنْبِرَ “ فَلَمَّا خَرَجَ رَقِيَّ [إِلَى] الْمَنْبِرِ ، فَرَّقَ فِي أَوَّلِ دَرَجَةٍ مِنْهُ قَالَ آمِينَ ثُمَّ رَقِيَ فِي الثَّانِيَةِ فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ لَمَّا رَقِيَ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ آمِينَ : فَلَمَّا فَرَّغَ وَنَزَلَ مِنَ الْمَنْبِرِ قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَقَدْ سَمِعْنَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا كُنَّا نَسْمَعُهُ مِنْكَ ؟ قَالَ : ” وَسَمِعْتُمُوهُ “ ؟ قُلْنَا نَعَمْ . قَالَ : ” إِنْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اعْتَرَضَ قَالَ : بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يُغْفَرَ لَهُ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقِيتُ فِي الثَّانِيَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ فَلَمَّا رَقِيتُ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدُهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ قُلْتُ آمِينَ “ . حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا سَالِمَةُ بْنُ وَرْدَانَ سَمِعَتْ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : ارْتَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبِرِ دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى دَرَجَةً فَقَالَ آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ آمِينَ ، ثُمَّ اسْتَوَى وَجَلَسَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عَلَامَ أَتَمَنْتَ ؟ قَالَ : ” أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ رَغِمَ أَنْفُ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ فَقُلْتُ آمِينَ وَرَغِمَ أَنْفُ مَنْ أَدْرَكَ أَبُوَيْهِ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْ الْجَنَّةَ فَقُلْتُ آمِينَ “ الْحَدِيثُ . فَالسَّعِيدُ الَّذِي يَبَادِرُ اغْتِنَامَ فُرْصَةِ بَرِّهِمَا لِثَلَاثَةِ تَقَوُّتِهِ بِمَوْتِهِمَا فَيَنْدِمُ عَلَى ذَلِكَ . وَالشَّقِيُّ مَنْ عَقَّهِمَا ، لَا سِيَّامَا مِنْ بُلْغَةِ الْأَمْرِ بِبَرِّهِمَا .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَفٌّ ﴾ أى لا تقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرّم . وعن أبي رجاء العطاردي قال : الـأُفُّ الكلام القدح الردى الخفي . وقال مجاهد : معناه إذا رأيت منهما في حال الشيخ الغائط والبول الذى رأياه منك فى الصغر فلا تقدّرهما وتقول أف . والآية أعم من هذا . والأف والتف وسخ الأظفار . ويقال لكل ما يضجر ويستنقل : أف له . قال الأزهري : والتف أيضا الشيء الحسير . وقرئ « أف » متون

مخفوض؛ كما تُخَفِّضُ الأصوات وتُنَوِّنُ، تقول: صَبَّهَ مِثْلَهُ . وفيه عشر لغات: أَفٌّ، وَأُفٌّ، وَأُفٌّ، وَأُفَّا وَأُفَّ، وَأُفٌّ، وَأُفَّهْ، وإِفْ لك (بكسر الهمزة)، وَأُفٌّ (بضم الهمزة وتسكين الفاء)، وَأُفَّا (مخففة الفاء) . وفي الحديث: "فألقى طرف ثوبه على أنفه ثم قال أف أف" . قال أبو بكر: معناه استقذار لما شَمَّ . وقال بعضهم: معنى أف الاحتقار والاستقلال؛ أخذ من الأَفِّ وهو القليل . وقال القَتَّيْ: أصله نفخك الشيء يسقط عليك من رماد وتراب وغير ذلك، وللكان تريد إمالة شيء لتقعده فيه؛ فقيمت هذه الكلمة لكل مستثقل . وقال أبو عمرو ابن العلاء: الأَفُّ وسخ بين الأظفار، والتَّفُّ قُلامتها . وقال الزجاج: معنى أف التَّنُّ . وقال الأصمعي: الأَفُّ وسخ الأذن، والتَّفُّ وسخ الأظفار؛ فكثرت استعماله حتى ذكر في كل ما يُتَنَذَّرُ به . وروى من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو علم الله من العقوق شيئا أردأ من «أف» لذكره فليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار . وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة" . قال علماؤنا: وإنما صارت قوله «أف» للأبوين أردأ شيء لأنه رفضهما رفض كفر النعمة، وبجحد التربية ورد الوصية التي أوصاه في التنزيل . و«أف» كلمة مقولة لكل شيء مرفوض؛ ولذلك قال إبراهيم لقومه: «أَفْ لَكُمْ وَلَيْتَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» ^(١) أي رَفَضُ لَكُمْ ولهذه الأصنام معكم .

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ النهر: الزجر والغلظة . ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أي لِينًا لطيفًا، مثل: يا أبتاه ويا أمهات، من غير أن يسميهما ويكنيهما؛ قاله عطاء . وقال ابن البَدَاح ^(٢) التَّجِيبي: قلت لسعيد بن المسيب كل ما في القرآن من برِّ الوالدين قد عرفته إلا قوله: «وقل لهما قولا كريما» ما هذا القول الكريم؟ قال ابن المسيب: قول العبد المذنب للسيد القَطِّ الغليظ .

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَآخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ هذه استعارة في الشفقة والرحمة بهما والتذلل لهما تذلل الرعية للأمير والعبيد للسلادة؛ كما أشار إليه سعيد بن

(١) آية ٦٧ سورة الأنبياء . (٢) كذا في الأصول . والنسبة في ابن جرير والدر المنثور: «أبو الهذاج» .

المسيب . وضربَ خَفَضَ الجناح ونصبه مثلاً للجناح الطائر حين ينتصب بجناحه لولده .
والذل : هو اللين . وقراءة الجمهور بضم الذال ، من ذَلَّ يَذَلُّ ذُلًّا وذِلَّةً ومَذَلَّهُ فهو ذالٌّ وذليل .
وقرأ سعيد بن جبير وابن عباس وعروة بن الزبير «الذل» بكسر الذال ، ورويت عن عاصم ؛
من قولهم : دابةٌ ذلول بينةُ الذل . والذل في الدواب المنقاد السهل دون الصعب . فينبغي
بحكم هذه الآية أن يجعل الإنسان نفسه مع أبويه في خير ذلة ، في أقواله وسكاته ونظره ،
ولا يُحِدِّد إليهما بصره فإن تلك هي نظرة الغاضب .

الخامسة عشرة — الخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته ؛
إذ لم يكن له عليه السلام في ذلك الوقت أبوان . ولم يذكر الذل في قوله تعالى : « واخْفِضْ
جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » وذكره هنا بحسب عظم الحق وتأكيده . و « من »
في قوله : « مِنْ الرَّحْمَةِ » لبيان الجنس ، أى إن هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة
في النفس ، لا بأن يكون ذلك استعمالاً . ويصح أن يكون لانتفاء الغاية ، ثم أمر تعالى عباده
بالترحم على آبائهم والدعاء لهم ، وأن ترحمهما كما رحماك وترفق بهما كما رفق بك ؛ إذ وليك
صغيراً جاهلاً محتاجاً فأثراك على أنفسهما ، وأسهرهما ليلهما ، وجاعاً وأشبعاك ، وتعزياً وكسواك ،
فلا تجزيهما إلا أن يبلغا من الكبر الحد الذي كنت فيه من الصغر ، فتلى منهما ما ولياً منك ،
ويكون لهما حينئذ فضل التقدم . قال صلى الله عليه وسلم : « لا يَجْزِي ولد والدًا إلا أن يجده
مملوكاً فيشتريه فيعتقه » . وسيأتى في سورة « مريم » الكلام على هذا الحديث .

السادسة عشرة — قول تعالى : « كَمَا رَبَّيَانِي » خص التربية بالذكر لمتذكر العبد شفقة
الأبوين وتعبهما في التربية ، فيزيده ذلك إشفاقاً لهما وحناناً عليهما ، وهذا كله في الأبوين
المؤمنين . وقد نهى القرآن عن الاستغفار للمشركين الأموات ولو كانوا أولى قرَبى ، كما تقدم .
وذكر عن ابن عباس وقتادة أن هذا كله منسوخ بقوله : « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ — إلى قوله — أَحْتَابُ الْجَحِيمِ » فإذا كان والد المسلم ذمياً استعمل

معهما ما أمره الله به هاهنا؛ إلا الترحم لهما بعد موتهما على الكفر؛ لأن هذا وحده نسخ
 بالآية المذكورة . وقيل : ليس هذا موضع نسخ، فهو دعاء بالرحمة الدنيوية للأبوين المشركين
 ما داما حيّين، كما تقدم . أو يكون عموم هذه الآية خُصّ بتلك، لارحمة الآخرة، لاسيما وقد
 قيل إن قوله : « وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا » نزلت في سعد بن أبي وقاص، فإنه أسلم، فألقت
 أمه نفسها في الرمضاء متجرّدة، فذكر ذلك لسعد فقال : لِمَ تَمُتُ، فنزلت الآية . وقيل :
 الآية خاصة في الدعاء للأبوين المسلمين . والصواب أن ذلك عموم كما ذكرنا، وقال ابن عباس
 قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أمسى مُرَضِيًّا لوالديه وأصبح أمسى وأصبح وله بابان
 مفتوحان من الجنة وإن واحدا فواحدا . ومن أمسى وأصبح مُسْتَخْطَا لوالديه أمسى وأصبح
 وله بابان مفتوحان إلى النار وإن واحدا فواحدا " فقال رجل : يا رسول الله، وإن ظلمناه ؟
 قال : " وإن ظلمناه وإن ظلمناه وإن ظلمناه " . وقد روينا بالإسناد المتصل عن جابر بن عبد الله
 رضى الله تعالى عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله .
 إن أبي أخذ مالى . فقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل : " فأتني بأبيك " فنزل جبريل
 عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إن الله عز وجل يقرأك السلام ويقول
 لك إذا جاءك الشيخ فأسأله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه " فلما جاء الشيخ قال له
 النبي صلى الله عليه وسلم : " ما بال أبئك يشكوك أتريد أن تأخذ ماله ؟ " فقال : سله
 يا رسول الله، هل أنفقه إلا على إحدى عمّاته أو خالاته أو على نفسه ! فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : " إياه، دعنا من هذا . أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذنك " ؟
 فقال الشيخ : والله يا رسول الله، ما زال الله عز وجل يزيدنا بك يقينا، لقد قلت في نفسي
 شيئا ما سمعته أذنای . قال : " قل وأنا أسمع " قال قلت :

(١) إياه (بكسر الهاء) : كلمة استزادة واستنطاق . وإذا قلت « إياها » بالنصب والتنوين فإنما تأمره بالسكوت .
 وقال ابن سيده : « وإياه (بالكسر) كلمة زجر بمعنى حسبك، وتوتون فيقال إياها » . وحكى عن الليث : « إياه وإياه
 في الاستزادة والاستنطاق . وإياه وإياها في الزجر، كقولك : إياه حسبك، وإياها حسبك » .

(١) غَدَوْتُكَ مولوداً ومُنْتُكَ يافعا * تُعَلِّ بِمَا أَجْنَى عَلَيْكَ وَتُنْهَلُ
 إِذَا لَيْلَةً ضَاقَتْكَ بِالسُّقْمِ لَمْ آتِ (٣) * لُسُقْمَكَ إِلَّا سَاهِرًا أَتَمَلُّ
 كَأَنِّي أَنَا الْمَطْرُوقُ دُونَكَ بِالَّذِي * طُرِقْتَ بِهِ دُونِي فَعَيْنِي تَهْمُلُ
 تَخَافُ الرَّدَى نَفْسِي عَلَيْكَ وَإِنِّهَا ■ لَتَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَقْتُ مُؤْجَلٍ
 فَلَمَّا بَلَغْتَ السَّنَّ وَالْغَايَةَ الَّتِي * إِلَيْهَا مَدَى مَا كُنْتُ فِيكَ أَؤْتَلُ
 جَعَلْتَ جَزَائِي غِلْظَةً وَفُظَاظَةً * كَأَنَّكَ أَنْتَ الْمُتَفَضِّلُ
 فَلَيْتَكَ إِذْ لَمْ تَسْرَعْ حَقَّ أَبَوَي * فَعَلْتَ كَمَا الْجَارُ الْمُصَاقِبُ يَفْعَلُ
 فَأَوْلَيْتَنِي حَقَّ الْخَوَارِ وَلَمْ تَكُنْ ■ عَلَيَّ بِمَالٍ دُونَ مَالِكَ تَبْخُلُ

قال : فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بتلابيب ابنه وقال : " أنت ومالك لأبيك " .
 قال الطبراني : التَّخْمِيُّ لَا يَرُوى — يعني هذا الحديث — عن ابن المنكدر بهذا التمام والشعر
 إلا بهذا الإسناد ؛ وتفرد به عبيد الله بن خلصة . والله أعلم .

قوله تعالى : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ^ج إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ
 فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ﴾ أي من اعتقاد الرحمة بهما والحنو عليهما ،
 أو من غير ذلك من العقوق ، أو من جعل ظاهر برهما رياء . وقال ابن جبير : يريد البادرة
 التي تبدر ، كالقلقة والزلة ، تكون من الرجل إلى أبويه أو أحدهما ، لا يريد بذلك بأساً ؛ قال
 الله تعالى : ﴿ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴾ أي صادقين في نية البر بالوالدين فإن الله يغفر البادرة .
 وقوله : ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا ﴾ وعد بالغفران مع شرط الصلاح والأوبة بعد الأوبة

(١) نسبت هذه الأبيات في أشعار الحماسة لأمية بن أبي الصلت . قال التبريزي : « وتروى لابن عبد الأعلى .
 وقيل لأبي العباس الأعشى » . (٢) في الأصول : « وصنتك » . وفي أشعار الحماسة : « وعنتك » أي قت
 بمؤونتك . و « يافعا » شاباً . و « تعل » من عله يعله « سقاء ثانية » . و « أجنى » أكسب . و « تنهل » من أنهله ،
 سقاء أول سقية . (٣) في الحماسة :

إذا ليلة نابتك بالشكو لم آيت * لشكواك ... الخ .

إلى طاعة الله سبحانه وتعالى . قال سعيد بن المسيّب : هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب
ثم يذنب . وقال ابن عباس رضى الله عنه : الأواب : الحفيظ الذى إذا ذكر خطاياهُ استغفر
منها . وقال عبيد بن عمير : هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الخلاء ثم يستغفرون الله عز وجل .
وهذه الأقوال متقاربة . وقال عون العُقيليّ : الأوابون هم الذين يصلون صلاة الضحى .
وفى الصحيح : ” صلاة الأوابين حين تَرْمَضُ^(١) الفِصال ” . وحقيقة اللفظ من آب يؤوب
إذا رجع .

قوله تعالى : وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ
الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ) أى كما راعيت حق الوالدَيْنِ فيصل
الرحم ، ثم تصدّق على المسكين وابن السبيل . وقال على بن الحسين فى قوله تعالى « وَآتِ
ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ » : هم قرابة النّبى صلى الله عليه وسلم ، أمر صلى الله عليه وسلم بإعطائهم
حقوقهم من بيت المال ، أى من سهم ذوى القربى من الغزوة والغنيمة ، ويكون خطابا
للولاة أو من قام مقامهم . وألحق فى هذه الآية ما يتعين من صلة الرحم ، وسد الخلة ،
والمواساة عند الحاجة بالمال ، والمعونة بكل وجه .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تُبَذِّرْ) أى لا تُسرف فى الإنفاق فى غير حق . قال
الشافعى رضى الله عنه : والتبذير إنفاق المال فى غير حقه ، ولا تبذير فى عمل الخير . وهذا
قول الجمهور . وقال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المال من حقه ووضعهُ فى غير حقه ،
وهو الإسراف ، وهو حرام لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » وقوله

(١) هى أن تجمي الرضاء ، وهى الرمل ، فترك الفصال من شدّة حرها وإحراقها أخفافها .

« إخوان » يعنى أنهم فى حكمهم ؛ إذ المبذّر ساج فى إفساد كالشياطين ، أو أنهم يفعلون ما تسؤل لهم أنفسهم ، أو أنهم يُقرّنون بهم غذا فى النار ؛ ثلاثة أقوال . والإخوان هنا جمع أخ من غير النسب ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » . وقوله تعالى : « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا » أى آذروا متابعتة والتشبه به فى الفساد . والشيطان اسم الجنس . وقرأ الضحاك « إخوان الشيطان » على الانفراد ، وكذلك ثبت فى مصحف أنس بن مالك رضى الله عنه .

الثالثة — من أنفق ماله فى الشهوات زائدا على قدر الحاجات وعرضه بذلك للنفاق فهو مبذّر . ومن أنفق ربح ماله فى شهواته وحفظ الأصل أو الرقبة فليس بمبذّر . ومن أنفق درهما فى حرام فهو مبذّر ، ويُحجر عليه فى نفقته الدرهم فى الحرام ، ولا يحجر عليه إن بذله فى الشهوات إلا إذا خيف عليه النفاق .

قوله تعالى : « وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا » ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — وهو أنه سبحانه وتعالى خصّ نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله : « وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا » . وهو تأديب عجيب وقول لطيف بديع ؛ أى لا تعرض عنهم إعراض مستهين عن ظهر الغنى والقدرة فتحرّمهم . وإنما يجوز أن تعرض عنهم عند عجز يعرض وعائق يعوق ، وأنت عند ذلك ترجو من الله سبحانه وتعالى فتح باب الخير لتتوصل به إلى مواساة السائل ؛ فإن قعد بك الحال فقل لهم قولا ميسورا .

الثانية — فى سبب نزولها ؛ قال ابن زيد : نزلت الآية فى قوم كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأبى أن يعطيهم ؛ لأنه كان يعلم منهم نفقة المال فى فساد ،

فكان يُعرض عنهم رغبة في الأجر في منعهم لئلا يعينهم على فسادهم . وقال عطاء الخراساني في قوله تعالى « وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ آيَتَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » قال : ليس هذا في ذكر الوالدين ، جاء ناس من مَزِينَةٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحْمِلُونَهُ ، فقال : « لا أجد ما أحللكم عليه » فتَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا ، فأنزل الله تعالى : « وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ آيَتَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » . والرحمة التي .

الثالثة — قوله تعالى : « فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا » أمره بالدعاء لهم ، أى يَسِّرْ فقرهم طيبهم بدعائك لهم . وقيل : أَدْعُ لَهُمْ دَعَاءً يَتَضَمَّنُ الْفَتْحَ لَهُمْ وَالْإِصْلَاحَ . وقيل : المعنى « وإما تعرضن » أى إن أعرضت يا محمد عن إعطائهم لضيق يد فقل لهم قولا ميسورا ، أى أحسن القول وبسط العذر ، وأدع لهم بسعة الرزق ، وقل إذا وجدتُ فعلتُ وأكرمتُ ، فإن ذلك يعمل في مَسَرَّةِ نفسه عمل المواساة . وكان عليه الصلاة والسلام إذا سئل وليس عنده ما يُعطى سكت انتظارا لرزق يأتي من الله سبحانه وتعالى كراهة الرد ، فنزلت هذه الآية ، فكان صلى الله عليه وسلم إذا سئل وليس عنده ما يعطى قال : « يرزقنا الله وإياكم من فضله » . فالرحمة على هذا التأويل الرزق المنتظر . وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة . والضمير في « عنهم » عائذ على من تقدم ذكرهم من الآباء والقرباة والمساكين وأبناء السبيل . و « قولا ميسورا » أى لَيْسَ لطيفا طيبا ، مفعول بمعنى الفاعل ، من لفظ اليسر كالميسمون ، أى وعدا جميلا ، على ما بيناه . ولقد أحسن من قال :

إِلَّا تَكُنْ وَرَقٌ يَوْمَ أَجُودُ بِهَا ■ لِلسَّائِلِينَ فَإِنِّي لَأَيْنُ الْعُسُودِ

لَا يَعْدَمُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ مِنْ خَلْقِي * إِذَا تَوَالَى وَإِنَّمَا حَسَنُ مُرْدُودِي

تقول : يَسَّرْتَ لك كَذَا إِذَا أَعْدَدْتَهُ .

قوله تعالى : وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ

الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴿٢٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ((وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ)) هذا مجاز عبر به عن البخل الذي لا يقدر من قلبه على إخراج شيء من ماله ؛ فضرب له مثل الغل الذي يمنع من التصرف باليد . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جُبَّتَان من حديد قد أَضْطَوَّتْ أَيْدِيَهُمَا إِلَىٰ تُدْيِيهِمَا وَتَرَاقِيَهُمَا فجعل المتصدق كلما تصدَّق بصدقة انبسطت عنه حتى تَفَشَىٰ أُنَامِلُهُ وَتَعَفَّوْا أثره وجعل البخل كلما هم بصدقة قَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلَّ حَلَقَةٍ بِمَكَانِهَا . قال أبو هريرة رضي الله عنه : فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا في جيبه فلو رأيتَهُ يوسَّعُهَا وَلَا تَتَوَسَّعُ (١) .

الثانية — قوله تعالى : ((وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ)) ضرب بسط اليد مثلا لذهاب المال ، فإن قبض الكف يحبس ما فيها ، وبسطها يذهب ما فيها . وهذا كله خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ، وكثيرا ما جاء في القرآن ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان سيدهم وواسطتهم إلى ربهم عبر به عنهم على عادة العرب في ذلك . وأيضا فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتخرشيثا لغدا ، وكان يجوع حتى يشد الحجر على بطنه من الجوع . وكان كثير من الصحابة ينفقون في سبيل الله جميع أموالهم ، فلم يعتقهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليهم لصحة يقينهم وشدة بصائرهم . وإنما نهى الله سبحانه وتعالى عن الإفراط في الإنفاق ، وإخراج ما حوته يده من المال من خيف عليه الحسرة على ما خرج من يده ، فأما من وثق بموعد الله عز وجل وحزيل ثوابه فيما أنفق فغير مراد بالآية ، والله أعلم . وقيل : إن هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه ، علمه فيه كيفية الإنفاق ، وأمره بالاعتقاد . قال جابر وابن مسعود : جاء غلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أمي

(١) أي انتشرت عنه الجبة . (٢) أي أثر مشبه لسبوغها . (٣) أي انضمت وارتفعت .

(٤) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ فتقول : قال بيده ، أي أخذ . وقال برجله ، أي مشى . وكل ذلك على المجاز والاتساع . (٥) جواب لو محذوف ؛ أي لتعجبت .

تسألك كذا وكذا . فقال : « ما عندنا اليوم شيء » . قال : فتقول لك اكسني قميصك ؛ فطلع قميصه فدفعه إليه وجلس في البيت عرياناً . وفي رواية جابر : فأذن بلال للصلاة وانتظر رسول صلى الله عليه وسلم يخرج ، واشتغلت القلوب ، فدخل بعضهم فإذا هو عار ؛ فزلت هذه الآية . وكل هذا في إنفاق الخير . وأما إنفاق الفساد فقليله وكثيره حرام ، كما تقدم .

الثالثة — نهت هذه الآية عن استفراغ الوجد فيما يطرأ أولاً من سؤال المؤمنين ؛ لئلا يبقى من يأتي بعد ذلك لا شيء له ، أو لئلا يضيع المنفق عياله . ونحوه من كلام الحكمة : ما رأيت قط سرفاً إلا ومعه حق مضيع . وهذه من آيات فقه الحال فلا يُبين حكمها إلا باعتبار شخص شخص من الناس .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَتَقَعَّدَ مَلُومًا مُحْشُورًا ﴾ قال ابن عرفة : يقول لا تسرف ولا تُتلف مالك فتبقى محسوراً منقطعاً عن النفقة والتصرف ؛ كما يكون البعير الحسير ، وهو الذي ذهب قوته فلا أنبعاث به ؛ ومنه قوله تعالى : « يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ » (٢) أي كليل منقطع . وقال قتادة : أي نادماً على ما سلف منك ؛ فجعله من الحسرة ، وفيه بعد ؛ لأن الفاعل من الحسرة حسير وحسران ولا يقال محسور . والملموم : الذي يلام على إتلاف ماله ، أو يلومه من لا يعطيه .

قوله تعالى : إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا (٣)

(١) الوجد (مثلثة الواو) : اليسار والسعة . (٢) آية سورة الملك . (٣) هذه الآية لم يتكلم عليها المؤلف ولم تذكر في النسخ التي بين أيدينا ولعله تكلم عليها وحصل سقط من النسخ . وعبارة ابن جرير الطبري في كلامه على الآية كما وردت في تفسيره : « يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم إن ربك يا محمد يبسط رزقه لمن يشاء من عباده فيوسع عليه . ويقدر على من يشاء ، ويقول : ويقرر على من يشاء منهم فيضيق عليه . » إنه كان عباده خبيراً يقول : إن ربك ذو خبرة بعباده ، ومن الذي تصلحه السعة في الرزق وتفسده . ومن الذي يصلحه الافتقار والضيق ويهلكه . » بصيراً يقول : هو ذو بصير بتدبيرهم وسياستهم . يقول : فأنته يا محمد إلى أمرنا فيما أمرناك ونهيناك من بسط يدك فيما تبسطها فيه وفيمن تبسطها له ، ومن كفها عمن تكفها عنه وتكفها فيه ؛ فنحن أعلم بمصالح العباد منك ومن جميع الخلق وأبصر بتدبيرهم .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ نَزْوُكُمْ
وَأَيَّاكُمْ إِن قَتَلْتَهُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قد مضى الكلام في هذه الآية في الأنعام ، والحمد لله . والإملاق : الفقر وعدم الملك .
أملق الرجل أى لم يبق له إلا الملقات ؛ وهى المجارة العظام الملس . قال الهذلي يصف صائدا :
أَتَيْحَ لَهَا أَقْيَدِرُ ذَوْ حَشِيف * إِذَا سَامَتْ عَلَى الْمَلَقَاتِ سَامَا
الواحدة مَلَقَة . والأقيدر تصغير الأقدر ، وهو الرجل القصير . والحشيف من الثياب :
الخالق . وسامت مرت . وقال شمر : أملق لازم ومتعد ، أملق إذا افتقر ، وأملق الدهر
ما بيده . قال أوس :

* وَأَمْلَقَ مَا عِنْدِي خُطُوبَ تَنْبَلِ^(٢) *

الثانية — قوله تعالى : ﴿ خَطَا ﴾ « خطا » قراءة الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء
وبالهمزة والقصر . وقرأ ابن عامر « خَطَا » بفتح الخاء والطاء والهمزة مقصورة ، وهى قراءة
أبى جعفر يزيد . وهاتان قراءتان مأخوذتان من « خطي » إذا أتى الذنب على عمد . قال
ابن عرفة : يقال خَطِي في ذنبه خَطَا إذا أثم فيه ، وأخطأ إذا سلك سبيلا خطأ عامدا أو غير
عامد . قال : ويقال خَطِي في معنى أخطأ . وقال الأزهرى : يقال خَطِي يخطأ خطأ إذا
تعمد الخطأ ؛ مثلُ أثم يَأْثمُ إثمًا . وأخطأ إذا لم يتعمد ، إخطأ وخطأ . قال الشاعر :

دَعِينِي إِنْمَأَ خَطِي وَصَوِي * عَلَى وَإِنْ مَا أَهْلَكْتُ مَالُ^(٣)

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٠ طبعة أولى أو ثانية . (٢) صدر البيت :

■ لَمَّا رَأَيْتُ الْعُدْمَ قَيْدَ قَائِلِي *

(٣) فى الأصول : « وإن ما أهلكت مالى » . والنصوب عن كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة وطبقات الشعراء
لابن سلام فى ترجمة أوس بن خلفاء ، ولسان العرب فى مادة « صوب » . وقيل هذا البيت :
أَلَا قَالَتْ إِمَامَةُ يَوْمَ غَوْل * تَقَطَّعَ يَابْنَ غُلَفَاءِ الْحَبَالِ
يقول : وإن الذى أهلكت إنما هو مال ، والمسال يستخلف ولم أتلف عرضا .
وغول : مكان كان فيه وقعة للعرب لضربة على بنى كلاب . (راجع معجم ياقوت) .

والخطأ الاسم يقوم مقام الإخطاء، وهو ضد الصواب. وفيه لغتان: القصر وهو الجيد، والمد وهو قليل. وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما «خطأ» بفتح الخاء وسكون الطاء وهمزة. وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومدّ الهمزة. قال النحاس: ولا أعرف لهذه القراءة وجهًا، ولذلك جعلها أبو حاتم خطأ. قال أبو علي: هي مصدر من خاطأ يخاطي، وإن كنا لا نجد خاطأ، ولكن وجدنا تخاطأ، وهو مطاوع خاطأ، فدلنا عليه؛ ومنه قول الشاعر:

تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءَهُ * وَأَخْرِيَوْمِي فَلَمْ أَعْجَلِ

وقول الآخر في وصف مهابة:

تخاطاه القناص حتى وجدته ■ وخرطومُه في منقَعِ الماءِ راسِبُ
الجوهري: تخاطاه أى أخطاه؛ وقال أوفى بن مطر المازنى:

أَلَا أبلغَا خُلَّتِي جَابِرًا * بَانَ خَلِيلِكَ لَمْ يُقْتَلِ
تَخَاطَاتِ النَّبْلُ أَحْشَاءَهُ * وَأَخْرِيَوْمِي فَلَمْ يَعْجَلِ

وقرأ الحسن «خطاء» بفتح الخاء والطاء والمد في الهمزة. قال أبو حاتم: لا يعرف هذا في اللغة وهي غلط غير جائز. وقال أبو الفتح: الخطأ من أخطأت بمنزلة المطاء من أعطيت، هو اسم بمعنى المصدر، وعن الحسن أيضا «خطي» بفتح الخاء والطاء متونة من غير همز.

قوله تعالى: وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾
فيه مسألة واحدة:

قال العلماء: قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ﴾ أبلغ من أن يقول: ولا تنزوا؛ فإن معناه لا تدنوا من الزنى. والزنى يمد ويقصر، لغتان. قال الشاعر:

كانت فريضة ما تقول كما * كان الزَّناء فريضة الرَّجَمِ

و﴿سَبِيلًا﴾ نصب على التمييز؛ والتقدير: وساء سبيله سبيلًا. أى لأنه يؤدى إلى النار. والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحه لاسيما بحليلة الجار. وينشأ عنه استخدام ولد الغير

(١) أنر: بمعنى يتأخر، ويجوز «أنر».

واتخاذة أبنا وغير ذلك من الميراث وفساد الأنساب باختلاط المياه . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بامرأة^(١) مُحَجَّ على باب فسطاط فقال : " لعله يريد أن يلتم بها " فقالوا : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ قَبْرَهُ كَيْفَ يُورَثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ كَيْفَ يَسْتَعْمِدُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ " .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) قد مضى الكلام فيه في الأنعام .^(٢)
قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا) أى بغير سبب يوجب القتل . (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ) أى لمستحق دمه . قال ابن خُوَيْرِ مَنَاد : الولي يجب أن يكون ذكرا ؛ لأنه أفرده بالولاية بلفظ التذكير . وذكر إسماعيل بن إسحاق في قوله تعالى : « فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ » ما يدل على خروج المرأة عن مطلق لفظ الولي ، فلا جرم ، ليس للنساء حق في القصاص لذلك ولا أثر

(١) قوله « أتى بامرأة » أى مر عليها في بعض أسفاره . و « المحج » (بمعنى مضمومة وجيم مكسورة وجاء مهملة) صفة لامرأة ، وهى الحامل التى قربت ولادتها . وقوله : فقال لعله ... الخ فيه حذف تقديره : فسأل عنها فقالوا أمة فلان ؛ أى مَسْبِيَّة . ومعنى « يلتم بها » : أى يطؤها ، وكانت حاملا مسبية ، لا يحل جماعها حتى تضع . وقوله « كيف يورثه ... الخ » معناه : أنه قد تأخر ولادتها ستة أشهر ، بحيث يحتمل كون الولد من هذا السابى ، ويحتمل أنه كان من قبله . فعلى تقدير كونه من السابى يكون ولدا له ، ويتوارثان . وعلى تقدير كونه من غير السابى لا يتوارثان . ولا السابى لعدم القرابة ، بل له استخدام له لأنه مملوك . فتقدير الحديث : أنه قد يستأحقه ويجعله ابنا له ويورثه مع أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه ، ولا يحل توريثه ومزاجته لباقي الورثة . وقد استخدمه استخدام العبيد ويجعله عبدا يملكه ، مع أنه لا يحل له ذلك لكونه منه اذا وضعته لمدة محتملة كونه من كل واحد منهما ؛ فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفا من هذا المحذور . (راجع شرح النووي على صحيح مسلم ، كتاب النكاح باب تحريم وطء الحامل المسبية) .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٣٠ طبعة أولى أو ثانية .

لَعَفْوِهَا، وليس لها الاستيفاء. وقال المخالف: إن المراد هاهنا بالولى الوارث؛ وقد قال تعالى: «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»^(١)، وقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ»^(٢)، وقال: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ»^(٣) فاقضى ذلك إثبات القود لسائر الورثة؛ وأما ما ذكره من أن الولي في ظاهره على التذكير وهو واحد، كأن ما كان بمعنى الجنس يستوى المذكر والمؤنث فيه، وتمتته في كتب الخلاف. «سُلْطَانًا» أى تسليطا إن شاء قتل وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية؛ قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والضحاك وأشهب والشافعى. وقال ابن وهب قال مالك: السلطان أمر الله. ابن عباس: السلطان الحجة. وقيل: السلطان طلبه حتى يدفع إليه. قال ابن العربى: وهذه الأقوال متقاربة. وأوضحها قول مالك: إنه أمر الله. ثم إن أمر الله عز وجل لم يقع نصا فاختلف العلماء فيه؛ فقال ابن القاسم عن مالك وأبى حنيفة: القتل خاصة. وقال أشهب: الخيرة؛ كما ذكرنا آنفا، وبه قال الشافعى. وقد مضى في سورة «البقرة»^(٤) هذا المعنى.

الثانية — قوله تعالى: «فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ» فيه ثلاثة أقوال: لا يقتل غير قاتله؛ قاله الحسن والضحاك ومجاهد وسعيد بن جبير. الثانى — لا يقتل بدل وليه اثنين كما كانت العرب تفعله. الثالث — لا يمثل بالقاتل؛ قاله طلق بن حبيب، وكله مراد لأنه إسراف منبى عنه. وقد مضى في «البقرة»^(٤) القول في هذا مستوفى. وقرأ الجمهور «يُسْرِفُ» بالياء، يريد الولي، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائى «تسرف» بالتاء من فوق، وهى قراءة حذيفة. وروى العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال: هو للقاتل الأول، والمعنى عندنا فلا تسرف أيها القاتل. وقال الطبرى: هو على معنى الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والأئمة من بعده. أى لا تقتلوا غير القاتل. وفى حرف أبى «فلا تسرفوا في القتل».

(١) آية ٧١ سورة النوبة. (٢) آية ٧٢ سورة الأنفال. (٣) آخر سورة الأنفال.

(٤) راجع ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها طبعة ثانية.

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ أى مُعَانَا، يعنى الولي . فإن قيل : وكم من وليّ مخذول لا يصل إلى حقه . قلنا : المعونة تكون بظهور المحجة تارة وباستيفائها أخرى ، ويجموعهما الثالثة ، فأياها كان فهو نصر من الله سبحانه وتعالى . وروى ابن كثير عن مجاهد قال : إن المقتول كان منصورا . النحاس : ومعنى قوله إن الله نصره بوليّه . وروى أنه في قراءة أبيّ « فلا تسرفوا في القتل إن وليّ المقتول كان منصورا » . قال النحاس : الأبين بالياء ويكون للوليّ ؛ لأنه إنما يقال : لا يسرف إن كان له أن يقتل ، فهذا للوليّ . وقد يجوز بالتاء ويكون للوليّ أيضا ، إلا أنه يحتاج فيه إلى تحويل المخاطبة . قال الضحاك : هذا أول ما نزل من القرآن في شأن القتل ، وهى مكة .

قوله تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٢٤﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾
قد مضى الكلام فيه فى الأنعام .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ﴾ قد مضى الكلام فيه فى غير موضع . قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد . ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ عنه ، فحذف ؛ كقوله : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » به وقيل : إن العهد يسأل تبكيئا لتأفذه فيقال : نقضت ، كما تسأل المؤودة تبكيئا لوأفدها .

قوله تعالى : وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذَا كُنْتُمْ وَرَثَةً بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٥﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ﴾ ^(١) تقدم الكلام فيه أيضا في الأنعام .
وتقتضى هذه الآية أن الكيل على البائع ، وقد مضى في سورة «يوسف» ^(٢) فلا معنى للإعادة .
والقسطاس (بضم القاف وكسر ها) : الميزان بلغة الروم ؛ قاله ابن عزيز . وقال الزجاج :
القسطاس : الميزان صغيرا كان أو كبيرا . وقال مجاهد : القسطاس العدل ، وكان يقول :
هي لغة رومية ، وكان الناس قيل لهم : زِنُوا بِمَعْدِلَةٍ فِي وَزْنِكُمْ . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع
وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر «القسطاس» بضم القاف . وحزمة والكسائي وحفص عن
عاصم (بكسر القاف) وهما لغتان .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ أى وفاء الكيل وإقامة الوزن
خير عند ربك وأبرك . « وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » أى عاقبة . قال الحسن : ذكر لنا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقدر رجل على حرام ثم يدعه ليس لديه إلا مخافة الله تعالى
إلا أبدله الله في عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك » .

قوله تعالى : وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْعُورًا ﴿٣٦﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ أى لا تتبع ما لا تعلم ولا يعينك . قال قتادة :
لا تقل رأيت وأنت لم تر ، وسمعت وأنت لم تسمع . وعلمت وأنت لم تعلم ؛ وقاله ابن عباس
رضي الله عنهما . قال مجاهد : لا تتدب أحدا بما ليس لك به علم ؛ وقاله ابن عباس رضي الله
عنهما أيضا . وقال محمد بن الحنفية : هي شهادة الزور . وقال القتبي : المعنى لا تتبع الحدس

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٠ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٥٤ طبعة أول أو ثانية .

والظنون؛ وكلها متقاربة . وأصل القَفْوُ البُهْتُ والقَذْفُ بالباطل؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : ” نحن بنو النضر بن كنانة لا نقفوا أمنا ولا ننفي من أيلنا “ أى لا نُسَبُّ أمنا . وقال الكُمَيْت : —

فبلا أرمى البرىء بغير ذنب * ولا أقفُو الحواصن إن قُفينا

يقال : قَفَوْنُهُ أَقْفُوهُ، وَقَفُّهُ أَقْفُوهُ، وَقَفِّيْتَهُ إِذَا اتَّبَعْتَ أثره . ومنه القافة لتبعمهم الآثار وقافية كل شيء آخره ، ومنه قافية الشعر؛ لأنها تقفو البيت . ومنه أسم النبي صلى الله عليه وسلم المُقَفَّى؛ لأنه جاء آخر الأنبياء . ومنه القائف، وهو الذى يتبع أثر الشبه . يقال : قاف القائف يقوف إذا فعل ذلك . وتقول : قَفَوْتُ الأثر، بتقديم الفاء على القاف . ابن عطية : ويشبه أن يكون هذا من تلعب العرب فى بعض الألفاظ ، كما قالوا : رَعَمَى فى لَعَمَرَى . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت : قفا وقاف، مثل عتاوعات . وذهب منذر بن سعيد إلى أن قفا وقاف مثل جَبَذَ وجَدَّب . وبالجمله فهذه الآية تنهى عن قول الزور والقذف ، وما أشبه ذلك من الأقوال الكاذبة والرديئة . وقرأ الجراح « والفَاد » بفتح الفاء، وهى لغة لبعض الناس، وأنكرها أبو حاتم وغيره .

الثانية — قال ابن خُوَيْرِ منداد : تضمنت هذه الآية الحكم بالقافة؛ لأنه لما قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » دلَّ على جواز ما لنا به علم، فكل ما علمه الإنسان أو غلب على ظنه جاز أن يحكم به، وبهذا احتجاجنا على إثبات القرعة والخرص؛ لأنه ضرب من غلبة الظن، وقد يُسمَّى علما آتساعا . فالقائف يلحق الولد بأبيه من طريق الشبه بينهما كما يلحق الفقيه الفرع بالأصل من طريق الشبه . وفى الصحيح عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق أسارير وجهه فقال : ” ألم تَرَى أن مجززا نظرا إلى زيد ابن حارثة وأسامة بن زيد عليهما قطيفة قد غطيا رؤوسهما وبدت أقدامهما فقال إن بعض هذه الأقدام لمن بعض “ . وفى حديث يونس بن يزيد : ” وكان مجززا قائفا “ .

الثالثة — قال الإمام أبو عبد الله المازري : كانت الجاهلية تقدح في نسب أسامة لكونه أسود شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن ، هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . قال القاضي عياض : وقال غير أحمد كان زيد أزهر اللون ، وكان أسامة شديد الأدمة ؛ وزيد بن حارثة عربي صريح من كلب ، أصابه سبأ ، حسبا يأتي في سورة « الأحزاب » إن شاء الله تعالى .

الرابعة — استدل جمهور العلماء على الرجوع إلى القافة عند التنازع في الولد ، بسرور النبي صلى الله عليه وسلم بقول هذا القائف ؛ وما كان عليه السلام بالذي يُسرّ بالباطل ولا يعجبه . ولم يأخذ بذلك أبو حنيفة وإسحاق والثوري وأصحابهم متمسكين بإلغاء النبي صلى الله عليه وسلم الشبه في حديث اللعان ؛ على ما يأتي في سورة « النور » إن شاء الله تعالى .

الخامسة — واختلف الآخذون بأقوال القافة ، هل يؤخذ بذلك في أولاد الحرائر والإماء أو يختص بأولاد الإماء ، على قولين ؛ فالأول — قول الشافعي ومالك رضي الله عنهما في رواية ابن وهب عنه ، ومشهور مذهبه قصره على ولد الأمة . والصحيح ما رواه ابن وهب عنه وقاله الشافعي رضي الله عنه ؛ لأن الحديث الذي هو الأصل في الباب إنما وقع في الحرائر ، فإن أسامة وأباه حران فكيف يلغى السبب الذي تُخرج عليه دليل الحكم وهو الباعث عليه ، هذا مما لا يجوز عند الأصوليين . وكذلك اختلف هؤلاء ، هل يكتفى بقول واحد من القافة أو لا بُد من اثنين لأنها شهادة ؛ وبالأول قال ابن القاسم وهو ظاهر الخبر بل نصه . وبالثاني قال مالك والشافعي رضي الله عنهما .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ أي يسأل كل واحد منهم عما اكتسب ، فالفؤاد يسأل عما أفتكر فيه واعتقده ، والسمع والبصر عما رأى من ذلك وسمع . وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الإنسان عما حواه سمعه وبصره وفؤاده ؛ ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « كلّمكم رابع وكلّمكم مسئول عن رعيته »

(١) راجع المسألة الخامسة من قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلين ... » آية .

فالإنسان راع على جوارحه ؛ فكأنه قال كل هذه كان الإنسان عنه مسئولا ، فهو على حذف مضاف . والمعنى الأول أبلغ في الحجة ؛ فإنه يقع تكذيبه من جوارحه ، وتلك غاية الخزي ؛ كما قال : « الْيَوْمَ نَخِمْ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١) » ، وقوله « شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢) » . وعبر عن السمع والبصر والفؤاد بأولئك لأنها حواس لها إدراك ، وجعلها في هذه الآية مسئولة ، فهي حالة من يعقل ، فلذلك عبر عنها بأولئك . وقال سيبويه رحمه الله في قوله تعالى « رَأَيْتُمْ لِي سَاجِدِينَ » : إنما قال : « رَأَيْتُمْ - م » في نجوم ، لأنه لما وصفها بالسجود وهو من فعل من يعقل عبر عنها بكناية من يعقل ؛ وقد تقدم ^(٣) . وحكى الزجاج أن العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل بأولئك ، وأنشد هو والطبري :

دُمَ المنازل بعد منزلة اللوى * والعيش بعد أولئك الأيام

وهذا أمر يوقف عنده . وأما البيت فالرواية فيه « الأقوام » والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ^(٤٧) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ^(٤٨) فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) هذا نهى عن الخيلاء وأمر بالتواضع . والمرح : شدة الفرح . وقيل : التكبر في المشى . وقيل : تجاوز الإنسان قدره . وقال قتادة : هو الخيلاء في المشى . وقيل : هو البطر والأشر . وقيل : هو النشاط . وهذه الأقوال متقاربة ولكنها منقسمة قسمين : أحدهما مذموم والآخر محمود ؛ فالتكبر والبطر والخيلاء وتجاوز الإنسان قدره مذموم والفرح والنشاط محمود . وقد وصف الله تعالى نفسه بأحدهما ؛ ففي الحديث الصحيح " لله أفرح بتوبة العبد من رجل ... " الحديث . والكسل

(١) آية ٦٥ سورة يس . (٢) آية ٢٠ سورة فصلت . (٣) راجع ج ٩ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

مذموم شرعا والنشاط ضده . وقد يكون التكبر وما في معناه محمودا ، وذلك على أعداء الله والظلمة . أسند أبو حاتم محمد بن حبان عن ابن جابر بن عتيك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : **” مِنَ الْغِيَرَةِ مَا يَبْغِضُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْ الْخِيَلَاءِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ وَمِنْهَا مَا يَبْغِضُ اللَّهُ فَمَا الْغِيَرَةُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ الْغِيَرَةُ فِي الدِّينِ وَالْغِيَرَةُ الَّتِي يَبْغِضُ اللَّهُ الْغِيَرَةُ فِي غَيْرِ دِينِهِ وَالْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ اخْتِيَالُ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَعِنْدَ الصَّدَقَةِ وَالْاخْتِيَالُ الَّذِي يَبْغِضُ اللَّهُ الْخِيَلَاءُ فِي الْبَاطِلِ “** وأخرجه أبو داود في مصنفه وغيره . وأنشدوا :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا * فكم تحتها قوم همو منك أرفع
وإن كنت في عزٍّ وحِزٍّ ومَنَعَةٍ ■ فكم مات من قوم همو منك أمتع

الثانية — إقبال الإنسان على الصيد ونحوه ترفعا دون حاجة إلى ذلك داخل في هذه الآية ، وفيه تعذيب الحيوان وإجراؤه لغير معنى . وأما الرجل يستريح في اليوم النادر والساعة ^(١) من يومه ، يحتم فيها نفسه في التطريح والراحة ليستعين بذلك على شغل من البر، كقراءة علم أو صلاة ، فليس بداخل في هذه الآية .

قوله تعالى : **(مَرَحًا)** قراءة الجمهور بفتح الراء . وقراءة فرقة فيما حكى يعقوب بكسر الراء على بناء أسم الفاعل . والأول أبلغ ، فإن قولك : جاء زيد ركضاً أبلغ من قولك : جاء زيد راكضاً ، فكذلك قولك **مَرَحًا** . والمرح المصدر أبلغ من أن يقال **مَرِحًا** .

الثالثة — قوله تعالى : **(إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ)** يعني لن نتوَلَّجَ باطنها فتعلم ما فيها **(وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا)** أي لن تساوى الجبال بطولك ولا تطاولك . ويقال : خرق الثوب أي شقه ، وخرق الأرض قطعها . واخلرق : الواسع من الأرض . أي لن تخرق الأرض بكبرك ومشيك عليها . **(وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا)** بعظمتك ، أي بقدرتك لا تبلغ هذا المبلغ ، بل أنت عبد ذليل ، محاط بك من تحتك ومن فوقك ، والمحاط محصور ضعيف ، فلا يليق بك

(١) في بعض نسخ الأصل : « في اليوم البارء » .

التكبر . والمراد بخرق الأرض هنا نقبها لا قطعها بالمسافة ؛ والله أعلم . وقال الأزهري : معناه لن تقطعها . النحاس : وهذا أبين ؛ لأنه مأخوذ من الخرق وهي الصحراء الواسعة . ويقال : فلان أخرج من فلان ، أى أكثر سفرا وعزّة ومنعة . ويروى أن سبأ دوخ الأرض بأجناده شرقا وغربا وسهلا وجبلا ، وقتل سادة وسبي — وبه سُمّي سبأ — ودان له الخلق ، فلما رأى ذلك انفرد عن أصحابه ثلاثة أيام ثم خرج إليهم فقال : إني لما نلت ما لم ينل أحد رأيت الابتداء بشكر هذه النعم ، فلم أر أوقع في ذلك من السجود للشمس إذا أشرقت ، فسجدوا لها ، وكان ذلك أول عبادة الشمس ؛ فهذه عاقبة الخيلاء والتكبر والمَرَح ، نعوذ بالله من ذلك .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ « ذلك » إشارة إلى جملة ما تقدّم ذكره مما أمر به ونهى عنه . و « ذلك » يصاح للواحد والجمع والمؤنث والمذكر . وقرأ عاصم وابن عامر وحزمة والكسائي ومسروق « سَيِّئُهُ » على إضافة سيئ إلى الضمير ، ولذلك قال : « مَكْرُوهًا » نصب على خبر كان . والسيئ : هو المكروه ، وهو الذي لا يرضاه الله عز وجل ولا يأمر به . وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية من قوله : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ — إلى قوله — كَانَ سَيِّئُهُ » مأمورات بها ومنهيات عنها ، فلا يخبر عن الجميع بأنه سيئة فيدخل المأمور به في المنهى عنه . واختار هذه القراءة أبو عبيد . ولأن في قراءة أبي « كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ » فهذه لا تكون إلا للإضافة . وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو « سَيِّئَةً » بالتنوين ؛ أى كل ما نهى الله ورسوله عنه سيئة . وعلى هذا انقطع الكلام عند قوله : « وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » ثم قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » ، « وَلَا تَمْسِسْ » ، ثم قال : « كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً » بالتنوين . وقيل : إن قوله « وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ » إلى هذه الآية كان سيئة لا حسنة فيه ، ففعلوا « كلا » محيطا بالمنهى عنه دون غيره . وقوله : « مَكْرُوهًا » ليس نعتا لسيئة ، بل هو بدل منه ؛ والتقدير : كان سيئة وكان مَكْرُوهًا . وقد قيل : إن « مَكْرُوهًا » خبر ثان لكان حمل على لفظة كل ، و « سَيِّئَةً » محمول على المعنى في جميع هذه الأشياء المذكورة قبل . وقال بعضهم : هو نعت لسيئة ؛ لأنه لما كان

تأنيها غير حقيقى جاز أن توصف بمذكر . وضعف أبو على الفارسيّ هذا وقال : إن المؤنث إذا ذُكر فإنما ينبغى أن يكون ما بعده مذكرا ، وإنما التسهل أن يتقدم الفعل المسند إلى المؤنث وهو في صيغة ما يسند إلى المذكر ، ألا ترى قول الشاعر :

فلا مزنة ودقت ودقها * ولا أرض أبقل إبقاها

مستقبح عندهم . ولو قال قائل : أبقل أرض لم يكن قبيحا . قال أبو على : ولكن يجوز في قوله « مكروها » أن يكون بدلا من « سيئة » . ويجوز أن يكون حالا من الضمير الذى في « عند ربك » ويكون « عند ربك » في موضع الصفة لسيئة .

الخامسة — استدلل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتعاطيه . قال الإمام أبو الوفاء ابن عقيل : قد نص القرآن على النهى عن الرقص فقال : « ولا تمش فى الأرض مِرْحًا » وذم المختال . والرقص أشد المرح والبطر . أولسنا الذين قسنا النبيذ على الخمر لاتفاقهما فى الإطراب والسكر ، فما بالناس لا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والمزمار والطبل لأجتماعهما . فما أقبح من ذى الحية ، وكيف إذا كان شبيبة ، يرقص ويصفق على إيقاع الألحان والقضبان ، وخصوصا إن كانت أصوات النسوان ومردان ، وهل يحسن لمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ، ثم هو إلى إحدى الدارين ، يَشْمُسُ^(١) بالرقص شمس البهائم ، ويصفق تصفيق النسوان ، ولقد رأيت مشايخ فى عمرى ما بان لهم سن من التهيم فضلا عن الضحك مع إدمان مخالطتى لهم . وقال أبو الفرج ابن الجوزى رحمه الله : ولقد حدثنى بعض المشايخ عن الإمام الغزالى رضى الله عنه أنه قال : الرقص حماقة بين الكتفين لا تزول إلا باللعب . وسيأتى لهذا الباب مزيد بيان فى « الكهف » وغيرها إن شاء الله تعالى .

(١) شمس الدابة : شردت وجمعت . (٢) فى المسألة الثانية من قوله تعالى : « وربطنا على قلوبهم ... » آية ١٤ (٣) فى أول سورة لقمان .

قوله تعالى : ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾

الإشارة بـ«ذلك» إلى هذه الآداب والقصص والأحكام التي تضمنتها هذه الآيات المتقدمة التي نزل بها جبريل عليه السلام . أى هذه من الأفعال المحمكة التي تقتضيها حكمة الله عز وجل في عباده ، وخلقها لهم من محاسن الأخلاق والحكمة وقوانين المعاني المحمكة والأفعال الفاضلة . ثم عطف قوله « ولا تجعل » على ما تقدم من النواهي . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد كل من سمع الآية من البشر . والمدحور : المهان المبعد المقصى . وقد تقدم في هذه ^(١) السورة . ويقال في الدعاء : اللهم أذحر عنا الشيطان ؛ أى أبعده .

قوله تعالى : أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا
إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾

هذا يرّد على من قال من العرب : الملائكة بنات الله ، وكان لهم بنات أيضا مع البنين . ولكنه أراد : أفأخلص لكم البنين دونه وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه . (إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا) أى في الإثم عند الله عز وجل .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ
إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) أى بينا . وقيل كررنا . (فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ) قيل « في » زائدة ، والتقدير : ولقد صرّفنا هذا القرآن ؛ مثل « وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » أى أصلح ذريتي . والتصریف : صرف الشيء من جهة إلى جهة . والمراد بهذا التصریف البيان والتكرير . وقيل « المغايرة » أى غايرنا بين المواضع ليدّكروا ويعتبروا ويتعظوا . وقراءة العامة « صَرَّفْنَا »

بالتشديد على التكثير حيث وقع . وقرأ الحسن بالتخفيف . وقوله « في هذا القرآن »
يعنى الأمثال والعبر والحكم والمواعظ والأحكام والإعلام . قال الثعلبي : سمعت أبا القاسم
الحسين يقول بحضرة الإمام الشيخ أبي الطيب : لقوله تعالى « صرفنا » معنيان ؛ أحدهما
لم يجعله نوعاً واحداً بل وعدا ووعيدا ومُحْكماً ومتشابهاً ونهياً وأمرنا وناسخاً ومنسوخاً وأخباراً
وأمثالاً ؛ مثل تصريف الرياح من صَبَاً ودَبُور وجنوب وشمال ، وتصريف الأفعال من الماضي
والمستقبل والأمر والنهي والفعل والفاعل والمفعول ونحوها . والثاني أنه لم ينزل مرة واحدة
بل نجوماً ؛ نحو قوله « وقرأنا فرقناه » ومعناه : أكثرنا صرف جبريل عليه السلام إليك .
« لِيَذْكُرُوا » قراءة يحيى والأعمش وحزمة والكسائي « لِيَذْكُرُوا » مخففاً ، وكذلك في الفرقان
« وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا » . الباقر بالتشديد . واختاره أبو عبيد ؛ لأن معناه ليتذكروا
وليتعظوا . قال المهدوي : من شدد « لِيَذْكُرُوا » أراد التدبر . وكذلك من قرأ « لِيَذْكُرُوا » .
ونظير الأول « وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ » والثاني — « وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ » .
« وَمَا يَذْكُرُهُمْ » أى التصريف والتذكير . « إِلَّا نُفُورًا » أى تباعداً عن الحق وغفلة عن
النظر والاعتبار ؛ وذلك لأنهم آعتقدوا في القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا
إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٢٤﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٢٥﴾
قوله تعالى : « قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ » هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ
إِلَٰهًا آخَرَ » وهو رد على عبَاد الأصنام . « كَمَا يَقُولُونَ » قرأ ابن كثير وحفص « يقولون »
بالياء . الباقر « تقولون » بالياء على الخطاب . « إِذَا لَأَبْتَغُوا » يعنى الآلهة . « إِلَى ذِي
الْعَرْشِ سَبِيلًا » قال ابن العباس رضى الله تعالى عنهما : لطلبوا مع الله منازعة وقتالاً كما تفعل
ملوك الدنيا بعضهم ببعض . وقال سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه : المعنى إِذَا لَاطْلَبُوا

طريقا إلى الوصول إليه ليزيلوا ملكه ، لأنهم شركاؤه . وقال قتادة : المعنى إذا لا بُتَغَتْ
الآلهة القُرْبَة إلى ذى العرش سبيلا ، والتمست الزُّلْفَة عنده لأنهم دونهُ ، والقوم اعتقدوا أن
الأصنام تقربهم إلى الله زلفى ، فإذا اعتقدوا فى الأصنام أنها محتاجة إلى الله سبحانه وتعالى فقد
بطل أنها آلهة . (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا) نزه سبحانه نفسه وقدّسه ومجده
عما لا يليق به : والتسبيح : التنزيه . وقد تقدّم ^(١) .

قوله تعالى : تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ
حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ) أعاد على السموات
والأرض ضمير من يعقل ، لما أسند إليهما فعل العاقل وهو التسبيح . وقوله : (وَمَنْ فِيهِنَّ)
يريد الملائكة والإنس والجن ، ثم عمّ بعد ذلك الأشياء كلها فى قوله : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ
إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » . واختلف فى هذا العموم ، هل هو مخصّص أم لا ، فقالت فرقة
ليس مخصوصا والمراد به تسبيح الدلالة ، وكل محدث يشهد على نفسه بأن الله عز وجل
خالق قادر . وقالت طائفة : هذا التسبيح حقيقة ، وكلّ شىء على العموم يسبح تسبيحا
لا يسمعه البشر ولا يفقهه ، ولو كان ما قاله الأولون من أنه أثر الصنعة والدلالة لكان أمرا
مفهوما ، والآية تنطق بأن هذا التسبيح لا يفقهه . وأجيبوا بأن المراد بقوله : « لا تفقهون »
الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار فلا يفقهون حكمة الله سبحانه وتعالى فى الأشياء . وقالت
فرقة : قوله « مِنْ شَيْءٍ » عموم ، ومعناه الخصوص فى كل حيّ ونام ، وليس ذلك فى الجمادات .
ومن هذا قول عكرمة : الشجرة تسبح والأسطوان لا يسبح . وقال يزيد الرقاشى : للحسن وهما
فى طعام وقد قدّم الحوان : أيسبح هذا الحوان يا أبا سعيد ؟ فقال : قد كان يسبح مرة ،
يريد أن الشجرة فى زمن ثمرها واعتدالها كانت تسبح ، وأما الآن فقد صار حوانا مدهونا .

قلت : ويستدلّ لهذا القول من السنة بما ثبت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ على قبرين فقال : "إنهما ليُعَذَّبَانِ وما يُعَذَّبَانِ في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة وأما الآخر فكان لا يستبرئ من البول" قال : فدعا بعسيب رطب فشقه آتين ، ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال : "لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا". فقوله عليه الصلاة والسلام . "ما لم ييبسا" إشارة إلى أنهما ما داموا رطبين يسبحان ، فإذا يبسا صارا جمادا . والله أعلم . وفي مسند أبي داود الطيالسي : فوضع على أحدهما نصفًا وعلى الآخر نصفًا وقال : "لعله أن يهون عليهما العذاب ما دام فيهما من بلولتهما شيء" . قال علماءنا : ويستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور ، وإذا خُفّف عنهم بالأشجار فكيف بقراءة الرجل المؤمن القرآن . وقد بينا هذا المعنى في (كتاب التذكرة) بيانًا شافيًا ، وأنه يصل إلى الميت ثواب ما يهدى إليه . والحمد لله على ذلك . وعلى التأويل الثاني لا يحتاج إلى ذلك ؛ فإن كل شيء من الجماد وغيره يسبح .

قلت : ويستدلّ لهذا التأويل وهذا القول من الكتاب بقوله سبحانه وتعالى : «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ . إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ»^(١) ، وقوله : «وَلِإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ»^(٢) — على قول مجاهد — ، وقوله : «وَنَخْرُ الْجِبَالُ هَذَا . أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا»^(٣) . وذكر ابن المبارك في (دقائقه) أخبرنا مسعر عن عبد الله بن واصل عن عوف بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : إن الجبل يقول للجبل : يا فلان ، هل مَرَّ بك اليوم ذا كَرُّ الله عز وجل ؟ فإن قال نعم سرّ به . ثم قرأ عبد الله «وَقَالُوا آتَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا» الآية . قال : أقترهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير . وفيه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ما من صباح ولا رواح إلا تنادى بقاع الأرض بعضها بعضًا : يا جاره ، هل مَرَّ بك اليوم عبد فضلى لله أو ذكر الله عليك ؟ فمن قائلة لا ، ومن قائلة نعم ، فإذا قالت نعم رأته بذلك فضلًا عليها . وقال رسول الله صلى

(١) آية ١٧ سورة ص . (٢) آية ٧٤ سورة البقرة . (٣) آية ٩٠ سورة مريم .

الله عليه وسلم : " لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شجر ولا حجر ولا مدر ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . رواه ابن ماجه في سننه ، ومالك في موطنه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه . وخرّج البخاري عن عبد الله رضي الله عنه قال : لقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل . في غير هذه الرواية عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : كنا نأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه . وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علىّ قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن " . قيل : إنه الحجر الأسود ، والله أعلم . والأخبار في هذا المعنى كثيرة ؛ وقد أتينا على جملة منها في اللع اللؤلؤية في شرح العشرينات النبوية للفاداري رحمه الله ، وخبر الجذع أيضا مشهور في هذا الباب خرّجه البخاري في مواضع من كتابه . وإذا ثبت ذلك في جماد واحد جاز في جميع الجمادات ، ولا استحالة في شيء من ذلك ؛ فكل شيء يسبح للعموم . وكذا قال النخعي وغيره : هو عام فيما فيه روح وفيما لا روح فيه حتى صرير الباب . واحتجوا بالأخبار التي ذكرنا . وقيل : تسبيح الجمادات أنها تدعو الناظر إليها إلى أن يقول : سبحان الله ! لعدم الإدراك منها . وقال الشاعر :

تُلَقَّى بتسبيحة من حيث ما انصرفت * وتُسْتَقَر حَسَا الرائي بترّادٍ

أي يقول من رآها : سبحان خالقها . فالصحيح أن الكل يسبح للأخبار الدالة على ذلك ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة فأى تخصيص لداود ، وإنما ذلك تسبيح المقال بخلق الحياة والإنطاق بالتسبيح كما ذكرنا . وقد نصّت السنة على ما دل عليه ظاهر القرآن من تسبيح كل شيء فالقول به أولى . والله أعلم . وقرأ الحسن وأبو عمرو ويعقوب وحفص وحمة والكسائي وخلف « تفقهون » بالتاء لتأنيث الفاعل . الباقر بالباء ، واختاره أبو عبيد ، قال : للمائل بين الفعل والتأنيث . (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا) عن ذنوب عباده في الدنيا . (غَفُورًا) للمؤمنين في الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٤٥﴾

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت : لما نزلت سورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » أقبلت العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولولة وفي يدها فِهْر وهي تقول :
* مَذْمُومًا عَصَيْنَا * وَأَمْرَهُ أَبَيْنَا * وَدِينَهُ قَلَيْنَا ^(١)

والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضي الله عنه ؛ فلما رآها أبو بكر قال : يا رسول الله ، لقد أقبلت وأنا أخاف أن تراك ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لأنها لن تراني “ وقرأ قرآنا فاعتصم به كما قال . وقرأ « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا » . فوقفت على أبي بكر رضي الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا أبا بكر ، أخبرت أن صاحبك هجاني ! فقال : لا ورب هذا البيت ما هجاك . قال : فولت وهي تقول : قد علمت قريش أني ابنة سيدها . وقال سعيد بن جبير رضي الله عنه : لما نزلت « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » جاءت امرأة أبي لهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر رضي الله عنه ، فقال أبو بكر : لو تَحَيَّيْتَ عنها لثَلَاثُ مِائَةٍ ما يؤذيك ، فإنها امرأة يديّة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إنه سيحال بيني وبينها “ فلم تره . فقالت لأبي بكر : يا أبا بكر ، هجانا صاحبك ! فقال : والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله . فقالت : وإنك لمصدقته ؛ فاندفعت راجعة . فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله ، أما رأيتك ؟ قال : ” لا . ما زال ملك بيني وبينها يستترني حتى ذهبت “ . وقال كعب رضي الله عنه في هذه الآية : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستتر من المشركين بثلاث آيات : الآية التي في الكهف « إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ^(٢) » ، والآية التي في النحل

(١) الفهر (بالكسر) : الحجر مل . الكف . وقيل : هو الحجر مطلقا . (٢) هذا ما ورد في سيرة ابن هشام .
والذي في نسخ الأصل : مَذْمُومًا أَتَيْنَا * وَدِينَهُ قَلَيْنَا (٣) آية ٥٧

« أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ » ^(١) ، والآية التي في الجاثية « أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصِيرِهِ غِشَاوَةً » ^(٢) الآية .
فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأهن يستتر من المشركين . قال كعب رضى الله تعالى عنه :
لحدثت بهن رجلا من أهل الشام ، فأتى أرض الروم فأقام بها زمانا ، ثم خرج هاربا فخرجوا
في طلبه فقرأ بهن فصاروا يكونون معه على طريقه ولا يبصرونه . قال الثعلبي : وهذا الذي
يروونه عن كعب حدثت به رجلا من أهل الرى فأسر بالديلم ، فمكث زمانا ثم خرج هاربا
فخرجوا في طلبه فقرأ بهن حتى جعلت ثيابهن لتلمس ثيابه فما يبصرونه .

قلت : ويزاد إلى هذه الآية أول سورة يس إلى قوله « فهم لا يبصرون » . فإن في السيرة
في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومقام على رضى الله عنه في فراشه قال : وخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأخذ حَفْنَةً من تراب في يده ، وأخذ الله عز وجل على أبصارهم عنه فلا
يروونه ، فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات من يس : « يَسْ . وَالْقُرْآنِ
الْحَكِيمِ . إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ . — إلى قوله —
وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » . حتى فرغ رسول
الله صلى الله عليه وسلم من هذه الآيات ، ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا ،
ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب .

قلت : ولقد آتفق لى ببلادنا الأندلس بحصن منشور من أعمال قرطبة مثل هذا . وذلك
أنى هربت أمام العدو وأنحزرت إلى ناحية عنه ، فلم ألبث أن خرج في طلبي فارسان وأنا
في فضاء من الأرض قاعد ليس يستترنى عنهما شيء ، وأنا أقرأ أول سورة يس وغير ذلك من
القرآن ، فعبرا على ثم رجعا من حيث جاءا وأحدهما يقول للآخر : هذا ^(٣) ديبله ، يعنون شيطانا .
وأعنى الله عز وجل أبصارهم فلم يرونى ، والحمد لله حمدا كثيرا على ذلك . وقيل : الحجاب

(١) آية ١٠٨ (٢) في الأصول : « في الشورى » وهو خطأ . (٣) آية ٢٣

(٤) في بعض الأصول : « الكلبى » . (٥) كذا في الأصول . (٦) ضبطناها بذلك لأنها
ينطق بها في الإسبانية « ديلو » (بكسر الدال وفتح الياء وسكون الباء الموحدة وضم اللام) .

المستور طَبَعَ الله على قلوبهم حتى لا يفقهوه ولا يدركوا ما فيه من الحكمة؛ قاله قتادة . وقال الحسن : أى أنهم لإعراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب فى عدم رؤيته لك حتى كأن على قلوبهم أغطية . وقيل : نزلت فى قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن، وهم أبو جهل وأبو سفيان والنضر بن الحارث وأم جميل امرأة أبى لهب وحويطب؛ فحجب الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم عن أبصارهم عند قراءة القرآن، وكانوا يمزون به ولا يرونه؛ قاله الزجاج وغيره . وهو معنى القول الأول بعينه، وهو الأظهر فى الآية، والله أعلم . وقوله : ﴿ مَسْتُورًا ﴾ فيه قولان : أحدهما — أن الحجاب مستور عنكم لا ترونه . والثانى — أن الحجاب ساتر عنكم ما وراءه؛ ويكون مستورا بمعنى ساتر .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ﴿٤٦﴾
قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ « اِكِنَّة » جمع يَكْنَان، وهو ماستر الشيء . وقد تقدم فى « الأنعام » . ﴿ أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ أى لئلا يفقهوه، أو كراهية أن يفقهوه، أى أن يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني . وهذا رد على القدرية . ﴿ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ أى صمًا وثقلًا . وفى الكلام إضمار، أى أن يسمعوه . ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ ﴾ أى قلت : لا إله إلا الله وأنت تتلو القرآن . وقال أبو الجوزاء أوس بن عبد الله : ليس شيء أطرَد للشيطان من القلب من قول لا إله إلا الله، ثم تلا « وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا » . وقال على بن الحسين : هو قوله بسم الله الرحمن الرحيم . وقد تقدم هذا فى البسمة . ﴿ وَلَوَّا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ﴾ قيل : يعنى بذلك المشركين . وقيل الشياطين . و « نُفُورًا » جمع نافر؛ مثل شهود جمع شاهد، وقعود جمع قاعد، فهو منصوب على الحال . ويجوز أن يكون مصدرًا على غير الصدر؛ إذ كان قوله « وَلَوَّا » بمعنى نفروا، فيكون معناه نفروا نفورًا .

قوله تعالى : نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ
وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) قيل : الباء زائدة
في قوله « به » أى يستمعونه . وكانوا يستمعون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ثم
ينفرون فيقولون : هو ساحر ومسحور ؛ كما أخبر الله تعالى به عنهم ؛ قاله قتادة وغيره .
(وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) أى متناجون في أمرك . قال قتادة : وكانت نجواهم قولهم إنه مجنون
وإنه ساحر وإنه يأتى بأساطير الأقرين ، وغير ذلك . وقيل : نزلت حين دعا عتبة أشراف
قريش إلى طعام صنعته لهم ، فدخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن
ودعاهم إلى الله ؛ فتناجوا ؛ يقولون ساحر ومجنون . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم
عليه أن يتخذ طعاما ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ؛ ففعل ذلك على ودخل
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى التوحيد ، وقال : " قولوا
لا إله إلا الله لتطيعكم العرب وتدين لكم العجم " فأبوا ، وكانوا يستمعون من النبي صلى الله
عليه وسلم ويقولون بينهم متناجين : هو ساحر وهو مسحور ؛ فنزلت الآية . وقال الزجاج :
النَجْوَى اسم للصدر ؛ أى وإذ هم ذو نجوى ، أى سرار . (إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ) أبو جهل
والوليد بن المغيرة وأمثالهما . (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) أى مطبوبا قد خبله السحر
فاختلط عليه أمره ، يقولون ذلك لينفروا عنه الناس . وقال مجاهد : « مسحورا » أى
مخدوعا ؛ مثل قوله : « فَأَنَّى تُسْحَرُونَ^(١) » أى من أين تخدعون . وقال أبو عبيدة : « مسحورا »
معناه أن له سحرا ، أى رئة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب ؛ فهو مثلكم وليس بملك .
وتقول العرب للجبان : قد انتفخ سحره . ولكل من أكل من آدمى وغيره أو شرب مسحور
ومسحور . قال لييد :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا * عصافير من هذا الأنام المسحور

وقال امرؤ القيس :

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ^(١) * وَتُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ

أَي نَغْدِي وَنَعْلَلُ . وفي الحديث عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : مَنْ هَذِهِ الْقِيَمُ تُسَامِنِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ تَوَقَّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ سَحْرَى وَنَحْرَى^(٢) .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

سَبِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) عَجَبُهُ مِنْ صَنَعِهِمْ كَيْفَ يَقُولُونَ تَارَةً سَاحِرٌ وَتَارَةً مَجْنُونٌ وَتَارَةً شَاعِرٌ . (فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) أَي حِيلَةً فِي صَدِّ النَّاسِ عَنْكَ . وَقِيلَ : ضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا ، أَي إِلَى الْهُدَى . وَقِيلَ : مَخْرَجًا ، لِتَنَاقُضِ كَلَامِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ : مَجْنُونٌ ، سَاحِرٌ ، شَاعِرٌ .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرُفَاتًا أَيْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا

جَدِيدًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرُفَاتًا) أَي قَالُوا وَهُمْ يَتَنَجَّجُونَ لِمَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَسَمِعُوا أَمْرَ الْبَعْثِ : لَوْلَمْ يَكُنْ مَسْحُورًا مَخْدُوعًا لِمَا قَالَ هَذَا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الرُّفَاتُ الْغُبَارُ ، يَجَاهِدُ التُّرَابُ . وَالرُّفَاتُ مَا تَكَسَّرَ وَبَلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، كَالْفُتَاتِ وَالْحُطَامِ وَالرُّضَاضِ ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ وَالْكَسَائِيِّ وَالْفَزَّاءِ وَالْأَخْفَشِ . تَقُولُ مِنْهُ : رُفِتَ الشَّيْءُ رَفَاتًا ، أَي حُطِمَ ، فَهُوَ مَرْفُوتٌ . (أَأَيْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) « أَأَنَا » اسْتَفْهَامٌ وَالْمُرَادُ بِهِ الْجَمْعُ وَالْإِنْكَارُ . وَ« خَلْقًا » نَصَبٌ لِأَنَّهُ مَصْدَرٌ ، أَي بَعَثًا جَدِيدًا . وَكَانَ هَذَا غَايَةَ الْإِنْكَارِ مِنْهُمْ .

(١) أَوْضَعَ الرَّجُلُ فِي السَّيْرِ إِذَا أَسْرَعَ . وَقَوْلُهُ « لِأَمْرِ غَيْبٍ » يَرِيدُ الْمَوْتَ ، وَأَنَّهُ قَدْ غَيَّبَ عَنْهُ وَقْتَهُ وَلَحْنٌ نَلْهَى عَنْهُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . (٢) تَرِيدُ أَنَّهُ مَاتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَنَدٌ إِلَى صَدْرِهَا وَمَا يَحَاذِي سَحْرَهَا (وَهُوَ الرِّقَّةُ) .

قوله تعالى : قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴿١٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ
فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ
إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ أى قل لهم يا محمد كونوا على جهة التعجيز
حجارة أو حديدًا فى الشدة والقوة . قال الطبرى : أى إن عجبهم من إنشاء الله لكم عظاما
ولما فكونوا أتم حجارة أو حديدًا إن قدرتم . وقال على بن عيسى : معناه أنكم لو كنتم حجارة
أو حديدًا لم تفوتوا الله عز وجل إذا أرادكم ؛ إلا أنه نخرج نخرج الأمر ، لأنه أبلغ فى الإلزام .
وقيل : معناه لو كنتم حجارة أو حديدًا لأعادكم كما بدأكم ، ولأمانكم ثم أحياكم . وقال مجاهد :
المعنى كونوا ما شئتم فستعادون . النحاس : وهذا قول حسن ؛ لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا
حجارة ، وإنما المعنى أنهم قد أقزوا بخالقهم وأنكروا البعث ف قيل لهم استشعروا أن تكونوا
ما شئتم ، فلو كنتم حجارة أو حديدًا لبعثتم كما خلقتم أول مرة . ﴿ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ﴾
قال مجاهد : يعنى السموات والأرض والجبال لعظمها فى النفوس . وهو معنى قول قتادة .
يقول : كونوا ما شئتم ، فإن الله يمتكم ثم يبعثكم . وقال ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن عمرو
ابن العاص وابن جبير ومجاهد أيضا وعكرمة وأبو صالح والضحاك : يعنى الموت ؛ لأنه ليس
شئ أكبر فى نفس ابن آدم منه ؛ قال أمية بن أبى الصلت :

* وَلِلْمَوْتِ خَلْقٌ فِي النَّفْسِ فَطِيعٌ *

يقول . إنكم لو خلقتم من حجارة أو حديد أو كنتم الموت لأمتنكم ولأبعثنكم ؛ لأن
القدرة التى بها أنشأتكم بها نعيدكم . وهو معنى قوله : ﴿ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ . وفى الحديث أنه " يؤتى بالموت يوم القيامة فى صورة كبش أملح فيذبح بين
الجنة والنار " . وقيل : أراد به البعث ؛ لأنه كان أكبر فى صدورهم ؛ قاله الكلبي . ﴿ فَطَرَكُمْ ﴾
خلقكم وأنشأكم . ﴿ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ ﴾ أى يحركون رؤوسهم استهزاء ؛ يقال :

نَغَضَ رَأْسَهُ يَنْغُضُ وَيَنْغِضُ نَغْضًا وَنُغْضًا ؛ أَى تَحْزَكَ . وَأَنْغَضَ رَأْسَهُ أَى حَرَكَهُ ، كَالْمَتَعَجِبِ
مِنَ الشَّيْءِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَسَيَنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ » .

قال الراجز :

* أَنْغَضَ نَحْوَى رَأْسِهِ وَأَقْنَعًا ^(١) ■

ويقال أيضا : نَغَضَ فُلَانٌ رَأْسَهُ أَى حَرَكَهُ ؛ يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى ، حَكَاهُ الْأَخْفَشُ .
ويقال : نَغَضَتْ سِنْتُهُ ؛ أَى تَحَرَّكَتْ وَانْقَلَعَتْ .

قال الراجز :

* وَنَغَضَتْ مِنْ هَرَمِ أَسْنَانِهَا *

وقال آخر :

* لَمَّا رَأَيْتُنِي أَنْغَضْتَ لِي الرُّأْسَا *

وقال آخر :

لَا مَاءَ فِي الْمَقْرَأَةِ إِنْ لَمْ تَنْهَضْ * بِمَسَدٍ فَوْقَ الْحَالِ النَّغْضِ

الحال والمحالة : البكرة العظيمة التي يستقي بها الإبل . (وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ) أَى الْبَعْثِ
وَالْإِعَادَةِ وَهَذَا الْوَقْتُ . (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا) أَى هُوَ قَرِيبٌ ؛ لِأَنَّهُ عَسَى وَاجِبٌ ؛
نَظِيرُهُ « وَمَا يَذْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا » ^(٢) . وَ « لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ » ^(٣) . وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ
فَهُوَ قَرِيبٌ .

قوله تعالى : يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) الدِّعَاءُ : النَّدَاءُ إِلَى الْمَحْشَرِ بِكَلَامٍ تَسْمَعُهُ
الْخَلَائِقُ ، يَدْعُوهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بِالْخُرُوجِ . وَقِيلَ : بِالصَّيْحَةِ الَّتِي يَسْمَعُونَهَا ؛ فَتَكُونُ دَاعِيَةً لَهُمْ
إِلَى الْجَمَاعَةِ فِي أَرْضِ الْقِيَامَةِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ
وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَاحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » . (فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) أَى بِاسْتِحْقَاقِهِ الْحَمْدَ عَلَى الْإِحْيَاءِ .

(٢) آية ٦٣

(١) أَقْنَعَ فُلَانٌ رَأْسَهُ : وَهُوَ أَنْ يَرْفَعَ بَصَرَهُ وَوَجْهَهُ إِلَى مَا حَيْثُ رَأْسُهُ مِنَ السَّمَاءِ .

سورة الأحزاب . (٣) آية ١٧ سورة الشورى .

وقال أبو سهل : أى والحمد لله كما قال :

فإني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبستُ ، ولا من غَدرة أُنقَع

وقيل : حامدين لله تعالى بالسننكم . قال سعيد بن جبير : تخرج الكفار من قبورهم وهم يقولون سبحانك وبحمدك ، ولكن لا ينفعهم اعتراف ذلك اليوم . وقال ابن عباس : « بحمده » بأمره ، أى تقرّون بأنه خالقكم . وقال قتادة : بمعرفته وطاعته . وقيل : المعنى بقدرته . وقيل : بدعائه إياكم . قال علماءنا : وهو الصحيح ، فإن النفخ في الصور إنما هو سبب لخروج أهل القبور ، وبالحقيقة إنما هو خروج الخلق بدعوة الحق ، قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » فيقومون يقولون سبحانك اللهم وبحمدك . قال : فيوم القيامة يوم يبدأ بالحمد ويُنحتم به ، قال الله تعالى « يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده » وقال في آخره « وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » (١) « وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » يعنى بين النفختين ؛ وذلك أن العذاب يُكفّ عن المعدّين بين النفختين ، وذلك أربعون عاما فينامون ؛ فذلك قوله تعالى : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدًا » (٢) فيكون خاصا للكفار . وقال مجاهد : للكافرين هَجْعة قبل يوم القيامة يجحدون فيها طعم النوم ، فإذا صبح بأهل القبور قاموا مذعورين . وقال قتادة : المعنى أن الدنيا تحاقرت في أعينهم وقلّت حين رأوا يوم القيامة . الحسن : « وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » في الدنيا لطول لبثكم في الآخرة .

قوله تعالى : وَقُلْ لِّلْعِبَادِ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ^{قُلْ} إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَنِ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : « وَقُلْ لِّلْعِبَادِ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » (٣) تقدّم إعرابه . والآية نزلت في عمر بن الخطاب . وذلك أن رجلا من العرب شتمه ، وسبه عمر وهم بقتله . فكادت تثير فتنة فأُنزل الله تعالى فيه : « وَقُلْ لِّلْعِبَادِ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ذكره الثعلبي والماوردي

(١) آية ٧٥ سورة الزمر . (٢) آية ٥٢ سورة يس . (٣) راجع ج ٩ ص ٣٦٦ طبعة أولى أو ثانية .

وابن عطية والواحدى . وقيل : نزلت لما قال المسلمون : ائذن لنا يا رسول الله في قتالهم فقد طال ايذاؤهم ايانا ، فقال : ” لم أؤمر بعد بالقتال “ فأُنزل الله تعالى « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ؛ قاله الكلبي . وقيل : المعنى قل لعبادى الذين اعترفوا بأنى خالفهم وهم يعبدون الأصنام ، يقولوا التى هى أحسن من كلمة التوحيد والإقرار بالنبوة . وقيل : المعنى قل لعبادى المؤمنين إذا جادلوا الكفار فى التوحيد ، أن يقولوا الكلمة التى هى أحسن . كما قال : « وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(١) » . وقال الحسن : هو أن يقول للكافر إذا تشطط : هداك الله ! يرحمك الله ! وهذا قبل أن أمروا بالجهاد . وقيل : المعنى قل لهم يأمرؤا بما أمر الله به وينهوا عما نهى الله عنه ؛ وعلى هذا تكون الآية عامة فى المؤمن والكافر ، أى قل للجميع . والله أعلم . وقالت طائفة : أمر الله تعالى فى هذه الآية المؤمنين فيما بينهم خاصة ، بحسن الأدب وإلانة القول ، وخفض الجناح وأطراح نزغات الشيطان ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : ” وكونوا عباد الله إخوانا “ . وهذا أحسن ، وتكون الآية محكمة .

قوله تعالى : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ » أى بالفساد وإلقاء العداوة والإغواء . وقد تقدم فى آخر الأعراف ويوسف ^(٢) . يقال : نزغ بيننا أى أفسد ؛ قاله اليزيدى . وقال غيره : النزغ الإغراء . « إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا » أى شديد العداوة . وقد تقدم فى البقرة ^(٣) . وفى الخبر ” أن قوما جلسوا يذكرون الله عز وجل بخاء الشيطان ليقطع مجلسهم فمنعته الملائكة بخاء إلى قوم جلسوا قريبا منهم لا يذكرون الله فخرش بينهم فتخاصموا وتواثبوا فقال هؤلاء الذاكرون قوما بنا نصلح بين إخواننا فقاموا وقطعوا مجلسهم وفرح بذلك الشيطان “ . فهذا من بعض عداوته .

(١) آية ١٠٨ سورة الأنعام . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ وج ٩ ص ٢٦٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٠٩ طبعة ثانية .

قوله تعالى : رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ^ج
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ ﴾ هذا خطاب للمشركين ،
والمعنى : إِنْ يَشَأْ يوفقكم للإسلام فيرحمكم ، أَوْ يُمَيِّتْكُمْ عَلَى الشَّرْكِ فَيُعَذِّبْكُمْ ؛ قاله ابن جريج .
و « أَعْلَمُ » بمعنى عليم ؛ نحو قولهم : الله أكبر ، بمعنى كبير . وقيل : الخطاب للؤمنين ؛ أى
إِنْ يَشَأْ يرحمكم بأن يحفظكم من كفار مكة ، أَوْ إِنْ يَشَأْ يعذبكم بتسليطهم عليكم ؛ قاله الكلبي .
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ أى وما وكلناك فى منعهم من الكفر ولا جعلنا إليك إيمانهم .
وقيل : ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذ بهم ؛ قاله الكلبي . وقال الشاعر :

ذكرت أبا أروى فبت كائنى * برذ الأمور الماضية وكل

أى كفيل .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا^{قد}
بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ^ط وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ﴾
أعاد بعد أن قال : « رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » ليبين أنه خالقهم وأنه جعلهم مختلفين فى أخلاقهم
وصورهم وأحوالهم ومالهم ؛ « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ »^(١) . وكذا النبىون فضل بعضهم على بعض عن
علم منه بحالهم . وقد مضى القول فى هذا فى « البقرة »^(٢) . ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ الزبور :
كتاب ليس فيه حلال ولا حرام ، ولا فرائض ولا حدود ؛ وإنما هو دعاء وتحميد وتهجد .
أى كما آتينا داود الزبور فلا تنكروا أن يؤتى محمد القرآن . وهو فى حاجة اليهود .

قوله تعالى : قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ^ج
كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾

(١) آية ١٤ سورة الملك . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦١ وما بعدها .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ لما ابتليت قريش بالقحط وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هذه الآية ؛ أى ادعوا الذين تعبدون من دون الله وزعتم أنهم آلهة . وقال الحسن : يعنى الملائكة وعيسى وعزير . آبن مسعود : يعنى الجن . ﴿ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ ﴾ أى القحط سبع سنين ، على قول مقاتل . ﴿ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ من الفقر إلى الغنى ومن السقم إلى الصحة .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ . إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ « أولئك » مبتدأ « الذين » صفة « أولئك » ضمير الصلة محذوف ؛ أى يدعونهم . يعنى أولئك المدعوون . و ﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ خبر ، أو يكون حالا ، و « الَّذِينَ يَدْعُونَ » خبر ؛ أى يدعون إليه عبادا إلى عبادته . وقرأ ابن مسعود « تدعون » بالتاء على الخطأ . الباقر بالباء على الخبر . ولا خلاف فى « يبتغون » أنه بالياء . وفى صحيح مسلم من كتاب التفسير عن عبد الله بن مسعود فى قوله عز وجل : « أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة » قال : نفر من الجن أسلموا وكانوا يعبدون ، فبقى الذين كانوا يعبدون على عبادتهم وقد أسلم نفر من الجن . فى رواية قال : نزلت فى نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فأسلم الجنيون و [الإنس] الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون ؛ فنزلت « أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة » . وعنه أيضا أنهم الملائكة كانت تعبدهم قبائل من العرب ؛ ذكره الماوردى . وقال ابن عباس ومجاهد : عزير وعيسى . و « يبتغون » يطلبون من الله الزلفة والقربة ، ويتضرعون إلى الله تعالى فى طلب الجنة ، وهى الوسيلة . أعلمهم الله تعالى أن المعبودين يبتغون القربة إلى ربهم . والهاء والميم فى « ربهم » تعود على العابدين أو على المعبودين أو عليهم جميعا . وأما « يدعون » فعلى العابدين . « ويبتغون » على المعبودين . ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « أيهم أقرب »

(١) زيادة عن صحيح مسلم .

بدلاً من الضمير في « يبتغون » ، والمعنى يبتغي أئيم أقرب الوسيلة إلى الله . ﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ أى مخوفاً لا أمان لأحد منه ؛ فينبغي أن يُحذَر منه ويُخَاف . وقال سهل بن عبد الله : الرجاء والخوف زمانان على الإنسان ، فإذا استوياً استقامت أحواله ، وإن رجع أحدهما بطل الآخر .

قوله تعالى : وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا ﴾ أى محربوها . ﴿ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قال مقاتل : أما الصالحة فبالموت ، وأما الطالحة فبالعذاب . وقال ابن مسعود : إذا ظهر الزنى والربا في قرية أذن الله في هلاكهم . فقيل : المعنى وإن من قرية ظالمة ؛ يقوى ذلك قوله : « وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ^(١) » . أى فليتيق المشركون ، فإنه ما من قرية كافرة إلا سيحل بها العذاب . ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ ﴾ أى في اللوح . ﴿ مَسْطُورًا ﴾ أى مكتوباً . والسطر : الخط والكتابة وهو في الأصل مصدر . والسطر (بالتحريك) ، مثله . قال جرير :

من شاء بايعته مالى وخلعته * ما تكمل التيم في ديوانهم سطرًا ^(٢)

الخلعة (بضم الخاء) : خيار المال . والسطر جمع أسطر ؛ مثل سبب وأسباب ، ثم يجمع على أساطير . وجمع السطر أسطر وسطور ؛ مثل أفلس وفلوس . والكتاب هنا يراد به اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ وَءَاتَيْنَا ثُمُودَ النَّاقَةَ مُبْصَرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٥٩﴾

(١) سورة القصص . (٢) في ديوان جرير : « ما تكمل الخلع » .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بمن كان قبلهم . قال معناه قتادة وابن جريج وغيرهما . فأمر الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه أن فيهم من يؤمن وفيهم من يولد مؤمناً . وقد تقدم في « الأنعام » وغيرها أنهم طلبوا أن يحول الله لهم الصفا ذهباً وتنجي الجبال عنهم ؛ فنزل جبريل وقال : « إن شئت كان ما سألت قومك ولكنهم إن لم يؤمنوا لم يمهلوا . وإن شئت استأنيت بهم » . فقال : « لا ، بل استأن بهم » . و « أن » الأولى في محل نصب بوقوع المنع عليهم ، و « أن » الثانية في محل رفع . والباء في « بالآيات » زائدة . ومجاز الكلام : وما منعنا لإرسال الآيات إلا تكذيب الأولين ، والله تعالى لا يكون ممنوعاً عن شيء ؛ فالمعنى المبالغة في أنه لا يفعل ، فكأنه قد منع عنه . ثم بين ما فعل بمن سأل الآيات فلم يؤمن بها فقال : ﴿ وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ النَّاقَةَ مَبْصُرَةً ﴾ أي آية دالة مضئنة نيرة على صدق صالح ، وعلى قدرة الله تعالى . وقد تقدم ذلك ^(١) . ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أي ظلموا بتكذيبها . وقيل : جحدوا بها وكفروا أنها من عند الله فأستأصلهم الله بالعذاب . ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ فيه خمسة أقوال : الأول — العبر والمعجزات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الإنذار تخويفاً للكافرين . الثاني — أنها آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي . الثالث — أنها تقلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى مشيب ، لتعتبر بتقلب أحوالك فتخاف عاقبة أمرك ؛ وهذا قول أحمد بن حنبل رضي الله عنه . الرابع — القرآن . الخامس — الموت الذريع ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٥٠﴾

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٨ و ج ٩ ص ٦٠ طبعة أول أو ثانية .

(٢) أي السريع الفاشي لا يكاد الناس يتدافعون .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾ قال ابن عباس : الناس هنا أهل مكة ، وإحاطته بهم إهلاكه إياهم ؛ أى أن الله سيهلكهم . وذكره بلفظ الماضى لتحقيق كونه . وعن بهذا الإهلاك الموعود ما جرى يوم بدر ويوم الفتح . وقيل : معنى « أحاط بالناس » أى أحاطت قدرته بهم ، فهم فى قبضته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته ؛ قاله مجاهد وابن أبى نجیح . وقال الكلبي : المعنى أحاط علمه بالناس . وقيل : المراد عصمته من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه ؛ أى وما أرسلناك عليهم حفيظا ، بل عليك التبليغ ، فبلغ بحدك فإننا نعصمك منهم ونحفظك ، فلا تهيمهم ، وأمض لما أمرك به من تبليغ الرسالة ، فقد رتبنا محيطة بالكل ؛ قال معناه الحسن وعروة وقتادة وغيرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ لما بين أن إنزال آيات القرآن تتضمن التخويف ضم إليه ذكر آية الإسراء ، وهى المذكورة فى صدر السورة . وفى البخارى والترمذى عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس » قال : هى رؤيا عَيْنِ أَرِيهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليلة أُسْرِىَ بِهِ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ . قال : ■ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ « هى شجرة الزقوم . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث صحيح . وبقول ابن عباس قالت عائشة ومعاوية والحسن ومجاهد وقتادة وسعيد ابن جبير والضحاك وابن أبى نجیح وابن زيد . وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أُسْرِىَ بِهِ . وقيل : كانت رؤيا نوم . وهذه الآية تقضى بفساده ، وذلك أن رؤيا المنام لا فتنة فيها ، وما كان أحد لينكرها . وعن ابن عباس قال : الرؤيا التى فى هذه الآية هى رؤيا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ فِي سَنَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ ، فَرَدَّ فَأَفْتَتِ الْمُسْلِمُونَ لَذَلِكَ ، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلَ دَخَلَهَا ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وفى هذا التأويل ضعف ؛ لأن السورة مكية وتلك الرؤيا كانت بالمدينة . وقال فى رواية ثالثة : إنه عليه السلام رأى فى المنام بنى مروان يتزوّن

على منبره نَزَوَ القردة، فسأه ذلك فقيل : إنما هي الدنيا أعطوها ، فسُرِّي عنه ، وما كان له بمكة منبر ولكنه يجوز أن يرى بمكة رؤيا المنبر بالمدينة . وهذا التأويل الثالث قاله أيضا سهل ابن سعد رضى الله عنه . قال سهل : إنما هذه الرؤيا هي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى بنى أمية ينزون على منبره نزو القردة ، فأغتم لذلك ، وما استجمع ضاحكا من يومئذ حتى مات صلى الله عليه وسلم . فنزلت الآية مخبرة أن ذلك من تملكهم وصعودهم يجعلها الله فتنة للناس وامتحانا . وقرأ الحسن بن علي في خطبته في شأن بيعته لمعاوية : « وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين ^(١) » . قال ابن عطية : وفي هذا التأويل نظر ، ولا يدخل في هذه الرؤيا عثمان ولا عمر بن عبد العزيز ولا معاوية .

قوله تعالى : ((وَالشَّجَرَةُ الْمُدْعُونَةِ فِي الْقُرْآنِ)) فيه تقديم وتأخير ، أى ما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة المدعونة في القرآن إلا فتنة للناس . وفتنتها أنهم لما خُوفوا بها قال أبو جهل استهزاء : هذا محمد يتوعدكم بنار تحرق الحجارة ، ثم يزعم أنها تنبت الشجر والنار تأكل الشجر ، وما نعرف الزقوم إلا التمر والزبد ، ثم أمر أبو جهل جارية فأحضرت تمرا وزبدا وقال لأصحابه : ترقوا . وقد قيل : إن القائل ما نعلم الزقوم إلا التمر والزبد ابن الزبعرى حيث قال : كثرت الله من الزقوم في داركم ، فإنه التمر بالزبد بلغة اليمن . وجائز أن يقول كلاهما ذلك . فافتتن أيضا لهذه المقالة بعض الضعفاء ، فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام أنه إنما جعل الإسراء وذكر شجرة الزقوم فتنة واختبارا ليكفر من سبق عليه الكفر ويصدق من سبق له الإيمان . كما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قيل له صبيحة الإسراء : إن صاحبك يزعم أنه جاء البارحة من بيت المقدس ! فقال : إن كان قال ذلك فلقد صدق . فقيل له : أتصدقه قبل أن تسمع منه ؟ فقال : أين عقولكم ؟ أنا أصدقه بخبر السماء ، فكيف لا أصدقه بخبر بيت المقدس ، والسماء أبعد منها بكثير .

قلت : ذكر هذا الخبر ابن إسحاق ، ونصه : « قال كان من الحديث فيما بلغني عن مسراه صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان والحسن بن أبي الحسن وابن شهاب الزهري وقتادة وغيرهم من أهل العلم وأم هانئ بنت أبي طالب ، ما اجتمع في هذا الحديث ، كُلُّ يحدث عنه بعض ما ذكر من أمره حين أسرى به صلى الله عليه وسلم ، وكان في مسراه وما ذكر عنه بلاء وتمحيص وأمر من أمر الله عز وجل في قدرته وسلطانه فيه عبرة لأولى الألباب ، وهدي ورحمة وثبات لمن آمن وصدق وكان من أمر الله تعالى على يقين ؛ فأسرى به صلى الله عليه وسلم كيف شاء وكما شاء ليريه من آياته ما أراد ، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانه العظيم ، وقدرته التي يصنع بها ما يريد . وكان عبد الله بن مسعود فيما بلغني عنه يقول : أُنِيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق — وهي الدابة التي كانت تُحمل عليها الأنبياء قبله تضع حافرها في منتهى طرفها — فحمل عليها ، ثم نرج به صاحبه يرى الآيات فيما بين السماء والأرض ، حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء قد جُمعوا له فصلّى بهم ثم أُنِيَ بثلاثة آنية : إناء فيه لبن وإناء فيه نمر ، وإناء فيه ماء . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” فسمعت قائلاً يقول حين عُرِضت عليّ إِنْ أَخَذَ الْمَاءَ فَفَرِّقْ وَغَيْرَ قَتِ أُمْتِهِ وَإِنْ أَخَذَ الْجَمْرَ فَغَوِّىْ وَغَوِّتِ أُمْتَهُ وَإِنْ أَخَذَ اللَّبَنَ فَهْدِيْ وَهْدِيَّتِ أُمْتَهُ قَالَ فَأَخَذَتْ إِنَاءَ اللَّبَنِ فَشَرِبَتْ فَقَالَ لِيْ جَبْرِيلُ هِدِيَّتَ وَهْدِيَّتِ أُمْتُكَ يَا مُحَمَّدَ “ .

قال ابن إسحاق : وحديث عن الحسن أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بينما أنا نائم في الحجر جاءني جبريل عليه السلام فهمزني بقدمه بفلسطين فلم أَر شيئاً ثم عدت لمضجعي بفاءني الثانية فهمزني بقدمه بفلسطين فلم أَر شيئاً فعدت لمضجعي بفاءني الثالثة فهمزني بقدمه بفلسطين فأخذ بعضدي فقامت معه فخرج إلى باب المسجد فإذا أبيض بين البغل والحمار في نخذه جناحان يحفز بهما رجله يضع حافره في منتهى طرفه فحملني عليه ثم نرج معي لا يفوتني ولا أفوته “ .

قال ابن إسحاق : وحُذِّثت عن قتادة أنه قال : حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : "لَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ لِأَرْكَبَهُ شَمْسٌ ^(١) فَوَضَعَ جِبْرِيلُ يَدَهُ عَلَى مَعْرَفَتِهِ ثُمَّ قَالَ أَلَا تَسْتَحْيِي يَا بَرَأَقُ مَا تَصْنَعُ فَوَاللَّهِ مَا رَكِبَكَ عَبْدُ اللَّهِ قَبْلَ عَمْدٍ أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْهُ قَالَ فَاسْتَحْيَا حَتَّى أَرَفَضَ عَرَقًا ثُمَّ قَرَّ حَتَّى رَكِبْتَهُ " .

قال الحسن في حديثه : فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضى معه [جبريل] حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء ، فأتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ثم أتى بلذائين : في أحدهما نمر وفي الآخر لبن ، قال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إناء اللبن فشرب منه وترك إناء الخمر . قال : فقال له جبريل : هُدِيتَ الْفِطْرَةَ وَهُدِيتَ أَمْتُكَ وَحُرِّمْتَ عَلَيْكَ الْخَمْرَ . ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، فلما أصبح غداً على قريش فأخبرهم الخبر ؛ فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البين ! والله إن العير لتطرد شهراً من مكة إلى الشام ، مدبرة شهراً ومقبلة شهراً ، فيذهب ذلك عهد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة . قال : فأرتد كثير ممن كان أسلم ، وذهب الناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك يا أبا بكر في صاحبك ! يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ورجع إلى مكة . قال فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : إنكم تكذبون عليه . فقالوا : بلى ، ها هو ذا في المسجد يحدث به الناس . فقال أبو بكر : والله لئن كان قاله لقد صدق فما يعجبكم من ذلك ! فوالله إنه ليخبرني أن الخبر ليأتيه من السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه ، فهذا أبعد مما تعجبون منه . ثم أقبل حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله ، أحدثت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس هذه الليلة ؟ قال "نعم" قال : يا نبي الله . فصنفه لي فإني قد جئته ؟ فقال الحسن . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رفع لي حتى نظرت إليه" فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنفه لأبي بكر ويقول أبو بكر رضي الله عنه : صدقت ، أشهد أنك رسول الله . كلما

(١) شمس الدابة والفرس تسمى : شردت وجمعت ومنتظرها .

وصف له منه شيئاً قال : صدقت ، أشهد أنك رسول الله . قال : حتى إذا انتهى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه : « وأنت يا أبا بكر الصديق » فيومئذ سماه الصديق . قال الحسن : وأنزل الله تعالى فيمن آرتد عن الإسلام لذلك : « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ^(١) وَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا » . فهذا حديث الحسن عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما دخل فيه من حديث قتادة . وذكر باقى الإسراء عمن تقدم في السيرة . وقال ابن عباس : هذه الشجرة بنو أمية ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم نفى الحكم . وهذا قول ضعيف محدث والسورة مكية ، فيبعد هذا التأويل ؛ إلا أن تكون هذه الآية مدنية ، ولم يثبت ذلك . وقد قالت عائشة لمروان : لعن الله أباك وأنت في صلبه فأنت بعض من لعنة الله . ثم قال : « والشجرة الملعونة في القرآن » ولم يجر في القرآن لعن هذه الشجرة ، ولكن الله لعن الكفار وهم آكلوها . والمعنى : والشجرة الملعونة في القرآن آكلوها . ويمكن أن يكون هذا على قول العرب لكل طعام مكروه ضار : ملعون . وقال ابن عباس : الشجرة الملعونة هي هذه الشجرة التي تلتوى على الشجر فتقتله ، يعنى الكشوث . « وَخَوْفُهُمْ » أى بالزقوم . « فَمَا يَزِيدُهُمْ » التخويف إلا الكفر .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا آلِ الذِّى كَرَّمْتَ عَلَىٰ لَيْلٍ أَنْحَرْتَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَخْتِنِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ » تقدم ذكر كون الشيطان عدو الإنسان ، فأنجز الكلام إلى ذكر آدم . والمعنى : اذ كر بتماذى هؤلاء المشركين وعتوهم على ربهم قصة إبليس حين عصى ربه وأبى السجود ، وقال ما قال ، وهو ما أخبر الله تعالى في قوله تعالى :

(١) هذه عبارة الفخر الرازى . والذي فى الأصول : « فأنت قطة من لعنة الله » . والقطط : القصير الجعد من الشعر ، وشعر الزنحى .

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ أي من طين . وهذا استفهام إنكار . وقد تقدم القول في خلق آدم في « البقرة » ، والأنعام » مستوفى . ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ﴾ أي قال إبليس . والكاف تأكيد للخاطبة . ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ أي فضّلته عليّ . ورأى جوهر النار خيرا من جوهر الطين ولم يعلم أن الجواهر متماثلة . وقد تقدم هذا في الأعراف . و « هذا » نصب بأرأيت . « الذي » نعتة . والإكرام : اسم جامع لكل ما يحمد . وفي الكلام حذف تقديره : أخبرني عن هذا الذي فضّلته عليّ ، لم فضّلته وقد خلقتني من نار وخلقته من طين ؟ لحذف لعلم السامع . وقيل : لا حاجة إلى تقدير الحذف ؛ أي أترى هذا الذي كرمته عليّ لأفعلن به كذا وكذا . ومعنى ﴿لَا حَتَّكَ﴾ في قول ابن عباس : لأستولينّ عليهم . وقاله الفراء . مجاهد : لأحتوينهم . ابن زيد : لأضلهم . والمعنى متقارب ؛ أي لأستأصلنّ ذريته بالإغواء والإضلال ، ولأجتاحتهم . وروى عن العرب : احتكّ الحراد الزرع إذا ذهب به كله . وقيل : معناه لأسوقنهم حيث شئت وأفودنهم حيث أردت . من قولهم : حنكت الفرس أحنكه وأحنكه حنكا إذا جعلت في فيه الزنس . وكذلك أحنكه . والقول الأول قريب من هذا ؛ لأنه إنما يأتي على الزرع بالحنك . وقال الشاعر :

أشكو إليك سنة قد أبحفت * جهدا إلى جهيد بنا وأضعفت

* وأحتنكت أموالنا واجتلفت^(٢)

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني المعصومين ، وهم الذين ذكرهم الله في قوله : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » وإنما قال إبليس ذلك ظنا ؛ كما قال الله تعالى : « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » أو علم من طبع البشر تركب الشهوة فيهم ، أو بنى على قول الملائكة : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ^(٤) فِيهَا » . وقال الحسن : ظن ذلك لأنه وسوس إلى آدم عليه السلام فلم يجد له عزما .

قوله تعالى : قَالَ أَذْهَبَ مَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَأُؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿١٣﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٩ طبع ثانية أو ثالثة . وج ٧ ص ١٦٨ طبع أولى أو ثانية .

(٢) أي أذهبت . (٣) آية ٢٠ سورة سبأ . (٤) آية ٣٠ سورة البقرة .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَذْهَبَ ﴾ هذا أمر إهانة ؛ أى اجهد جهدك فقد أنظرناك .
 ﴿ فَمَنْ تَبِعَكَ ﴾ أى أطاعك من ذرية آدم . ﴿ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾ أى وافراً ؛
 عن مجاهد وغيره . وهو نصب على المصدر ، يقال : وفرت أفره وفراً ، ووفر المسأل بنفسه
 يفر وفوراً فهو وافر ؛ فهو لازم ومتعد .

قوله تعالى : وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَفْزَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ
 بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ
 الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٤﴾
 فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَفْزِزْ ﴾ أى استرل واستخف ؛ وأصله القطع ، ومنه تفرز
 الثوب إذا انقطع ^(١) . والمعنى استرله بقطعك إياه عن الحق . واستفزه الخوف أى استخفه .
 وقعد مستوفزاً أى غير مطمئن . « واستفز » أمر تعجيز ، أى أنت لا تقدر على إضلال
 أحد ، وليس لك على أحد سلطان فأفعل ما شئت .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِصَوْتِكَ ﴾ وصوته كل داع يدعو إلى معصية الله تعالى ؛
 عن ابن عباس . مجاهد : الغناء والمزامير واللهمو . الضحالك : صوت المزمار . وكان آدم
 عليه السلام أسكن أولاد هابيل أعلى الجبل ، وولد قابيل أسفلها ، وفيهم بنات حسان ، فزمر
 اللعين فلم يخالخوا أن آنحدروا فزَنُوا ؛ ذكره الغزنوي . وقيل : « بصوتك » بوسوستك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ ﴾ أصل الإجلاب السوق
 بجلبة من السائق ؛ يقال : أجلب إجلاباً . والجَلَب والجَلْبَة : الأصوات ؛ تقول منه : جَلَبُوا
 بالتشديد . وجَلَبَ الشيء يجلبه ويجلبه جَلَبًا وجَلْبًا . وجلبت الشئ إلى نفسي واجتلبته بمعنى .
 وأجلب على العدو إجلاباً ؛ أى جمع عليهم . فالمعنى أجمع عليهم كلما تقدر عليه من مكائده .

(١) لم نجد في كتب اللغة « تفرز الثوب » بزاين بهذا المعنى ، وإنما هو « تفرز » بزاى ثم راه . فليلاحظ .

وقال أكثر المفسرين : يريد كل راكب وماشٍ في معصية الله تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس ، فما كان من راكب وماشٍ يقاتل في معصية الله فهو من خيل إبليس ورجلته . وروى سعيد بن جبيرة ومجاهد عن ابن عباس قال : كل خيل سارت في معصية الله ، وكل رجل مشى في معصية الله ، وكل مال أصيب من حرام ، وكل ولد بغيّة فهو للشيطان . والرجل جمع راجل ؛ مثل صحب وصاحب . وقرأ حفص « ورجلك » بكسر الجيم وهما لغتان ؛ يقال : رجل ورجل بمعنى راجل . وقرأ عكرمة وقتادة « ورجالك » على الجمع .

الرابعة — « وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » أى اجعل لنفسك شركة في ذلك . فشركته في الأموال إنفاقها في معصية الله ؛ قاله الحسن . وقيل : هى التى أصابوها من غير حلالها ؛ قاله مجاهد . ابن عباس : ما كانوا يحترمون من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . وقاله قتادة . الضحاك : ما كانوا يذبحونه لأهلهم . والأولاد قيل : هم أولاد الزنى ؛ قاله مجاهد والضحاك وعبد الله بن عباس . وعنه أيضا هو ما قتلوا من أولادهم وأتوا فيهم من الجرائم . وعنه أيضا : هو تسميتهم عبد الحارث وعبد العزى وعبد اللات وعبد الشمس ونحوه . وقيل : هو صبغة أولادهم في الكفر حتى هودوهم ونصروهم ، كصنع النصارى بأولادهم بالغمس في الماء الذى لهم ؛ قاله قتادة . وقول خامس — روى عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل ولم يُسمَّ انطوى الجن على إحليله فجامع معه ، فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئُنْ لِلنَّاسِ قُبُلُهُمْ وَلَا جَانٌّ^(١) » وسيأتى . وروى من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فيكم مغربين » قلت : يا رسول الله ، وما المغربون ؟ قال : « الذين يشترك فيهم الجن » . رواه الترمذى الحكيم فى (نوادر الأصول) . قال الهروى : سموا مغربين لأنه دخل فيهم عرق غريب . قال الترمذى الحكيم : فللجن مسأمة^(٢) بآدم فى الأمور والاختلاط ؛ فمنهم من يتزوج فيهم ، وكانت بلقيس ملكة سبأ أحد أبويها من الجن . وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

(١) آية ٧٤٥٦ سورة الزجن . (٢) المسأمة : المباراة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَعِندَهُمْ ﴾ أى منهم الأمانى الكاذبة ، وأنه لا قيامة ولا حساب ، وأنه إن كان حساب وجنة ونار فأتى أولى بالجنة من غيركم . يقويه قوله تعالى : « يَعِدُّهُمْ وَيَمُنُّهُمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ^(١) » أى باطلا . وقيل « وَعِندَهُمْ » أى عندهم النصرة على من أرادهم بسوء . وهذا الأمر للشيطان تهديد ووعيد له . وقيل : استخفاف به وبمن أتبعه .

السادسة - فى الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء واللهو ؛ لقوله : « وَأَسْتَفْزِرُ مِنْ أَسْطَظَّتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ » على قول مجاهد . وما كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه . وروى نافع عن ابن عمر أنه سمع صوت زمارة فوضع أصبعيه فى أذنيه ، وعدل راحتيه عن الطريق وهو يقول : يا نافع ! أسمع ؟ فأقول نعم ؛ فمضى حتى قلت له لا ، فوضع يديه وأعاد راحتيه إلى الطريق وقال : رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع [صوت] زمارة راح فصنع مثل هذا . قال علماؤنا : إذا كان هذا فعلهم فى حق صوت لا يخرج عن الاعتدال ، فكيف بغناء أهل هذا الزمان وزمرهم . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « لقمان » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا** ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ قال ابن عباس : هم المؤمنون . وقد تقدم الكلام فيه . ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ أى عاصما من القبول من إبليس ، وحافظا من كيده وسوء مكره .

قوله تعالى : **رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنََّّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا** ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ ﴾ الإزجاء : السبوق ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزِيحُ سَحَابًا » . وقال الشاعر :^(١)

يأيها الراكب المزيح مطيته * سائل بني أسد ما هذه الصّوت

وإزجاء الفلك : سوقه بالريح اللينة . والفلك هنا جمع ، وقد تقدّم . والبحر الماء الكثير عذبا كان أو ملحا ، وقد غلب هذا الاسم على الملح . وهذه الآية توقيف على آلاء الله وفضله عند عباده ؛ أي ربكم الذي أنعم عليكم بكذا وكذا فلا تشركوا به شيئا . ﴿ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي في التجارات . وقد تقدّم . ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ .^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا صَلَّاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ﴾ «الضر» لفظ يعم خوف الغرق والإمساك عن الجري . وأحوال حالاته اضطرابه وتموجه . ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا ﴾ « ضل » معناه تلف وفقد ؛ وهي عبارة تحقير لمن يدعى لها من دون الله . والمعنى في هذه الآية : أن الكفار إنما يعتقدون في أصنامهم أنها شافعة ، وأن لها فضلا ، وكل واحد منهم بالفطرة يعلم علما لا يقدر على مدافعته أن الأصنام لا فعل لها في الشدائد العظام ، فوقفهم الله من ذلك على حالة البحر حيث تنقطع الحيل . ﴿ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ﴾ أي عن الإخلاص . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ الإنسان هنا الكافر . وقيل : وطبع الإنسان كفورا للنعم إلا من عصمه الله ؛ فالإنسان لفظ الجنس .

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وِكِيلًا ﴾^(٤)

(٣) راجع ج ٢

(٢) هوريشد بن كثير الطائي ؛ كما في اللسان .

(١) آية ٤٣ سورة النور .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٣ طبة ثانية .

ص ١٩٤ طبة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ بين أنه قادر على هلاكهم في البر وإن سلموا من البحر . والخسف : أن تنهار الأرض بالشيء ؛ يقال : بئر خسيف إذا انهدم أصلها . وعين خاسف أى غارت حدقتها في الرأس . وعين من الماء خاسفة أى غار ماؤها . وخسفت الشمس أى غابت عن الأرض . وقال أبو عمرو : والخسيف البئر التي تشفر في الحجارة فلا ينقطع ماؤها كثرة . والجمع خُسُف . وجانب البر : ناحية الأرض ؛ وسماه جانبا لأنه يصير بعد الخسف جانبا . وأيضا فإن البحر جانب والبر جانب . وقيل : لأنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر ، وكانوا فيه آمنين من أهوال البحر ، فحذرهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ يعنى ريحا شديدة ، وهى التي ترمى بالحصباء ، وهى الحصى الصغار ؛ قاله أبو عبيدة والْقَتِي . وقال قتادة : يعنى حجارة من السماء تحصيهم ، كما فعل بقوم لوط . ويقال للسحابة التي ترمى بالبرد : حاصب ، وللريح التي تحمل التراب والحصباء حاصب وحصبية أيضا . قال لبيد :

جرت عليها أن خوت من أهلها ■ أذيالها كل عصفوف حصبه

وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام يضربنا * بحاصب كنديف القطن منشور

﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَيْكَلًا ﴾ أى حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله .

قوله تعالى : أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى ﴾ يعنى في البحر . ﴿ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ ﴾ القاصف : الريح الشديدة التي تكسر بشدة ؛ من قصف الشيء يقصفه ؛ أى كسره بشدة . والقصف : الكسر ؛ يقال : قصفت الريح السفينة . وريح قاصف :

شديدة . ورعد قاصف : شديد الصوت . يقال : قَصَفَ الرعدُ وغيره قَصِيفًا . والقَصِيف : هشيم الشجر . والتَقَصَّفَ التكسر . والقصف أيضا : اللهو واللعب ، يقال : إنها مُولدة . « فَنُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ » أى بكفركم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « نَحْصِفُ بِكُمْ » « أو نُرْسِلُ عَلَيْكُمْ » « أَنْ نَعِيدَكُمْ » « فَنُرْسِلُ عَلَيْكُمْ » « فَنُغْرِقُكُمْ » بالنون في الخمسة على التعظيم ، ولقوله : « علينا » الباقون بالياء ، لقوله في الآية قبل : « إياه » . وقرأ أبو جعفر وشيبة ورؤيس ومجاهد « فَنُغْرِقُكُمْ » بالتاء نعتا للريح . وعن الحسن وقتادة « فيغرقكم » بالياء مع التشديد في الراء . وقرأ أبو جعفر « الرياح » هنا وفي كل القرآن . وقيل : إن القاصف المهلكة في البر ، والعاصف المغرقة في البحر ، حكاه الماوردي . وقوله : « ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا » قال مجاهد : ثأرا . النحاس : وهو من الثأر . وكذلك يقال لكل من طلب بثأر أو غيره : تبع وتابع ، ومنه « فاتَّبَعَ بالمعروف » أى مطالبة .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٥٠﴾
فيه ثلاث مسائل^(٢) :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) الآية . لما ذكر من الترهيب ما ذكر بين النعمة عليهم أيضا . « كرمنا » تضعيف كرم ؛ أى جعلنا لهم كرما أى شرفا وفضلا . وهذا هو كرم نفى النقصان لا كرم المال . وهذه الكرامة يدخل فيها خلقهم على هذه الهيئة في امتداد القامة وحسن الصورة ، وحملهم في البر والبحر مما لا يصح لحيوان سوى بنى آدم أن يكون يتحمل بإرادته وقصده وتديره . وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس ، وهذا لا يتسع فيه حيوان آتساع بنى آدم ؛ لأنهم يكسبون المال خاصة دون الحيوان ، ويلبسون الثياب ويأكلون المركبات من الأطعمة . وغاية كل حيوان يأكل لحما نيئاً أو طعاما غير

(١) آية ١٧٨ سورة البقرة . (٢) يلاحظ أن المسائل أربع .

مرتب . وحكى الطبري عن جماعة أن التفضيل هو أن يأكل بيده وسائر الحيوان بالقيم . وروى عن ابن عباس ؛ ذكره المهدي والنحاس ؛ وهو قول الكلبي ومقاتل ؛ ذكره الماوردي . وقال الضحاك : كرمهم بالنطق والتميز . عطاء : كرمهم بتعديل القامة وامتدادها . يمان : بحسن الصورة . محمد بن كعب : بأن جعل محمدا صلى الله عليه وسلم منهم . وقيل أكرم الرجال باللقب والنساء بالذوائب . وقال محمد بن جرير الطبري : بتسليطهم على سائر الخلق ، وتسخير سائر الخلق لهم . وقيل : بالكلام والخط . وقيل : بالفهم والتميز . والصحيح الذي يعول عليه أن التفضيل إنما كان بالعقل الذي هو عمدة التكليف ، وبه يعرف الله ويؤمنهم كلامه ، ويوصل إلى نعيمه وتصديق رساله ؛ إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد بعثت الرسل وأنزلت الكتب . فمثال الشرع الشمس ، ومثال العقل العين ، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس وأدركت تفاصيل الأشياء . وما تقدم من الأقوال بعضه أقوى من بعض . وقد جعل الله في بعض الحيوان خصالا يفضل بها ابن آدم أيضا ؛ بحرى الفرس وسممه وإبصاره ، وقوة الفيل وشجاعة الأسد وكرم الديك . وإنما التكريم والتفضيل بالعقل كما بيناه . والله أعلم .

الثانية — قالت فرقة : هذه الآية تقتضى تفضيل الملائكة على الإنس والجن من حيث إنهم المستثنون في قوله تعالى : « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » ^(١) . وهذا غير لازم من الآية ، بل التفضيل فيها بين الإنس والجن ؛ فإن هذه الآية إنما عدد الله فيها على بنى آدم ما خصهم به من سائر الحيوان ، والجن هو الكثير المفضل ، والملائكة هم الخارجون عن الكثير المفضل ، ولم نتعرض الآية لذكرهم ، بل يحتمل أن الملائكة أفضل ، ويحتمل العكس ، ويحتمل التساوى ، وعلى الجملة فالكلام لا ينتهى في هذه المسألة إلى القطع . وقد تحاشى قوم من الكلام في هذا كما تحاشوا من الكلام في تفضيل بعض الأنبياء على بعض ؛ إذ في الخبر « لَا تُخَايِرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا تَفْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى » . وهذا ليس بشيء ؛ لوجود

(١) آية ١٧١ سورة النساء .

النص في القرآن في التفضيل بين الأنبياء . وقد بيناه في « البقرة »^(١) ومضى فيها الكلام في تفضيل الملائكة والمؤمن^(٢) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) يعني لذيق المطاعم والمشارب . قال مقاتل : السمن والعسل والزبد والتمر والحلوى ، وجعل رزق غيرهم ما لا يخفى عليكم من التبن والعظام وغيرها . (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) أى على البهائم والدواب والوحش والطير بالغلبة والاستيلاء ، والثواب والجزاء والحفظ والتميز وإصابة الفراسة .

الرابعة — هذه الآية ترد ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اَحْرِمُوا أَنْفُسَكُمْ طَيِّبَ الطَّعَامِ فَإِنَّمَا قَوَى الشَّيْطَانُ أَنْ يَجْرَى فِي الْعُرُوقِ مِنْهَا " . وبه يستدل كثير من الصوفية في ترك أكل الطيبات ، ولا أصل له ؛ لأن القرآن يردّه ، والسنة الثابتة بخلافه ، على ما تقرّر في غير موضع . وقد حكى أبو حامد الطوسي قال : كان سهل يقات ورق التّبّق مدة ، وأكل دُقاق ورق التين ثلاث سنين . وذكر إبراهيم بن البنا قال : صحبت ذا النّون من إجم إلى الإسكندرية ، فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصاً وملحاً كان معي ، وفات : هَلَمْ . فقال لى : ملحك مدقوق ؟ قلت نعم . قال : لست تُفْلَح ! فنظرت إلى مِرْوَدِهِ وإذا فيه قليل سَوِيقٍ شَعِيرٍ يَسَقُّ مِنْهُ . وقال أبو يزيد : ما أكلت شيئاً مما يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال علماؤنا : وهذا مما لا يجوز حمل النفس عليه ؛ لأن الله تعالى أكرم آدمى بالحنطة وجعل قشورها لبائهم ، فلا يصح مزاحمة الدواب في أكل التبن ، وأما سَوِيقُ الشَعِيرِ فإنه يورث القَوْلَنْجُ^(٣) ، وإذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجَرِيش فإنه ينحرف مزاجه ؛ لأن خبز الشعير بارد مجفف ، والملح يابس قابض يضر الدماغ والبصر . وإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فُتِنَتْ فقد قَوِومت حكمة البارئ سبحانه بردها ، ثم يؤثر ذلك في البدن ، فكان هذا الفعل مخالفاً للشرع والعقل . ومعلوم أن البدن

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) القَوْلَنْج : مرض معوى . ولم يصبر معه خروج النّفل والريح . معرّب .

مطية الآدمي، ومتى لم يرفق بالمطية لم تبلغ. وروى عن إبراهيم بن أدهم أنه اشترى زبدا وعسلا وخبز حواري، فقيل له: هذا كله؟ فقال: إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال، وإذا صدمنا صبرنا صبر الرجال. وكان الثوري يأكل اللحم والعنب والفالودج ثم يقوم إلى الصلاة. ومثل هذا عن السلف كثير. وقد تقدم منه ما يكفي في المائدة والأعراف^(١) وغيرهما. والأول غلو في الدين إن صح عنهم « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم^(٢) ».

قوله تعالى: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ^ص فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ^ص بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا^(٣)

قوله تعالى: ((يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ)) روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: « يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ » قال: « يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه، ويمد له في جسمه ستون ذراعا، ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأأ فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون اللهم ائتنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم فيقول أبشروا لكل منكم مثل هذا — قال — وأما الكافر فيسود وجهه ويمد له في جسمه ستون ذراعا على صورة آدم ويلبس تاجا فيراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من شر هذا! اللهم لا تأتنا بهذا. قال: فيأتيهم فيقولون اللهم آخره. فيقول أبعدهم الله فإن لكل رجل منكم مثل هذا ». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. ونظير هذا قوله: « وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ^(٤) ». والكتاب يسمى إماما؛ لأنه يرجع إليه في تعترف أعمالهم. وقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك: « بإمامهم » أي بكتابهم، أي بكتاب كل إنسان منهم الذي فيه عمله؛ دليله « فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ». وقال ابن زيد: بالكتاب المنزل عليهم. أي يدعى كل إنسان

(١) الفالودج: حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل. وفيه لغات (عن الأنفاط الفارسية).

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٠. (٣) راجع ج ٧ ص ١٩٥ طبعة أولى أو ثالثة.

(٤) آية ٢٧ سورة الحديد. (٥) آية ٢٨ سورة الجاثية.

بكتابه الذى كان يتلوه ؛ فيدعى أهل التوراة بالتوراة ، وأهل القرآن بالقرآن ؛ فيقال : يأهل القرآن ، ماذا علمتم ، هل امتثلتم أوامرهم هل اجتنبتم نواهيه ! وهكذا . وقال مجاهد : « بإمامهم » بنبيهم ، والإمام من يؤتم به . فيقال : هاتوا متبىي إبراهيم عليه السلام ، هاتوا متبىي موسى عليه السلام ، هاتوا متبىي الشيطان ، هاتوا متبىي الأصنام . فيقوم أهل الحق فيأخذون كتبهم بإيمانهم ، ويقوم أهل الباطل فيأخذون كتبهم بشماهم . وقاله قتادة . وقال على رضي الله عنه : بإمام عصرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « يوم ندعو كل أناس بإمامهم » فقال : « كل يدعى بإمام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم فيقول هاتوا متبىي إبراهيم هاتوا متبىي موسى هاتوا متبىي عيسى هاتوا متبىي محمدا — عليهم أفضل الصلوات والسلام — فيقوم أهل الحق فيأخذون كتبهم بإيمانهم ويقول هاتوا متبىي الشيطان هاتوا متبىي رؤساء الضلالة إمام هدى وإمام ضلالة » . وقال الحسن وأبو العالية : « بإمامهم » أى بأعمالهم . وقاله ابن عباس . فيقال : أين الراضون بالمقدور ، أين الصابرون عن المحذور . وقيل : بمذاهيبهم ؛ فيدعون بمن كانوا يأتون به في الدنيا : ياحنفى ، ياشافعى ، يامعتزلى ، ياقدرى ، ونحوه ؛ فيتبعونه في خير أو شر أو على حق أو باطل ، وهذا معنى قول أبي عبيدة . وقد تقدم . وقال أبو هريرة : يدعى أهل الصدقة من باب الصدقة ، وأهل الجهاد من باب الجهاد ... ، الحديث بطوله . أبو سهل : يقال أين فلان المصلى والصوم ، وعكسه الدفاف والنمام . وقال محمد بن كعب : « بإمامهم » بأماهم . وإمام جمع آثم . قالت الحكماء : وفي ذلك ثلاثة أوجه من الحكمة ؛ أحدها — لأجل عيسى . والثاني — لإظهار لشرف الحسن والحسين . والثالث — لئلا يفتضح أولاد الزنى .

قلت : وفي هذا القول نظر ؛ فإن في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يُرفع لكل غادر لواء فيقال هذه غدر فلان بن فلان » خرجه مسلم والبخارى . فقوله : « هذه غدر فلان بن فلان »

(١) الدفاف : الضارب بالدف . وفي الأصول : « الزفاف » بالزاي المعجمة .

دليل على أن الناس يُدْعَوْنَ في الآخرة بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وهذا يرد على من قال : إنما يُدْعَوْنَ بأسماء أمهاتهم لأن في ذلك سترًا على آبائهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَوْفَىٰ بَعْدَهُ بِمِثْلِهِ ﴾ هذا يقوى قول من قال : « بإمامهم » بكتابهم .
ويقويه أيضا قوله : « وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ » . (١) ﴿ فَأُولَٰئِكَ يَفْرَعُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ الفتل الذي في شق النواة . وقد مضى في « النساء » . (٢)

قوله تعالى : وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ
وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ ﴾ أى في الدنيا عن الاعتبار وإبصار الحق .
﴿ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ ﴾ أى في أمر الآخرة ﴿ أَعْمَى ﴾ . وقال عكرمة : جاء نفر من أهل اليمن إلى ابن عباس فسأله عن هذه الآية فقال : اقرءوا ما قبلها « رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفُلُوكَ فِي الْبَحْرِ - إلى - تفضيلا » . قال ابن عباس : من كان في هذه النعم والايات التي رأى أعمى فهو عن الآخرة التي لم يعاين أعمى وأضل سبيلا . وقيل : المعنى من عمى عن النعم التي أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى . وقيل : المعنى من كان في الدنيا التي أمهل فيها وفُسِّحَ له ووُعِدَ بقبول التوبة أعمى فهو في الآخرة التي لا توبة فيها أعمى . وقال الحسن : من كان في هذه الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا . وقيل : من كان في الدنيا أعمى عن حجج الله بعثه الله يوم القيامة أعمى ؛ كما قال : « ونحشره يوم القيامة أعمى » الآيات . وقال : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكًّا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ » . وقيل : المعنى في قوله « فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى » في جميع الأقوال : أشدَّ عمى ؛ لأنه من عمى القلب ، ولا يقال مثله في عمى العين . قال الخليل وسيديويه : لأنه خلقة بمنزلة

(١) آية ١٢ سورة يس . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٤٨ طبعة أولى أو ثانية . (٣) آية ٦٦ وما بعدها .

(٤) آية ١٢٤ سورة طه . (٥) آية ٩٧ من هذه السورة .

اليَد والرَّجُل ، فلم يقل ما أعماه كما لا يقال ما أيداه . الأخفش : لم يقل فيه ذلك لأنه على أكثر من ثلاثة أحرف ، وأصله أعمى . وقد أجاز بعض النحويين ما أعماه وما أعشاه ؛ لأن فعله عَمِيَ وَعَشَى . وقال الفراء : حدثني بالشَّام شيخ بصرى أنه سمع العرب تقول : ما أسود شعره . قال الشاعر :

ما في المعالي لكم ظل ولا ثمر * وفي المخازي لكم أشباح أشياخ
أما الملوك فانت اليوم الأمهم * لؤما وأبيضهم سر بال طبّاخ
وأمال أبو بكر وحزمة والكسائي وخلف الحرفين « أعمى » و « أعمى » وفتح الباقون . وأمال أبو عمرو الأول وفتح الثاني . (وَأَضْلُ سَبِيلًا) يعني أنه لا يجد طريقا إلى الهداية .

قوله تعالى : وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ اللَّذَى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتُنْفَرِي
عَلَيْنَا غَيْرُهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا ﴿٧٣﴾

قال سعيد بن جبیر : كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر الأسود في طوافه ، فمنعته قريش وقالوا : لا ندعك تستلم حتى تُسلم بأهتنا . فحدث نفسه وقال : " ما على أن أُلِمَّ بها بعد أن يدعوني أستلم الحجر والله يعلم أني لها كاره " فأبى الله تعالى ذلك وأنزل عليه هذه الآية ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في وفد ثقيف ، أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه شططا وقالوا : متعنا بأهتنا سنة حتى نأخذ ما يُهدى لها ، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ، وحرّم وادينا كما حرمت مكة ، حتى تعرف العرب فضلنا عليهم ؛ فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك فنزلت هذه الآية . وقيل : هو قول أكابر قريش للنبي صلى الله عليه وسلم : اطردها هؤلاء السقاط والموالي حتى نجلس معك ونسمع منك ؛ فهم بذلك حتى يُبْشَى عنه . وقال قتادة : ذكر لنا أن قريشا خلّوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخّمونه ، ويسودونه ويقاربونه ؛ فقالوا : إنك تأتي بشيء لا يأتي به أحد من الناس ، وأنت سيّدنا يا سيّدنا ؛ وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون ،

ثم عصمه الله من ذلك ، وأنزل الله تعالى هذه الآية . ومعنى ﴿ لِيَفْتَنُونَكَ ﴾ أى يزيلونك . يقال : فتنْتُ الرجل عن رأيه إذا أزلته عما كان عليه ؛ قاله الهَرَوِيُّ . وقيل يصرفونك ، والمعنى واحد . ﴿ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ أى حكم القرآن ؛ لأن فى إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن . ﴿ لِنَقْتَرِيَّ عَلَيْنَا غَيْرُهُ ﴾ أى لتختلق علينا غير ما أوحينا إليك ، وهو قول ثقيف : وحرم وادينا كما حرمت مكة ، شجرها وطيرها ووحشها ، فإن سألتك العرب لم خصصتهم فقل الله أمرنى بذلك حتى يكون عذرا لك . ﴿ وَإِذَا لَاتَخْذُوكَ خَلِيلًا ﴾ أى لو فعلت ما أرادوا لاتخذوك خليلا ، أى والوك وصافوك ؛ مأخوذ من الخلطة (بالضم) وهى الصداقة لمايلته لهم . وقيل : « لاتخذوك خليلا » أى فقيرا . مأخوذ من الخلَّة (بفتح الخاء) وهى الفقر لحاجته إليهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْعًا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَادَقْنَكَ الضَّعْفَ الْحَيَوةَ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ ﴾ أى على الحق وعصمتك من موافقتهم . ﴿ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ ﴾ أى تميل . ﴿ شَيْعًا قَلِيلًا ﴾ أى ركونا قليلا . قال قتادة : لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام : " اللَّهُمَّ لَا تَكُنْ إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ " . وقيل : ظاهر الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وباطنه إخبار عن ثقيف . والمعنى : وإن كادوا ليركونك ، أى كادوا يخبرون عنك بأنك ملأت إلى قولهم ؛ فنسب فعلهم إليه مجازا وآتساعا ؛ كما تقول لرجل : كدت تقتل نفسك ، أى كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ؛ ذكره المهدَوِيُّ . وقيل : ما كان منه هم بالركون إليهم ، بل المعنى : ولولا فضل الله عليك لكان منك ميل إلى موافقتهم ، ولكن تم فضل الله عليك فلم تفعل ؛ ذكره القشِيرِيُّ . وقال ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوما ، ولكن هذا تعريف للأمة لئلا يركن أحد منهم إلى المشركين فى شيء من أحكام الله تعالى وشرائعه .

وقوله : ﴿ إِذَا لَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ أى لو ركنت لأذقناك مثلى عذاب الحياة فى الدنيا ومثلى عذاب الممات فى الآخرة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وهذا غاية الوعيد . وكلما كانت الدرجة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم . قال الله تعالى : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ^(١) » وضعف الشئ مثله مرتين ، وقد يكون الضعف النصيب ؛ كقوله عز وجل : « لِكُلِّ ضِعْفٍ ^(٢) » أى نصيب . وقد تقدم فى الأعراف .

قوله تعالى : وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِسُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ^(٣)

هذه الآية قيل إنها مدنية ؛ حسبما تقدم فى أول السورة . قال ابن عباس : حسدت اليهود مقام النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا : إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام ، فإن كنت نبياً فالحق بها ، فإنك إن نرجت إليها صدقتك وآمنابك ؛ فوقع ذلك فى قلبه لما يحب من إسلامهم ، فرحل من المدينة على مرحلة فأنزل الله هذه الآية . وقال عبد الرحمن بن عوف : غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما نزل تبوك نزل : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ » بعد ما ختمت السورة ، وأمر بالرجوع . وقيل : إنها مكية . قال مجاهد وقتادة : نزلت فى هم أهل مكة بإخراجهم ، ولو أخرجوه لما أمهلوا ولكن الله أمره بالهجرة نخرج ، وهذا أصح ؛ لأن السورة مكية ، ولأن ما قبلها خبر عن أهل مكة ، ولم يجر لليهود ذكر . وقوله : ﴿ مِنْ الْأَرْضِ ﴾ يريد أرض مكة . كقوله : « فَإِنْ أَرَبِ الْأَرْضِ ^(٤) » أى أرض مصر ؛ دليله « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ ^(٥) » يعنى مكة . معناه : هم أهلها بإخراجهم ؛ فلهذا أضاف إليها ^(٥) وقال « أَخْرَجْتِكَ » . وقيل : هم الكفار كلهم أن يستخفوه من أرض العرب بتظاهروهم عليه فمنعه الله ، ولو أخرجوه

(١) آية ٣٠ سورة الأحزاب . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٥ طبعة أولى أو ثانية . (٣) آية ٨٠ سورة يوسف .

(٤) آية ١٣ سورة محمد . (٥) فى الأصول : « إليهم » وهو تحريف .

من أرض العرب لم يمهّلوا، وهو معنى قوله : « وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا » . وقرأ عطاء ابن أبي رباح « لَا يَلْبَثُونَ » الباء مشددة . « خلفك » نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو، ومعناه بعدك . وقرأ ابن عامر وحفص وحمة والكسائي « خلافاك » واختاره أبو حاتم ، اعتبارا بقوله : « فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ » ^(١) ومعناه أيضا بعدك ؛ قال الشاعر :

عَفَّتِ الدِّيارُ خِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا * بَسَطَ الشَّوَاطِبُ يَدَيْنَ حَصِيرًا

بسط البواسط ؛ في الماوردي . يقال : شطبت المرأة الجريد إذا شقته لتعمل منه الحصر . قال أبو عبيد : ثم تلقى الشاطبة إلى المُتَقِيَّة . وقيل : « خلفك » بمعنى بعدك . « وخلافك » بمعنى مخالفتك ؛ ذكره ابن الأنباري . « (إِلَّا قَلِيلًا) » فيه وجهان : أحدهما — أن المدة التي لبثوها بعده ما بين إخراجهم له إلى قتلهم يوم بدر ؛ وهذا قول من ذكر أنهم قريش . الثاني — ما بين ذلك وقتل بنى قريظة وجلاء بنى النضير ؛ وهذا قول من ذكر أنهم اليهود .

قوله تعالى : سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا

تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : « سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا » أى يعذبون كسنة من قد أرسلنا ؛ فهو نصب بإضمار يعذبون ؛ فلما سقط الخافض عمل الفعل ؛ قاله الفراء . وقيل : انتصب على معنى سنن أسنة من قد أرسلنا . وقيل : هو منصوب على تقدير حذف الكاف ؛ التقدير لا يلبثون خلفك إلا قليلا كسنة من قد أرسلنا ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « (إِلَّا قَلِيلًا) » ويوقف على الأول والثاني . « قبلك من رسلنا » وقف حسن . « (وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا) » أى لا خلف فى وعدنا .

قوله تعالى : أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسِّ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ

الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾ لما ذكر مكاييد المشركين أمر نبيه عليه السلام بالصبر والمحافظة على الصلاة ، وفيها طلب النصر على الأعداء . ومثله « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » ^(١) .
وتقدم القول في معنى إقامة الصلاة في أول سورة البقرة ^(٢) . وهذه الآية بإجماع من المفسرين إشارة إلى الصلوات المفروضة . واختلف العلماء في الدلوك على قولين : أحدهما - أنه زوال الشمس عن كبد السماء ؛ قاله عمر وابنه وأبو هريرة وابن عباس وطائفة سواهم من علماء التابعين وغيرهم . الثاني - أن الدلوك هو الغروب ؛ قاله عليّ وابن مسعود وأبيّ بن كعب ، وروى عن ابن عباس . قال الماوردي : من جعل الدلوك اسما لغروبها فلائن الإنسان يدلُّك عينيه براحتة لتبينها حالة المغيب ، ومن جعله اسما لزوالها فلائن يدلك عينيه لشدة شعاعها . وقال أبو عبيد : دلوكها غروبها . ودلكت برّاج يعني الشمس ؛ أي غابت .
وأشدّ قُطرب :

هذا مُقامُ قَدَمِي رَاجٍ * ذَبَبَ حَتَّى دَلَكْتُ بَرَّاج

براج (بفتح الباء) على وزن خَزام وقَاطم ورَقَّاس اسم من أسماء الشمس . ورواه الفراء (بكسر الباء) وهو جمع راحة وهي الكف ؛ أي غابت وهو ينظر إليها وقد جعل كفه على حاجبه . ومنه قول العجاج :

والشمس قد كادت تكون دَنَفًا * أدفعها بالراح كي تَزَحَلَفَا

قال ابن الأعرابي : الزحلوقة مكان منجد أملس ، لأنهم يتزحلقون فيه . قال : والزحلوقة كالدرجة والدفع ؛ يقال : زحلقته فترحلف . ويقال : دلكت الشمس إذا غابت .
قال ذو الرمة :

مصاييح ليست باللواتي تقودها * نجومٌ ولا بالافلات الدوالك

(١) آية ٩٧ سورة الحجر . (٢) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) أي باء الجر .

قال ابن عطية : الدلوك هو الميل — في اللغة — فأقول الدلوك هو الزوال وآخره هو الغروب . ومن وقت الزوال إلى الغروب يسمى دلوكا ، لأنها في حالة ميل . فذكر الله تعالى الصلوات التي تكون في حالة الدلوك وعنده ؛ فيدخل في ذلك الظهر والعصر والمغرب ، ويصح أن تكون المغرب داخلة في غسق الليل . وقد ذهب قوم إلى أن صلاة الظهر يتأدى وقتها من الزوال إلى الغروب ؛ لأن الله سبحانه علّق وجوبها على الدلوك ، وهذا دلوك كله ؛ قاله الأوزاعي وأبو حنيفة في تفصيل . وأشار إليه مالك والشافعي في حالة الضرورة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ روى مالك عن ابن عباس قال : دلوك الشمس ميلها ، وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته . وقال أبو عبيدة : الغسق سواد الليل . قال ابن قيس الرقيّات :

إن هذا الليل قد غَسَقَا * واشتَكَيْتُ الهَمَّ والأَرْقَا

وقد قيل : غسق الليل مغيب الشفق . وقيل : إقبال ظلمته . قال زهير :

ظلت تجود يداها وهي لاهية * حتى إذا جنح الإظلام والغسق

يقال : غسق الليل غسوقا . والغسق اسم بفتح السين . وأصل الكلمة من السيلان ؛ يقال : غَسَقَت العين إذا سالت ، تَغْسِقُ . وَغَسَقَ الجرح غَسَقَانَا ، أى سال منه ماء أصفر . وأغسق المؤذن ، أى أحر المغرب إلى غسق الليل . وحكى الفراء : غَسَقَ الليل وأغسق ، وظلم وأظلم ، ودجا وأدجى ، وغَبَسَ وأغَبَسَ ، وغَبَشَ وأغَبَشَ . وكان الربيع بن خثيم يقول لمؤذنه في يوم غيم : أغسق أغسق . يقول : أحر المغرب حتى يغسق الليل ، وهو إظلامه .

الثالثة — اختلف العلماء في آخر وقت المغرب ؛ فقيل : وقتها وقت واحد لا وقت لها إلا حين تحجب الشمس ، وذلك بين في إمامة جبريل ؛ فإنه صلاها باليومين لوقت واحد وذلك غروب الشمس ، وهو الظاهر من مذهب مالك عند أصحابه . وهو أحد قولي الشافعي في المشهور عنه أيضا ، وبه قال الثوري . وقال مالك في الموطأ : فإذا غاب الشفق فقد خرجت من وقت المغرب ودخل وقت العشاء . وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والحسن

ابن نَحْيٍ وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود؛ لأن وقت الغروب إلى الشفق غسق كله . ولحديث أبي موسى ، وفيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالسائل المغرب في اليوم الثاني فأُتِيَ حَتَّى كان عند سقوط الشفق ؛ فخرجه مسلم . قالوا : وهذا أولى من أخبار إمامة جبريل ؛ لأنه متأخر بالمدينة وإمامة جبريل بمكة ، والمتأخر أولى من فعله وأمره ؛ لأنه ناسخ لما قبله . وزعم ابن العربي أن هذا القول هو المشهور من مذهب مالك ، وقوله في موطنه الذي أقرأه طول عمره وأملاه في حياته .

والنكتة في هذا أن الأحكام المتعلقة بالأسماء هل تتعلق بأوائلها أو بآخرها أو يرتبط الحكم بجميعها ؟ والأقوى في النظر أن يرتبط الحكم بأوائلها لئلا يكون ذكرها لغواً فإذا ارتبط بأوائلها جرى بعد ذلك النظر في تعلقه بالكل إلى الآخر .

قلت : القول بالتوسعة أرجح . وقد خرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث الأجلح بن عبد الله الكندي عن أبي الزبير عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قريباً من غروب الشمس فلم يُصَلِّ المغرب حتى أتى سِرْف ، وذلك تسعة أميال . وأما القول بالنسخ فليس بالبين وإن كان التاريخ معلوماً ؛ فإن الجمع ممكن . قال علماءنا : تُجمل أحاديث جبريل على الأفضلية في وقت المغرب ، ولذلك آتفت الأئمة فيها على تعجيلها والمبادرة إليها في حين غروب الشمس . قال ابن خُوَيْرِمْ مَدَد : ولا نعلم أحداً من المسلمين تأخر بإقامة المغرب في مسجد جماعة عن وقت غروب الشمس . وأحاديث التوسعة تبين وقت الجواز ، فيرتفع التعارض ويصح الجمع ، وهو أولى من الترجيح باتفاق الأصوليين ؛ لأن فيه إعمال كل واحد من الدليلين ، والقول بالنسخ أو الترجيح فيه إسقاط أحدهما . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ انتصب « قرآن » من وجهين : أحدهما أن يكون معطوفاً على الصلاة ؛ المعنى : وأقم قرآن الفجر أى صلاة الصبح ؛ قاله الفراء . وقال أهل البصرة . انتصب على الإغراء ؛ أى فعليك بقرآن الفجر ؛ قاله الزجاج . وعبر عنها بالقرآن

خاصة دون غيرها من الصلوات ؛ لأن القرآن هو أعظمها ، إذ قراءتها طويلة مجهور بها حسبا هو مشهور مسطور ؛ عن الزجاج أيضا .

قلت : وقد استقر عمل المدينة على استحباب إطالة القراءة في الصحيح قدرا لا يضر بمن خلفه — يقرأ فيها بطوال المفصل ، ويلبث في ذلك الظهر والجمعة — وتخفيف القراءة في المغرب وتوسطها في العصر والعشاء . وقد قيل في العصر : إنها تخفف كالمغرب . وأما ما ورد في صحيح مسلم وغيره من الإطالة فيما استقر فيه التقصير ، أو من التقصير فيما استقرت فيه الإطالة ؛ كقراءته في الفجر الموعودتين — كما رواه النسائي — وكقراءة الأعراف والمرسلات والطور في المغرب ، فترك العمل . ولم ينكاره على معاذ التطويل حين أم قومه في العشاء فافتتح سورة البقرة . خرجه الصحيح . وبأمره الأئمة بالتخفيف فقال : ” أيها الناس إن منكم منفرين فأبكم أم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والمريض والسقيم والضعيف وذا الحاجة “ . وقال : ” فإذا صلى أحدكم وحده فليطوّل ماشاء “ . كله مسطور في صحيح الحديث .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ دليل على أن لا صلاة إلا بقراءة ؛ لأنه سمي الصلاة قرآنا . وقد اختلف العلماء في القراءة في الصلاة فذهب جمهورهم إلى وجوب قراءة أم القرآن للإمام والقّد في كل ركعة . وهو مشهور قول مالك . وعنه أيضا أنها واجبة في جُلّ الصلاة . وهو قول إسحاق . وعنه أيضا تجب في ركعة واحدة ؛ قاله المغيرة وسُبحون . وعنه أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة . وهو أشدّ الروايات عنه . وحكى عن مالك أيضا أنها تجب في نصف الصلاة ، وإليه ذهب الأوزاعي . وعن الأوزاعي أيضا وأيوب أنها تجب على الإمام والقّد والمأموم على كل حال . وهو أحد قولي الشافعي . وقد مضى في (الفاتحة) ^(١) مستوفى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ روى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنْ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » قال : ” تشهد

(١) راجع ج ١ ص ١١٧ وما يليها طبعة ثانية أو ثالثة .

ملائكة الليل وملائكة النهار“ هذا حديث حسن صحيح . ورواه علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” فَضَّلُ صَلَاةَ الْجَمِيعِ عَلَى صَلَاةِ الْوَاحِدِ خَمْسَ وَعَشْرُونَ دَرَجَةً وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ “ . يقول أبو هريرة : اِقْرءُوا إِن شِئْتُمْ « وَقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » . ولهذا المعنى يُبَكِّرُ بهذه الصلاة ، فمن لم يبكر لم تشهد صلاته إلا إحدى الفئتين من الملائكة . ولهذا المعنى أيضا قال مالك والشافعي : التغليس بالصبح أفضل . وقال أبو حنيفة : الأفضل الجمع بين التغليس والإسفار ، فإن فاتته ذلك فالإسفار أولى من التغليس . وهذا مخالف لما كان عليه السلام يفعل من المداومة على التغليس ، وأيضا فإن فيه تفويت شهود ملائكة الليل . والله أعلم .

السابعة — استدلل بعض العلماء بقوله صلى الله عليه وسلم : ” تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار “ على أن صلاة الصبح ليست من صلاة الليل ولا من صلاة النهار . قلت : وعلى هذا فلا تكون صلاة العصر أيضا لا من صلاة الليل ولا من صلاة النهار ؛ فإن في الصحيح عن النبي الفصيح عليه السلام فيما رواه أبو هريرة : ” يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر “ الحديث . ومعلوم أن صلاة العصر من النهار فكذلك تكون صلاة الفجر من الليل وليس كذلك ، وإنما هي من النهار كالعصر بدليل الصيام والأيمان ، وهذا واضح .

قوله تعالى : وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمِنَ اللَّيْلِ) « من » للتبويض . والفاء في قوله « فتَهَجَّدْ » ناسقة على مضمر ، أي قم فتهجد . (بِهِ) أي بالقرآن . والتهجد من الهجود وهو من الأضداد . يقال : هجد نام ، وهجد سهر ، على الضد . قال الشاعر :

أَلَا زَارَتْ وَأَهْلُ مَنَى هَجُود * وَلَيْتَ خِيَالَهَا مَنَى يَعُود

آخر:

أَلَا طَرَقْنَا وَالرَّفَاقَ هَجُود * فَبَاتَتْ يِعْلَاتُ النِّوَالِ تَجُود^(١)

يعنى نياما . وهجد وتهجد بمعنى . وهجدته أى أمتته ، وهجدته أى أيقظته . والتهجد التيقظ بعد رَقْدَةٍ ، فصار اسما للصلاة ؛ لأنه ينتبه لها . فالتهجد القيام إلى الصلاة من النوم . قال معناه الأسود وعلقمة وعبد الرحمن بن الأسود وغيرهم . وروى إسماعيل بن إسحاق القاضي من حديث الحجاج بن عمر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أَيْحَسِبُ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كُلَّهُ أَنَّهُ قَدْ تَهَجَّدَ ! إِنَّمَا التَّهَجُّدُ الصَّلَاةُ بَعْدَ رَقْدَةٍ ثُمَّ الصَّلَاةُ بَعْدَ رَقْدَةٍ ثُمَّ الصَّلَاةُ بَعْدَ رَقْدَةٍ . كذلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : الهجود النوم . يقال : تَهَجَّدَ الرَّجُلُ إِذَا سَهَرَ ، وَأُلْقِيَ الْهَجُودُ وَهُوَ النَّوْمُ . وَيُسَمَّى مَنْ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مَتَهَجِّدًا ؛ لِأَنَّ الْمُتَهَجِّدَ هُوَ الَّذِي يُلْقَى الْهَجُودَ الَّذِي هُوَ النَّوْمُ عَنْ نَفْسِهِ . وَهَذَا الْفِعْلُ جَارٍ مَجْرَى تَحَوُّبٍ وَتَحَوُّجٍ وَتَأْتُمٌ وَتَحَنُّثٌ وَتَقَدَّرٌ وَتَجَسُّسٌ ؛ إِذَا أُلْقِيَ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ . وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَظَلَمُوا تَفَكَّهُونَ »^(٢) معناه تَنَدَّمُونَ ؛ أَيْ تَطْرَحُونَ الْفِكَاهَةَ عَنْ أَنْفُسِكُمْ ، وَهِيَ انْبِسَاطُ النُّفُوسِ وَسُرُورُهَا . يُقَالُ رَجُلٌ فَيْكُهُ إِذَا كَانَ كَثِيرَ السُّرُورِ وَالضَّحْكَ . وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ : وَوَقْتًا مِنَ اللَّيْلِ أَسْهَرُ بِهِ فِي صَلَاةٍ وَقِرَاءَةٍ .

الثانية — قوله تعالى : « نَافِلَةٌ لَّكَ » أى كرامة لك ؛ قاله مقاتل . واختلف العلماء في تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر دون أمته ؛ فقيل : كانت صلاة الليل فريضة عليه لقوله : « نَافِلَةٌ لَّكَ » أى فريضة زائدة على الفريضة الموظفة على الأمة .

قلت : وفي هذا التأويل بعد لوجهين : أحدهما — تسمية الفرض بالنفل ، وذلك مجاز لا حقيقة . الثانى — قوله صلى الله عليه وسلم : « نَحْمُسُ صَلَوَاتَ فَرَضِ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ » ، وقوله تعالى : « هُنَّ نَحْمُسٌ وَهُنَّ نَحْمُسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَىَّ » وهذا نص ، فكيف يقال افترض عليه صلاة زائدة على الخمس ، هذا ما لا يصح ؛ وإن كان قد روى عنه عليه السلام :

(١) الْعَلَّةُ (هنا) : ما يتعلل به ؛ مثل التَّيْلَةِ . (٢) آية ٦٥ سورة الواقعة .

”ثلاث على فريضة ولأمتي تطوع قيام الليل والوتر والسواك“ . وقيل : كانت صلاة الليل تطوعا منه وكانت في الابتداء واجبة على الكل ، ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة ؛ كما قالت عائشة ، على ما يأتي مبينا في سورة « المزمّل » إن شاء الله تعالى . وعلى هذا يكون الأمر بالتنفل على جهة الندب ويكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مغفور له . فهو إذا تطوع بما ليس بواجب عليه كان ذلك زيادة في الدرجات . وغيره من الأمة تطوعهم كفارات وتدارك لخلل يقع في الفرض ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : عطية ؛ لأن العبد لا ينال من السعادة عطاء أفضل من التوفيق في العبادة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ اختلاف في المقام المحمود على أربعة أقوال :

الأول — وهو أحصاها — الشفاعة للناس يوم القيامة ؛ قاله حذيفة بن اليمان . وفي صحيح البخاري عن ابن عمر قال : إن الناس يصيرون يوم القيامة ^(١) جنّا كل أمة تتبع نبيها تقول : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود . وفي صحيح مسلم عن أنس قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم إلى بعض فيأتون آدم فيقولون له اشفع لذييتك فيقول لست لها ولكن عليكم إبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله فيأتون إبراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم موسى فإنه كلمه الله فيؤتى موسى فيقول لست لها ولكن عليكم عيسى عليه السلام فإنه روح الله وكلمته فيؤتى عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم محمد صلى الله عليه وسلم فأؤتى فأقول أنا لها “ وذكر الحديث . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » سئل عنها قال : ” هي الشفاعة “ قال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) جنّا (جمع جنوة كخطوة وخطا) أى جماعات .

الرابعة — إذا ثبت أن المقام المحمود هو أمر الشفاعة الذي يتدافعه الأنبياء عليهم السلام، حتى ينتهى الأمر إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع هذه الشفاعة لأهل الموقف ليعجل حسابهم ويراحوا من هول موقفهم، وهى الخاصة به صلى الله عليه وسلم؛ ولأجل ذلك قال: "أنا سيد ولد آدم ولا خفر". قال النقاش: لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث شفاعات: العامة، وشفاعة فى السبق إلى الجنة، وشفاعة فى أهل الكبائر. ابن عطية: والمشهور أنهما شفاعتان فقط: العامة، وشفاعة فى إخراج المذنبين من النار. وهذه الشفاعة الثانية لا يتدافعها الأنبياء بل يشفعون ويشفع العلماء. وقال القاضى أبو الفضل عياض: شفاعات نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة خمس شفاعات: العامة. والثانية فى إدخال قوم الجنة دون حساب. الثالثة فى قوم من موحدى أمته استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم، ومن شاء الله أن يشفع ويدخلون الجنة. وهذه الشفاعة هى التى أنكرتها المبتدعة الخوارج والمعتزلة، فمنعتها على أصولهم الفاسدة، وهى الاستحقاق العقلى المبنى على التحسين والتقييح. الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فيخرجون بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء والملائكة وإخوانهم المؤمنين. الخامسة فى زيادة الدرجات فى الجنة لأهلها وترقيعها، وهذه لا تنكرها المعتزلة ولا تنكر شفاعة الحشر الأول.

الخامسة — قال القاضى عياض: وعرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ورغبتهم فيها، وعلى هذا لا يلتفت لقول من قال: إنه يكره أن تسأل الله أن يرزقك شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنها لا تكون إلا للمذنبين، فإنها قد تكون كما قدمنا لنخفيف الحساب وزيادة الدرجات. ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو غير معتد بعمله مشفق أن يكون من الهالكين، ويلزم هذا القائل ألا يدعوا بالمغفرة والرحمة؛ لأنها لأصحاب الذنوب أيضا، وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف. روى البخارى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا — صلى الله عليه وسلم — الوسيلة والفضيلة وأبعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة".

القول الثاني — أن المقام المحمود إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

قلت : وهذا القول لا تنافر بينه وبين الأول ؛ فإنه يكون بيده لواء الحمد ويشفع .
روى الترمذى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا نخر وبيدى لواء الحمد ولا نخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى " الحديث .

القول الثالث — ما حكاه الطبرى عن فرقة ، منها مجاهد ، أنها قالت : المقام المحمود هو أن يجلس الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم معه على كرسية ؛ وروت في ذلك حديثا . وعَضِد الطبرى جواز ذلك بشطيط من القول ، وهو لا يخرج إلا على تلطُّف في المعنى ، وفيه بُعد . ولا يُنكر مع ذلك أن يروى ، والعلم يتأوله . وذكر النقاش عن أبي داود السجستاني أنه قال : من أنكر هذا الحديث فهو عندنا مُتَمِّم ، ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا ، من أنكر جوازه على تأويله . قال أبو عمر ومجاهد : وإن كان أحد الأئمة يتأول القرآن فإن له قولين مهجورين عند أهل العلم : أحدهما هذا والثاني في تأويل قوله تعالى : « وَجَّهَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ^(١) » قال : تنتظر الثواب ؛ ليس من النظر .

قلت : ذكر هذا في باب ابن شهاب في حديث التنزيل . وروى عن مجاهد أيضا في هذه الآية قال : يجلسه على العرش . وهذا تأويل غير مستحيل ؛ لأن الله تعالى كان قبل خلقه الأشياء كلها والعرش قائما بذاته ، ثم خلق الأشياء من غير حاجة إليها ، بل إظهارا لقدرته وحكمته ، وليُعرف وجوده وتوحيده وكمال قدرته وعلمه بكل أفعاله المحكمة ، وخلق لنفسه عرشا استوى عليه كما شاء من غير أن صار له مماسا ، أو كان العرش له مكانا . قيل : هو الآن على الصفة التي كان عليها من قبل أن يخلق المكان والزمان ؛ فعلى هذا القول سواء في الجواز أقعد محمد على العرش أو على الأرض ؛ لأن استواء الله تعالى على العرش ليس بمعنى الانتقال والزوال وتحويل الأحوال من القيام والقعود والحال التي تشغل العرش ، بل هو مستوي على عرشه

(١) آية ٢٢ سورة القيامة .

كما أخبر عن نفسه بلا كيف . وليس لإقامته محمداً على العرش موجبا له صفة الربوبية أو مخرجاً له عن صفة العبودية ، بل هو رفع لمحله وتشريف له على خلقه . وأما قوله في الإخبار : «معه» فهو بمنزلة قوله : «إن الذين عند ربك»^(١) ، و«ربّ ابنِ لي عندك بيتاً في الجنة»^(٢) ، «وإن الله لمع المحسنين»^(٣) ونحو ذلك . كل ذلك عائد إلى الرتبة والمنزلة والحظوة والدرجة الرفيعة ، لا إلى المكان .

الرابع — إخراجهم من النار بشفاعته من يخرج ؛ قاله جابر بن عبد الله . ذكره مسلم . وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) والله الموفق .

السادسة — اختلف العلماء في كون القيام بالليل سبباً للمقام المحمود على قولين : أحدهما — أن البارئ تعالى يجعل ما شاء من فعله سبباً لفضله من غير معرفة بوجه الحكمة فيه ، أو بمعرفة وجه الحكمة . الثاني — أن قيام الليل فيه الخلوة مع البارئ والمناجاة دون الناس ، فأعطى الخلوة به ومناجاته في قيامه وهو المقام المحمود . ويتفاضل فيه الخلق بحسب درجاتهم ، فأجلهم فيه درجة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه يُعطى ما لا يُعطى أحد ويشفع ما لا يشفع أحد . و«عسى» من الله عز وجل واجبة . و«مقاماً» نصب على الظرف . أى في مقام أو إلى مقام . وذكر الطبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي» . فالمقام الموضع الذي يقوم فيه الإنسان للأُمور الجليلة كالمقامات بين يدي الملوك .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ
وَأَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴿٨٠﴾

قيل : المعنى أمتي إمامة صدق ، وابعثني يوم القيامة مبعث صدق ؛ ليتصل بقوله : «عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً» . كأنه لما وعده ذلك أمره أن يدعو لينجز له

(١) آخر سورة الأعراف . (٢) آية ١١ سورة التحريم . (٣) آخر سورة العنكبوت .

الوعد . وقيل : أدخلني في المأمور وأخرجني من المنهى . وقيل : علمه ما يدعو به في صلاته وغيرها من إخراجها من بين المشركين وإدخاله موضع الأمن ؛ فأخرجه من مكة وصيره إلى المدينة . وهذا المعنى رواه الترمذي عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة فنزلت « وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا » قال : هذا حديث حسن صحيح . وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ودخوله مكة يوم الفتح آمنا . أبو سهل : حين رجع من تبوك وقد قال المنافقون : « لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ^(١) » يعنى إدخال عز وإخراج نصر إلى مكة . وقيل : المعنى أدخلني في الأمر الذى أكرمتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق إذا أمتني ؛ قال معناه مجاهد . والمدخل والمخرج (بضم الميم) بمعنى الإدخال والإخراج ؛ كقوله : « أنزاني منزلا مباركا ^(٢) » أى أنزلا لا أرى فيه ما أكره . وهى قراءة العامة . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم « مدخل » و « مخرج » بفتح الميمين بمعنى الدخول والخروج ؛ فالأول رابعى وهذا ثلاثى . وقال ابن عباس : أدخلني القبر مدخل صدق عند الموت وأخرجني مخرج صدق عند البعث . وقيل : أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق ؛ أى لا تجعلني ممن يدخل بوجه ويخرج بوجه ؛ فإن ذا الوجهين لا يكون وجيها عندك . وقيل : الآية عامة فى كل ما يتناول من الأمور ويحاول من الأسفار والأعمال ، ويُنْتَظَر من تصرف المقادير فى الموت والحياة . فهى دعاء ، ومعناه : رب أصلح لى وِردى فى كل الأمور وصدِّرى . وقوله : « وَاجْعَلْ لى مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا » قال الشعبي وعكرمة : أى حجة ثابتة . وذهب الحسن إلى أنه العز والنصر وإظهار دينه على الدين كله . قال : فوعده الله لَيَنْزِعَنَّ مُلْكَ فَارِسَ وَالرُّومَ وغيرها فيجعل له .

قوله تعالى : وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى البخارى والترمذى عن ابن مسعود قال : دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلثمائة وستون نُصْباً ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يطعنها بخيصره في يده — وربما قال يعود — ويقول : ” جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً . جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد “ لفظ الترمذى . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا في حديث مسلم « نُصْباً » . وفي رواية صنفها . قال علماءنا : إنما كانت بهذا العدد لأنهم كانوا يعظمون في يوم صنفها ويخصون أعظمها بيومين . وقوله : ” فجعل يطعنها بعود في يده “ يقال : إنما كانت مثبتة بالرصاص وأنه كلما طعن منها صنفها في وجهه خرّ لقفاه ، أو في قفاه خرّ لوجهه . وكان يقول : ” جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً “ حكاه أبو عمر والقاضى عياض . وقال القشيرى : فما بقى منها صنم إلا خرّ لوجهه ، ثم أمر بها فكسرت .

الثانية — في هذه الآية دليل على كسر نُصُب المشركين وجميع الأوثان إذا غلب عليهم ، ويدخل بالمعنى كسر آلة الباطل كله ، وما لا يصلح إلا لمعصية الله كالطناير والعيدان والمزامير التي لا معنى لها إلا اللجوء بها عن ذكر الله تعالى . قال ابن المنذر : وفي معنى الأصنام الصُّورُ المتخذة من المدّر والخشب وشبهها ، وكل ما يتخذ الناس مما لا منفعة فيه إلا اللجوء المنهى عنه . ولا يجوز بيع شيء منه إلا الأصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص ، إذا غيّرت عما هي عليه وصارت تُقرأ أو قطعاً فيجوز بيعها والشراء بها . قال المهلب : وما كسر من آلات الباطل وكان في حبسها بعد كسرها منفعة فصاحبها أولى بها مكسورة ؛ إلا أن يرى الإمام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة في المال . وقد تقدم حرق ابن عمر رضى الله عنه . وقد هم النبي صلى الله عليه وسلم بتحريق دور من تخلف عن صلاة الجماعة . وهذا أصل في العقوبة في المال مع قوله عليه السلام في الناقة التي اعتنتها صاحبته :

”دعوا فإنها ملعونة“ فأزال ملكها عنها تأديبا لصاحبها ، وعقوبة لها فيما دعت عليه بما دعت به . وقد أراق عمر بن الخطاب رضى الله عنه لبتاً شيب بماء على صاحبه .

الثالثة — ما ذكرنا من تفسير الآية ينظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : ” والله لينزلن عيسى بن مريم حكماً عادلاً فليَكْسِرَنَّ الصليبَ وَلِيَقْتُلَنَّ الخنزيرَ وَلِيَضَعَنَّ الحِزْيَةَ وَلِتُتْرَكَ الْقِلَاصُ ^(١) ” فلا يُسعى عليها “ الحديث . خرج الصريحان . ومن هذا الباب هتك النبي صلى الله عليه وسلم السر الذي فيه الصور ، وذلك أيضاً دليل على إفساد الصور وآلات الملاحى كما ذكرنا . وهذا كله يحظر المنع من اتخاذها ويوجب التغيير على صاحبها . إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم : أحيوا ما خلقتم ؛ وحسبك ! وسيأتى هذا المعنى فى « النمل » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ) أى الإسلام . وقيل : القرآن ؛ قاله مجاهد . وقيل : الجهاد . (وَزَهَقَ الْبَاطِلُ) قيل الشرك . وقيل الشيطان ؛ قاله مجاهد . والصواب تعميم اللفظ بالغاية الممكنة ، فيكون التفسير جاء الشرع بجميع ما انطوى فيه . « وزهق الباطل » : بطل الباطل . ومن هذا زهوق النفس وهو بطلانها . يقال زهقت نفسه تزهق زهوفاً ، وأزهقتها . (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوفاً) أى لا بقاء له ، والحق الذى يثبت .

قوله تعالى : وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ^(٨٢)

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَنَزَّلَ) قرأ الجمهور بالنون . وقرأ مجاهد ■ ويُنزِلُ « بالياء خفيفة ، ورواها المروزي عن حفص . و « من » لا ابتداء الغاية ، ويصح أن تكون لبيان الجنس ؛ كأنه قال : ونزل ما فيه شفاء من القرآن . وفى الخبر ” من لم يَسْتَشِفْ بالقرآن

(١) القلاص (بكسر القاف جمع القلوص بفتحها) وهى الناقة الشابة .

فلا شفاء الله . وأنكر بعض المتأولين أن تكون « من » للتبويض ؛ لأنه يحفظ من أن يلزمه أن بعضه لا شفاء فيه . ابن عطية : وليس يلزمه هذا ، بل يصح أن تكون للتبويض بحسب أن إنزاله إنما هو مبعض ؛ فكأنه قال : ونزل من القرآن شيئاً شفاءً ؛ ما فيه كله شفاء .

الثانية — اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين : أحدهما — أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الرّيب ، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى . الثاني — شفاء من الأمراض الظاهرة بالرّق والتعوّذ ونحوه . وقد روى الأئمة — واللفظ للدارقطني — عن أبي سعيد الخدريّ قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سريّة ثلاثين راكباً قال : فزلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يضيفونا فأبوا ؛ قال : فلدغ سيد الحى ، فأتونا فقالوا : فيكم أحد يرقى من العقرب ؟ في رواية ابن قتّة : إن الملك يموت . قال : قلت أنا نعم ، ولكن لا أفعل حتى تعطونا . فقالوا : فإننا نعطيكم ثلاثين شاة . قال : فقرأت عليه « الحمد لله رب العالمين » سبع مرات فبرأ . في رواية سليمان بن قتة عن أبي سعيد : فأفاق وبرأ . فبعث إلينا بالزل وبعث إلينا بالشاء ، فأكلنا الطعام أنا وأصحابي وأبوا أن يأكلوا من الغنم ، حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته الخبر فقال : ” وما يدريك أنها رقية “ قلت : يا رسول الله ، شيء ألقى في روعي . قال : ” كلوا وأطعمونا من الغنم “ خرّجه في كتاب السنن . وخرّج في (كتاب المذبح ^(١)) من حديث السريّ بن يحيى قال : حدثني المعتمر بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن الحسن عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ينفع باذن الله تعالى من البرص والجنون والجذام والبطن والسّل والحُمى والنّفس أن تكتب بزعفران أو بمشق — يعني المغرة — أعوذ بكلمات الله التامة وأسمائه كلّها عامّة من شر السّامة والغامة ومن شر العين اللّامة ومن شر حاسد إذا حسد ومن أبي قروة وما ولد “ . كذا قال ، ولم يقل من شر أبي قرة . العين اللّامة : التي تصيب بسوء . تقول : أعيده من كل هامة لامة . وأما قوله :

(١) في بعض الأصول : « المذبح » ولم نوفق لنصويّه .

(٢) أبو قرة (بكسر القاف وسكون التاء) : كنية إبليس .

أعيذه من حادثات اللمة فيقول : هو الدهر . ويقال الشدة . والسامة : الخاصة .
يقال : كيف السامة والعامه . والسامة السم . ومن أبي فروة وما ولد . وقال : ثلاثة وثلاثون
من الملائكة أتوا ربهم عز وجل فقالوا : وَصَبَّ بَارِضُنَا . فقال : خذوا تربة من أرضكم
فأمسحوا نواصيكم . أو قال : نوصيكم رقية محمد صلى الله عليه وسلم لا أفلح من كتبها أبدا
أو أخذ عليها صفدا^(١) . ثم تكتب فاتحة الكتاب وأربع آيات من أول البقرة ، والآية التي فيها
تصريف الرياح وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها ، وخواتيم سورة البقرة من موضع « لله
ما في السموات وما في الأرض » إلى آخرها ، وعشرا من أول « آل عمران » وعشرا من
آخرها ، وأول آية من النساء ، وأول آية من المائدة ، وأول آية من الأنعام ، وأول آية من
الأعراف ، والآية التي في الأعراف « إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » حتى
تختم الآية ، والآية التي في « يونس » من موضع « قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُكَ بِهَذَا لَأُخْبِرَكَ بِمَا يَصْنَعُ اللَّهُ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ » ، والآية التي في طه « وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا
إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى » ، وعشرا من أول الصفات ، و « قل هو
الله أحد » ، والمعوذتين . تكتب في إناء نظيف ثم تغسل ثلاث مرات بماء نظيف ثم يحنو
منه الوجع ثلاث حنّوات ثم يتوضأ منه كوضوئه للصلاة ويتوضأ قبل وضوئه للصلاة حتى
يكون على طهر قبل أن يتوضأ به ثم يصب على رأسه وصدره وظهره ولا يستنجي به ثم يصلي
ركعتين ثم يستشفى الله عز وجل ، يفعل ذلك ثلاثة أيام ، قدر ما يكتب في كل يوم كتابا .
في رواية : ومن شر أبي قتره وما ولد . وقال : « فأمسحوا نواصيكم » ولم يشك . وروى
البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يَنْفُثُ على نفسه في المرض الذي مات
فيه بالمعوذات فلما ثقل كُتِبَتْ أَنْفُثَ عليه بهن وأمّسح بيد نفسه لبركتها . فسألت الزهري^(٥)
كيف كان يَنْفُثُ ؟ قال : كان يَنْفُثُ على يديه ثم يمسح بهما وجهه . وروى مالك عن
ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى قرأ على نفسه

(٤) آية ٦٩

(٣) آية ٨١

(٢) آية ٥٤

(١) الصفد : العطاء .

(٥) السائل هو عروة بن الزبير راوى الحديث .

المعوذتين وتَقَلَّ أو نَفَثَ . قال أبو بكر بن الأنباري : قال اللغويون تفسير « نفث » نفخ نفخا ليس معه ريق . ومعنى « تقَلَّ » نفخ نفخا معه ريق . قال الشاعر :

فإن يبرأ فلم أنفث عليه * وإن يُفقد ففقد له الفُؤود

وقال ذو الرمة :

وَمِنْ جَوْفِ مَاءٍ عَرَمَضَ الْحَوْلِ فَوْقَهُ * مَتَى يَحْسُ مِنْهُ مَائُحُ الْقَوْمِ يَتَقَلَّ^(١)

أراد ينفخ بريق . وسيأتي ما للعلماء في النفث في سورة الفلق إن شاء الله تعالى .

الثالثة - روى ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره الرقي إلا بالمعوذات . قال الطبري : وهذا حديث لا يجوز الاحتجاج بمثله في الدين ؛ إذ في نقله من لا يعرف . ولو كان صحيحا لكان إما غلطا وإما منسوخا ؛ لقوله عليه السلام في الفاتحة " ما أدراك أنها رقية " . وإذا جاز الرقي بالمعوذتين وهما سورتان من القرآن كانت الرقية بسائر القرآن مثلهما في الجواز إذ كله قرآن . وروى عنه عليه السلام أنه قال : " شفاء أمتي في ثلاث آية من كتاب الله أو لعقة من عسل أو شرطة من محجم " . وقال رجاء الغنوي : ومن لم يستشف بالقرآن فلا شفاء له .

الرابعة - واختلف العلماء في النشرة ، وهي أن يكتب شيئا من أسماء الله أو من القرآن ثم يغسله بالماء ثم يمسح به المريض أو يسقيه ، فأجازها سعيد بن المسيب . قيل له : الرجل يؤخذ عن امرأته أيحَلَّ عنه ويُنْشَرُ ؟ قال : لا بأس به ، وما ينفع لم يُنه عنه . ولم يجهاد أن تكتب آيات من القرآن ثم تغسل ثم يسقاه صاحب الفزع . وكانت عائشة تقرأ بالمعوذتين في إناء ثم تأمر أن يُصب على المريض . وقال المازري أبو عبد الله : النشرة أمر معروف عند أهل التعزيم ؛ وسميت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها أي تحل . ومنعها الحسن وإبراهيم النخعي ، قال النخعي : أخاف أن يصيبه بلاء ؛ وكأنه ذهب إلى أنه ما يجيء به القرآن فهو

(١) العرمض : الخضرة التي تعلو الماء ، وهي الرمض والعلق والطحلب . والمائح (بالهمز) : الذي ينزل البر فيملأ الدلو . والمائح (بالناء) : الذي يجذب الدلو .

إلى أن يعقب بلاء أقرب منه إلى أن يفيد شفاء . وقال الحسن : سألت أنسًا فقال : ذكروا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها من الشيطان . وقد روى أبو داود من حديث جابر ابن عبد الله قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال : "من عمل الشيطان". قال ابن عبد البر . وهذه آثار لينة ولها وجوه محتملة ، وقد قيل : إن هذا محمول على ما إذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام ، وعن مداواة المعروفة . والنشرة من جنس الطب فهي غسالة شيء له فضل ، فهي كوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك ومن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل " .

قلت : قد ذكرنا النص في النشرة مرفوعاً وأن ذلك لا يكون إلا من كتاب الله فليعتمد عليه .
الخامسة — قال مالك : لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يُرد معلقها بتعليقها مدافعة العين . وهذا معناه قبل أن ينزل به شيء من العين . وعلى هذا القول جماعة أهل العلم ، لا يجوز عندهم أن يعلق على الصحيح من البهائم أو بنى آدم شيء من العلائق خوف نزول العين ، وكل ما يعلق بعد نزول البلاء من أسماء الله عز وجل وكتابه رجاء الفرج والبرء من الله تعالى ، فهو كالرقى المباح الذي وردت السنة بإباحته من العين وغيرها . وقد روى عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا فزع أحدكم في نومه فليقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وسوء عقابه ومن شر الشياطين وأن يحضرون" . وكان عبد الله يعلمها ولده من أدرك منهم ، ومن لم يدرك كتبها وعلقها عليه . فإن قيل : فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من علق شيئاً وكل إليه" . ورأى ابن مسعود على أم ولده تيممة مربوطة بفبذها جبداً شديداً فقطعها وقال : إن آل ابن مسعود لأغنياء عن الشرك ، ثم قال : إن النائم والرقى والتولة من الشرك . قيل : ما التولة ؟ قال : ما تحببت به لزوجها . وروى عن عقبة بن عامر الجهنى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من علق تيممة فلا أثم الله له

ومن علق ودعة فلا ودع الله له قلباً“. قال الخليل بن أحمد : التيمة قلادة فيها عود، والودعة نحرز. وقال أبو عمر: التيمة في كلام العرب القلادة، ومعناه عند أهل العلم ما علق في الأعناق من القلائد خشية العين أو غيرها أن تنزل أو لا تنزل قبل أن تنزل . فلا أتم الله عليه صحته وعافيته، ومن تعلق ودعة — وهى مثلها في المعنى — فلا ودع الله له ؛ أى فلا بارك الله له ما هو فيه من العافية . والله أعلم . وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التائم والقلائد، ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل، وهو المعافي والمبتي، لا شريك له . فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليتهم . وعن عائشة قالت : ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من التائم . وقد كره بعض أهل العلم تعليق التيمة على كل حال قبل نزول البلاء وبعده . والقول الأول أصح في الأثر والنظر إن شاء الله تعالى . وما روى عن ابن مسعود يجوز أن يريد بما كره تعليقه غير القرآن أشياء مأخوذة عن العراقيين والنكثان، إذ الاستشفاء بالقرآن معلقاً وغير معلق لا يكون شركاً، وقوله عليه السلام : ”من علق شيئاً وكل إليه“ فمن علق القرآن ينبغى أن يتولاه الله ولا يسكله إلى غيره؛ لأنه تعالى هو المرغوب إليه والمتوكل عليه في الاستشفاء بالقرآن . وسئل ابن المسيب عن التعويد أيعلق ؟ قال : إذا كان في قصبة أو رقعة يحرز فلا بأس به . وهذا على أن المكتوب قرآن . وعن الضحاك أنه لم يكن يرى بأساً أن يعلق الرجل الشيء من كتاب الله إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط . ورخص أبو جعفر محمد بن علي في التعويد يعلق على الصبيان . وكان ابن سيرين لا يرى بأساً بالشئ من القرآن يعلقه الإنسان .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ تفريخ الكروب وتطهير العيوب وتكفير الذنوب مع ما تفضل به تعالى من الثواب في تلاوته؛ كما روى الترمذى عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألَمْ حرف بل أَلِف حرف ولَمْ حرف وميم حرف“. قال هذا حديث حسن صحيح غريب . وقد تقدم . ﴿ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ لتكذيبهم . قال

قتادة : ما جالس أحد القرآن إلا قام عنه بزيادة أو نقصان ، ثم قرأ « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ » الآية . ونظير هذه الآية قوله : « قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى » . وقيل : شفاء في الفرائض والأحكام لما فيه من البيان .

قوله تعالى : وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ
وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ) أي هؤلاء الذين يزيدهم القرآن خسارا صفتهم الإعراض عن تدبر آيات الله والكفران لنعمه . وقيل : نزلت في الوليد ابن المغيرة . ومعنى « نأى بجانبه » أي تكبر وتباعد . ونأى مقلوب منه ؛ والمعنى : بعد عن القيام بحقوق الله عز وجل ؛ يقال : نأى الشيء أي بعد . ونأيته ونأيت عنه بمعنى ، أي بعدت . ونأيته فانتأى ؛ أي أبعده فبعد . وتناءوا تباعدوا . والمتأى : الموضع البعيد . قال النابغة :

فإنك كالليل الذي هو مُدْرِكِي ■ وإن خِلْتُ أن المتأى عنك واسعُ

وقرأ ابن عامر في رواية ابن ذكوان « ناء » مثل باع ، الهمزة مؤخّرة ، وهو على طريقة القلب من نأى ؛ كما يقال : راء ورأى . وقيل : هو من النوء وهو النهوض والقيام . وقد يقال أيضا للوقوع والجلوس نوء ؛ وهو من الأضداد . وقرئ « ونئى » بفتح النون وكسر الهمزة . والعامة « نأى » في وزن رأى . (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا) أي إذا ناله شدة من فقر أو سقم أو بؤس يئس وقنط ؛ لأنه لا يثق بفضل الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ ۖ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ
هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴿٨٤﴾

(١) آية ٤ : سورة فصلت .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ قال ابن عباس : ناحيته . وقاله الضحاك . مجاهد : طبيعته . وعنه : حديثه . ابن زيد : على دينه . الحسن وقتادة : نيته . مقاتل : جيلته . الفراء : على طريقته ومذهبه الذي جُبل عليه . وقيل : قل كل يعمل على ما هو أشكل عنده وأولى بالصواب في اعتقاده . وقيل : هو مأخوذ من الشكل ؛ يقال : لست على شَكلي ولا شاكتي . قال الشاعر :

كل أمرئ يشبهه فعله * ما يفعل المرء فهو أهله

فالشكل هو المثل والنظير والضرب . كقوله تعالى : « وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ^(١) » . والشكل (بكسر الشين) : الهيئة . يقال : جارية حسنة الشكل . وهذه الأقوال كلها متقاربة . والمعنى : أن كل أحد يعمل على ما يشاء كل أصله وأخلاقه التي ألفها ، وهذا ذم للكافر ومدح للمؤمن . والآية والتي قبلها نزلتا في الوليد بن المغيرة ؛ ذكره المهدوي . ﴿ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ أي بالمؤمن والكافر وما سيحصل من كل واحد منهم . وقيل : « اهدى سبيلًا » أي أسرع قبولًا . وقيل : أحسن دينًا . وحكى أن الصحابة رضوان الله عليهم تذاكروا القرآن فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه آية أرجى وأحسن من قوله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ فإنه لا يشاء كل بالعبد إلا العصيان ولا يشاء كل بالرب إلا الغفران . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه آية أرجى وأحسن من قوله تعالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ^(٢) » قدم غفران الذنوب على قبول التوبة ، وفي هذا إشارة للمؤمنين . وقال عثمان ابن عفان رضي الله عنه : قرأت جميع القرآن من أوله إلى آخره فلم أرفيه أحسن وأرجى من قوله تعالى : « نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(٣) » . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه :

(١) آية ٥٨ سورة ص . (٢) أول سورة غافر . (٣) آية ٤٩ سورة الحجر .

قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»^(١).

قلت: وقرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ»^(٢).

قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

روى البخارى ومسلم والترمذى عن عبد الله قال: بينا أنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حَرْث وهو متكئ على عسيب إذ مرَّ اليهود فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح. فقال: ما رأيكم إليه؟ وقال بعضهم: لا يستقبلكم بشيء تكرهونه. فقالوا: سلوه. فسألوه عن الروح فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئاً، فعلمت أنه يوحى إليه، فقامت مقامى، فلما نزل الوحي قال: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» لفظ البخارى. وفي مسلم: فأسكت النبي صلى الله عليه وسلم. وفيه: وما أوتوا. وقد اختلف الناس في الروح المسئول عنه، أى الروح هو؟ فقيل: هو جبريل، قاله قتادة. قال: وكان ابن عباس يكتمه. وقيل هو عيسى. وقيل القرآن، على ما يأتى بيانه في آخر الشورى. وقال على بن أبى طالب: هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه، في كل وجه سبعون ألف لسان، في كل لسان سبعون ألف لغة، يسبح الله تعالى بكل تلك اللغات، يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة. ذكره الطبري. قال ابن عطية: وما أظن القول يصح عن على رضي الله عنه.

قلت: أسند البيهقي أخبرنا أبو زكريا عن أبى إسحاق أخبرنا أبو الحسن الطرائفى حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس (١) آية ٥٣ سورة الزمر. (٢) آية ٨٢ سورة الأنعام. (٣) أى ما دعاكم إلى سؤال تخشون عاقبته بأن يستقبلكم بشيء تكرهونه.

عباس في قوله : « ويسألونك عن الروح » يقول : الروح ملك . وبإسناده عن معاوية بن صالح حدثني أبو هيران (بكسر الهاء) يزيد بن سُمرة عن حماد بن عيسى عن علي بن أبي طالب أنه قال في قوله تعالى : « ويسألونك عن الروح » قال : هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه ... الحديث بلفظه ومعناه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : الروح ملك له أحد عشر ألف جناح وألف وجه ، يسبح الله إلى يوم القيامة ؛ ذكره النحاس . وعنه : جند من جنود الله لهم أيد وأرجل يأكلون الطعام ؛ ذكره الغزوي . وقال الخطابي : وقال بعضهم ، هو ملك من الملائكة بصفة وضعوها من عظم الخلقة . وذهب أكثر أهل التأويل إلى أنهم سألوه عن الروح الذي يكون به حياة الجسد . وقال أهل النظر منهم : إنما سألوه عن كيفية الروح ومسلكه في بدن الإنسان ، وكيف أمتزجه بالجسم وأتصال الحياة به ، وهذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل . وقال أبو صالح : الروح خلق تخلق بنى آدم وليسوا بنى آدم ، لهم أيد وأرجل . والصحيح الإيهام لقوله : « قِيلَ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » ^(١) ... أي هو أمر عظيم وشأن كبير من أمر الله تعالى ، مُبْهِمًا له وتاركًا تفصيله ؛ ليعرف الإنسان على القطع عجزه عن علم حقيقة نفسه مع العلم بوجودها . وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا كان بعجزه عن إدراك حقيقة الحق أولى . وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاور له ، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز .

قوله تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ») اختلف فيمن خُوطب بذلك ؛ فقالت فرقة : السائلون فقط . وقال قوم : المراد اليهود بمجملتهم . وعلى هذا هي قراءة ابن مسعود « وما أوتوا » ورواها عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : المراد العالم كله . وهو الصحيح ، وعليه قراءة الجمهور « وما أوتيتم » . وقد قالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم : كيف لم تُؤت من العلم إلا قليلا وقد أوتينا التوراة وهي الحكمة ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ؟ فعارضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم الله فغلبوا . وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله في بعض الأحاديث : « كَلَّا » يعني أن المراد به « ما أوتيتم » جميع ^(١) مكان هذه الأصفار في جميع نسخ الأصل : « دليل على خلق الروح » . ولم تر هذه الجملة في سياق الكلام معنى .

العالم . وذلك أن يهود قالت له : نحن عنيت أم قومك . فقال : «كَلَّا» . وفي هذا المعنى نزلت « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ^(١) » . حكى ذلك الطبري رحمه الله ! وقد قيل : إن السائلين عن الروح هم قريش ، قالت لهم اليهود : سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أخبركم عن آئين وأمسك عن واحدة فهو نبي ، فأخبرهم خبر أصحاب الكهف وخبر ذى القرنين على ما يأتي . وقال في الروح : « قِيلَ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » أي من الأمر الذي لا يعلمه إلا الله . ذكره المهدوي وغيره من المفسرين عن ابن عباس . قوله تعالى : وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » يعني القرآن . أي كما قَدَرْنَا على إزالته نَقْدِرُ على إذهابه حتى ينساه الخلق . ويتصل هذا بقوله : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » أي ولو شِئْتُ أن أذهب بذلك القليل لقدِرت عليه . « ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا » أي ناصرا يرّده عليك . « إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ » يعني لكن لا نشاء ذلك رحمة من ربك ، فهو استثناء ليس من الأول . وقيل : إلا أن يرحمك ربك فلا يذهب به . « إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا » إذ جعلك سيّد ولد آدم ، وأعطاك المقام المحمود وهذا الكتاب العزيز . وقال عبد الله بن مسعود : أول ما تفقدون من دينكم الأمانة ، وآخرها تفقدون الصلاة ، وأن هذا القرآن كأنه قد نُزِعَ منكم ، تُصْبِحُونَ يوما وما معكم منه شيء . فقال رجل : كيف يكون ذلك يا أبا عبد الرحمن ! وقد ثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ، نعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة ! قال : يسرى به في ليلة فيذهب بما في المصاحف وما في القلوب ، فتصبح الناس كالبهائم . ثم قرأ عبد الله « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » الآية . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة بمعناه قال : أخبرنا أبو الأحوص عن عبد العزيز بن رُفِيع عن

شَدَّاد بن مَعْقِل قال قال عبد الله — يعني ابن مسعود — : إن هذا القرآن الذي بين أظهركم يوشك أن يُنزع منكم . قال : قلت كيف ينزع منا وقد أثبتته الله في قلوبنا وثبتناه في مصاحفنا ! قال : يسرى عليه في ليلة واحدة فينزع ما في القلوب ويذهب ما في المصاحف ويصبح الناس منه فقراء . ثم قرأ « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » وهذا إسناد صحيح . وعن ابن عمر : لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل ، له دَوَى كدوى النحل ، فيقول الله ما بالك . فيقول : يارب منك خرجت وإليك أعود ، أَتَلَى فلا يُعمل بي ، أَتَلَى ولا يعمل بي . قلت : قد جاء معنى هذا مرفوعاً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وحذيفة . قال حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يُدرى ما صيام ولا صلاة ولا نُسك ولا صدقة فيسرى على كتاب الله تعالى في ليلة فلا يبقى منه في الأرض آية وتبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز يقولون أدركنا آباءنا على هذه الكلمة لا إله إلا الله . وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نُسك ولا صدقة “ . قال له صلاة : ما تغنى عنهم لا إله إلا الله ! وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نُسك ولا صدقة ، فأعرض عنه حذيفة ، ثم رَدَّدها ثلاثاً ، كل ذلك يُعرض عنه حذيفة . ثم أقبل عليه حذيفة فقال : يا صلاة ! تتجهم من النار ، ثلاثاً . خرج ابن ماجه في السنن . وقال عبد الله بن عمر : نرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوب الرأس من وجع فضحك ، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ” أيها الناس ما هذه الكتب التي تكتبون أكتاب غير كتاب الله يوشك أن يغضب الله لكتابيه فلا يدع ورقاً ولا قابلاً إلا أخذ منه “ قالوا : يا رسول الله ، فكيف بالمؤمنين والمؤمنات يومئذ ؟ قال : ” من أراد الله به خيراً أبق في قلبه لا إله إلا الله “ ذكره الثعلبي والغزوي وغيرهما في التفسير .

قوله تعالى : قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴿٨٨﴾

(١) هو صلة بن زفر العبسي ، أحد رجال سند الحديث .

أى عوينا ونصيرا، مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه. نزلت حين قال الكفار: لو نشاء لقلنا مثل هذا، فأكذبهم الله تعالى. وقد مضى القول في إعجاز القرآن في أول الكتاب^(١). والحمد لله. و﴿لَا يَأْتُونَ﴾ جواب القسم في «لئن» وقد يجزم على إرادة الشرط. قال الشاعر: لئن كان ما حدثت به اليوم صادقا ■ أقم في نهار القيظ للشمس باديا^(٢)

قوله تعالى: وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أى وجهنا القول فيه بكل مثل يجب به الاعتبار، من الآيات والعبر والترغيب والترهيب، والأوامر والنواهي وأفاصيص الأهلين، والجنة والنار والقيامة. ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ يريد أهل مكة، بين لهم الحق وفتح لهم وأمهلمهم حتى تبين لهم أنه الحق، فأبوا إلا الكفر وقت تبين الحق. قال المهدوي: ولا حجة للقدرى في قولهم: لا يقال أبى إلا لمن أبى فعل ما هو قادر عليه، لأن الكافر وإن كان غير قادر على الإيمان بحكم الله عليه بالإعراض عنه وطبعه على قلبه، فقد كان قادرا وقت الفسحة والمهلة على طلب الحق وتمييزه من الباطل.

قوله تعالى: وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٣﴾

(٢) رواية خزنة الأدب في الشاهد الرابع والثلاثين

(١) راجع ج ١ ص ٦٩ طبعة ثمانية أو ثالثة.

بعد التسمانة: «أصم في نهار القيظ ...» الخ.

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ الآية نزلت في رؤساء قريش مثل عتبة وشيبة ابني ربيعة ، وأبي سفيان والنضر بن الحارث ، وأبي جهل وعبد الله بن أبي أمية ، وأمية بن خلف وأبي البختري ، والوليد بن المغيرة وغيرهم . وذلك أنهم لما عجزوا عن معارضة القرآن ولم يرضوا به معجزة ، اجتمعوا — فيما ذكر ابن إسحاق وغيره — بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد — صلى الله عليه وسلم — فكلّموه وخاصموه حتى تَعَدُّوا فيه ، فبعثوا إليه أن أشراف قومك قد اجتمعوا إليك ليكلّموك فاتهم ، بخاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يظن أن قد بدأ لهم فيما كلّمهم فيه بدو ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصا يحبّ رشدهم ويعزّز عليه عتّهم ، حتى جلس إليهم فقالوا له : يا محمد ! إنا قد بعثنا إليك لنكلّمك ، وإنا والله ما نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الأباء وعبت الدين وشتمت الآلهة وسفّحت الأحلام وفزقت الجماعة ، فما بقي أمر قبيح إلا قد جئته فيما بيننا وبينك ، أو كما قالوا له . فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت إنما تطلب به الشرف فينا فنحن نسودك علينا ، وإن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك ربيّا تراه قد غلب عليك — وكانوا يسمّون التابع من الجن ربيّا — فربما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطب لك حتى نُبرئك منه أو نُعذّريك . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما بي ما تقولون ما جئتُ بما جئتم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثني إليكم رسولا وأنزل عليّ كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلاغتكم رسالات ربي ونصحتُ لكم فإن تقبلوا مني ما جئتم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردّوه عليّ أصير لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم “ أو كما قال صلى الله عليه وسلم . قالوا : يا محمد ، فإن كنت غير قابل منا شيئا مما عرضناه عليك ، فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق بلدا ولا أقل ماء ولا أشدّ عيشا منا ، فسئل لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به ، فليسير

عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا، وليسُط لنا بلادنا وليخرق لنا فيها أنهارا كأنهار الشام، وليبعث لنا من مضى من آبائنا، وليكن فيمن يبعث لنا قُصيّ بن كلاب؛ فإنه كان شيخَ صدِّيق فَنَسَأَ لهم عما تقول، أحقُّ هو أم باطل، فإن صدَّقوك وصنعت ما سألناك صدَّقناك، وعرفنا به منزلتك من الله تعالى، وأنه بعثك رسولا كما تقول. فقال لهم صلوات الله عليه وسلامه: "ما بهذا بُعثت إليكم إنما جئكم من الله تعالى بما بعثني به وقد بلغتم ما أرسلتُ به إليكم فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم". قالوا: فإذا لم تفعل هذا لنا نخذ لنفسك! سل ربك أن يبعث معك مَلَكًا يصدِّقك بما تقول ويراجعنا عنك، وآسأله فليجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عما تراك تبتغي؛ فإنك تقوم بالأسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه، حتى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك إن كنت رسولا كما تزعم. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنا بفاعل وما أنا بالذي يسأل ربّه هذا وما بعث بهذا إليكم ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا — أو كما قال — فإن تقبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم". قالوا: فأسقيط السماء علينا كسفاً كما زعمت أن ربك إن شاء فعل؛ فإننا لن نؤمن لك إلا أن تفعل. قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ذلك إلى الله عز وجل إن شاء أن يفعله بكم فعل". قالوا: يا محمد، فما علم ربك أنا سنجلس معك ونسألك عما سألناك عنه ونطلب منك ما نطلب، فيتقدّم إليك فيعلمك بما تراجعنا به، ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا إذ لم نقبل منك ما جئتنا به. إنه قد بلغنا أنك إنما يعلمك هذا رجل من اليمامة يقال له الرحمن، وإنا والله لا نؤمن بالرحمن أبداً، فقد أعذرنا إليك يا محمد، وإنا والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نهلكك أو تهلكنا. وقال قائلهم: نحن نعبد الملائكة وهي بنات الله. وقال قائلهم: لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا. فلما قالوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، قام عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم، وهو ابن عمته، هو لعاتكة بنت عبد المطلب، فقال له: يا محمد! عرض عليك

قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ، ثم سألوك لأنفسهم أمورا ليعرفوا بها منزلتك من الله
كما تقول ، ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ! ثم سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك
عليهم ومنزلتك من الله فلم تفعل ! ثم سألوك أن تعجل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم
تفعل ! — أو كما قال له — فوالله لا أومن بك أبدا حتى تتخذ إلى السماء سلما ، ثم ترق فيه
وأنا أنظر حتى تأتيها ، ثم تأتي معك بصك معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول .
وأيُّ الله لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك ! ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا آسفا لما فاتته مما كان يطمع به
من قومه حين دعوه ، وليا رأى من مبادئهم إياه ، كله لفظ ابن إسحاق . وذكر الواحدى
عن عكرمة عن ابن عباس : « فأنزل الله تعالى « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ
يَنْبُوعًا » . (يَنْبُوعًا) يعنى العيون ؛ عن مجاهد . وهى يفعل ، من نَبَعَ يَنْبَعُ . وقرأ عاصم
وحزمة والكسائى « تَفْجُرَ لَنَا » مخففة ؛ وأختره أبو حاتم لأن ينبوع واحد . ولم يختلفوا
فى تَفْجُرَ الأنهار أنه مشدد . قال أبو عبيد : والأولى مثلها . قال أبو حاتم . ليست مثلها ؛
لأن الأولى بعدها ينبوع وهو واحد ، والثانية بعدها الأنهار وهى جمع ، والتشديد يدل على
التكثير . أجب بأن « ينبوعا » وإن كان واحدا فالمراد به الجمع ؛ كما قال مجاهد . ينبوع
عين المساء ، والجمع الينابيع . وقرأ قتادة « أو يكون لك جنة » . (خِلَالَهَا) أى وسطها .
« أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ » قراءة العامة . وقرأ مجاهد « أَوْ يُسْقِطَ السَّمَاءَ » على إسناد الفعل إلى
السما . (كَسَفًا) قطعا ؛ عن ابن عباس وغيره . والكِسْفُ (بفتح السين) جمع كِسْفَةٍ ، وهى
قراءة نافع وابن عامر وعاصم . الباقر « كَسَفًا » بإسكان السين . قال الأخفش : من قرأ
كَسَفًا من السماء جعله واحدا ، ومن قرأ كَسَفًا جعله جمعا . قال المهدوى : ومن أسكن
السين جاز أن يكون جمع كِسْفَةٍ وجاز أن يكون مصدرا ؛ من كسفت الشيء إذا غطيته .
فكانهم قالوا : أسقطها طبقا علينا . وقال الجوهري : الكِسْفَةُ القطعة من الشيء ؛ يقال :
أعطينى كِسْفَةً من ثوبك ، والجمع كِسْفٌ وكِسْفٌ . ويقال : الكِسْفُ والكِسْفَةُ واحد .

﴿ أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴾ أي معاينة؛ عن قتادة وابن جريح . وقال الضحاك وابن عباس : كفيلا . قال مقاتل : شهيدا . مجاهد : هو جمع القبيلة ؛ أي بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة . وقيل : ضمنا يضمنون لنا إتيانك به . ﴿ أَوْ يَكُونُ لَكَ يَتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ ﴾ أي من ذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . وأصله الزينة . والمُزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . وقال مجاهد : كنت لا أدري ما الزُخْرِفُ حتى رأيته في قراءة ابن مسعود « يَتٌ مِّنْ ذَهَبٍ » أي نحن لانسقاد لك مع هذا الفقر الذي نرى . ﴿ أَوْ تَرَقَّى فِي السَّمَاءِ ﴾ أي تصعد ؛ يقال : رَقَيْتَ فِي السَّلْمِ أَرْقَى رُقْيًا وَرُقِيًّا إِذَا صَعِدْتَ . وَارْتَقَيْتَ مِثْلَهُ . ﴿ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقْيِكَ ﴾ أي من أجل رُقْيِكَ ، وهو مصدر ؛ نحو مضى يمضي مُضِيًّا ، وهوى يهوى هُويًّا ، كذلك رقى يرقى رُقْيًا . ﴿ حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه ﴾ أي كتابا من الله تعالى إلى كل رجل منا ؛ كما قال تعالى : « بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُّنشُورَةً » . ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي ﴾ وقرأ أهل مكة والشام « قال سبحان ربي » يعني النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي قال ذلك تنزيها لله عن وجل عن أن يعجز عن شيء وعن أن يعترض عليه في فعل . وقيل : هذا كله تعجب عن فرط كفرهم واقتراحاتهم . الباقر « قل » على الأمر ؛ أي قل لهم يا محمد ﴿ هَلْ كُنْتُ ﴾ أي ما أنا ﴿ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ ﴾ أتبع ما يوحى إلي من ربي ، ويفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التي ليست في قدرة البشر ، فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات ! وقال بعض الملحدين : ليس هذا جوابا مقنعا ، وغلطوا ؛ لأنه أجابهم فقال : إنما أنا بشر لا أقدر على شيء مما سألتوني ، وليس لي أن أتخير على ربي ، ولم تكن الرسل قبلي يأتون أمهم بكل ما يريدونه ويبغونه ، وسبيلي سبيلهم ، وكانوا يقتصرون على ما آتاهم الله من آياته الدالة على صحة نبوتهم ، فإذا أقاموا عليهم الحججة لم يجب لقومهم أن يقترحوا غيرها ، ولو وجب على الله أن يأتهم بكل ما يقترحونه من الآيات لوجب عليه أن يأتهم بمن يختارونه من الرسل ، ولوجب لكل إنسان أن يقول : لا أؤمن حتى أوتى بآية خلاف ما طلب غيري . وهذا يؤول إلى أن يكون التدبير إلى الناس . وإنما التدبير إلى الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ
قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ((وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ)) يعنى الرسل والكتب من
عند الله بالدعاء إليه . ((إِلَّا أَنْ قَالُوا)) جهلا منهم . ((أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا)) أى الله
أجل من أن يكون رسوله من البشر . فبين الله تعالى فرط عنادهم لأنهم قالوا : أنت مثلاً
فلا يلزمنا الانقياد ، وغفلوا عن المعجزة . فـ«يَأْنُ» الأولى فى محل نصب بإسقاط حرف
الخفض . و«أَنْ» الثانية فى محل رفع بـ«منع» أى وما منع الناس من أن يؤمنوا إذ جاءهم
الهدى إلا قولهم أبعث الله بشرا رسولا .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَحْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا
عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾

أعلم الله تعالى أن الملك إنما يرسل إلى الملائكة ؛ لأنه لو أرسل ملكا إلى الآدميين
لم يقدروا أن يروه على الهيئة التى خلق عليها ، وإنما أقدر الأنبياء على ذلك وخلق فيهم ما يقدرون
به ؛ ليكون ذلك آية لهم ومعجزة . وقد تقدم فى «الأنعام» نظير هذه الآية ؛ وهو قوله :
«وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ . وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا
لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا» وقد تقدم الكلام فيه .^(١)

قوله تعالى : قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ
خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾

يروى أن كفار قريش قالوا حين سمعوا قوله «هل كنت إلا بشرا رسولا» : فمن يشهد
لك أنك رسول الله . فنزل «قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا» .

قوله تعالى : وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَهُمْ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ ^ط وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيًَّا وَبُكْمًا
وَصُمًّا مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ((وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ)) أى لو هداهم الله لاهتدوا . ((وَمَنْ يُضِلِّ))
فَلَنْ تَجِدَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ)) أى لا يهديهم أحد . ((وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ))
فيه وجهان : أحدهما — أن ذلك عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ؛ من قول العرب :
قَدِمَ القوم على وجوههم إذا أسرعوا . الثانى — أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم إلى
جهنم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى هوانه وتعذيبه . وهذا هو الصحيح ؛ لحديث أنس
أن رجلا قال : يا رسول الله ، الذين يحشرون على وجوههم ، أيحشر الكافر على وجهه ؟
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أليس الذى أمشاه على الرجلين قادرا على أن يمشيه على
وجهه يوم القيامة " : قال قتادة حين بلغه : بلى وعِزَّة رَبِّنا . أخرجه البخارى .
وحسبك . ((عُمِيًَّا وَبُكْمًا وَصُمًّا)) قال ابن عباس والحسن : أى عُمِيَ عَمَّا يسرهم ، بُكْمٌ عن
التكلم بحجة ، صُمٌّ عما ينفعهم ؛ وعلى هذا القول حواسهم باقية على ما كانت عليه . وقيل :
إنهم يحشرون على الصفة التى وصفهم الله بها ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابهم ، ثم يخلق ذلك
لهم فى النار ، فأبصروا ؛ لقوله تعالى : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ^(١) » ، وتكلموا ؛
لقوله تعالى : « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ^(٢) » ، وسمعوا ؛ لقوله تعالى : « سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ^(٣) » .
وقال مقاتل بن سليمان : إذا قيل لهم « اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ^(٤) » صاروا عُمِيًَّا لا يبصرون صُمًّا
لا يسمعون بُكْمًا لا يفقهون . وقيل : عموا حين دخلوا النار لشدة سوادها ، وانقطع كلامهم
حين قيل لهم : اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا . وذهب الزفير والشهيق بسمعهم فلم يسمعوا شيئا .
((مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ)) أى مستقرهم ومقامهم . ((كُلَّمَا خَبَتْ)) أى سكنت ؛ عن الضحاك

(١) آية ٥٣ سورة الكهف . (٢) آية ١٣ سورة الفرقان . (٣) آية ١٢ سورة الفرقان .

(٤) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

وغيره . مجاهد طفئت . يقال : خبت النار تخبو خبوا أى طفئت ، وأخبيتها أنا . ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ أى نارا تتهلب . وسكون التهاها من غير نقصان فى آلامهم ولا تخفيف عنهم من عذابهم . وقيل : إذا أرادت أن تحبؤ . كقوله : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ^(١) » .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَيْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنِّي الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى ذلك العذاب جزاء كفرهم . ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا ﴾ أى ترابا . ﴿ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ فأنكروا البعث فأجابهم الله تعالى فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ قيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، أى أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ، وجعل لهم أجلا لا ريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم . والأجل : مدة قيامهم فى الدنيا ثم موتهم ، وذلك ما لا شك فيه إذ هو مشاهد . وقيل : هو جواب قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كَيْفًا » . وقيل : هو يوم القيامة . ﴿ فَإِنِّي الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أى المشركون إلا بحودا بذلك الأجل وآيات الله . وقيل : ذلك الأجل هو وقت البعث ، ولا ينبغي أن يُشَكَّ فيه .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ^ص وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ﴾ أى خزائن الأرزاق . وقيل : خزائن النعم ، وهذا أعم . ﴿ إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴾ من البخل ، وهو جواب قولهم : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا » حتى تتوسع في المعيشة . أى لو توسعتم لبخلتم أيضا . وقيل : المعنى أو ملك أحد المخلوقين خزائن الله لما جاد بها بحدود الله تعالى ؛ لأمرين : أحدهما — أنه لا بد أن يمسك منها لنفقته وما يعود بمنفعته . الثانى — أنه يخاف الفقر ويخشى العدم . والله تعالى يتعالى في وجوده عن هاتين الحالتين . والإنفاق في هذه الآية بمعنى الفقر ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وحكى أهل اللغة أنفق وأصرم وأعدم وأقتر إذا قل ماله . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ أى بخيلا مضيقا . يقال : قتر على عياله يقتر ويقتر قتراً وقُتورا إذا ضيق عليهم في النفقة ، وكذلك التقتير والإقتار ، ثلاث لغات . واختلف في هذه الآية على قولين : أحدهما — أنها نزلت في المشركين خاصة ؛ قاله الحسن . والثانى — أنها عامة ، وهو قول الجمهور ؛ وذكره الماوردى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسَعَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ اختلف في هذه الآيات ؛ ف قيل : هى بمعنى آيات الكتاب ؛ كما روى الترمذى والنسائى عن صفوان بن عسال المرادى أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : اذهب بنا إلى هذا النبي نسأله ؛ فقال : لا تقل له نبي فإنه إن سمعنا كان له أربعة أعين ؛ فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا تسرقوا ولا تسحروا ولا تمشوا بيريء إلى سلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة ولا تفترؤا من الزحف — شك شعبة — وعليك [يا معشر] اليهود خاصة ألا تعدوا في السبت » فقبلا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال :

«فما يمنعكما أن تأسلما» قالا : إن داود دعا الله ألا يزال في ذريته نبيّ وإنا نخاف إن أسلمنا أن تقتلنا اليهود . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقد مضى في البقرة . وقيل : (١)
الآيات بمعنى المعجزات والدلالات . قال ابن عباس والضحاك : الآيات التسع العصا واليد واللسان والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ؛ آيات مفصلات . وقال الحسن والشعبيّ : الخمس المذكورة في «الأعراف» ؛ يعينان الطوفان وما عطف عليه ، واليد والعصا والسنين والنقص من الثمرات . وروى نحوه عن الحسن ؛ إلا أنه يجعل السنين والنقص من الثمرات واحدة ، وجعل التاسعة تلقف العصا ما يأفكون . وعن مالك كذلك ؛ إلا أنه جعل مكان السنين والنقص من الثمرات : البحر والجبل . وقال محمد بن كعب : هي الخمس التي في «الأعراف» والبحر والعصا والججر والطمس على أموالهم . وقد تقدّم شرح هذه الآيات مستوفٍ والحمد لله .
﴿ فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ ﴾ أى سألهم يا محمد إذ جاءهم موسى بهذه الآيات ، حسبما تقدّم بيانه في يونس . وهذا سؤال استفهام ليعرف اليهود صحة ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم .
﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا ﴾ أى ساحرا بغرائب أفعالك ؛ قاله الفراء وأبو عبيدة . فوضع المفعول موضع الفاعل ؛ كما تقول : هذا مشئوم وميمون ، أى شائم ويامن . وقيل مخدوعا . وقيل مغلوبا ؛ قاله مقاتل . وقيل غير هذا ؛ وقد تقدّم . وعن ابن عباس وأبي نعيم أنها قرأا « فاسأل بني إسرائيل » على الخبر ؛ أى سأل موسى فرعون أن يخلى بني إسرائيل ويطلق سبيلهم ويرسلهم معه .

قوله تعالى : قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ ﴾ يعنى الآيات التسع . و « أنزل » بمعنى أوجد . ﴿ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ ﴾ أى دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته .

وقراءة العامة « علمت » بفتح التاء ، خطابا لفرعون . وقرأ الكسائي بضم التاء ، وهي قراءة على رضى الله عنه ؛ وقال : والله ما علم عدو الله ولكن موسى هو الذى علم ، فبلغت ابن عباس فقال : إنها « لقد علمت » ، واحتج بقوله تعالى : « وَجَحِّدُوا بِهَا وَاسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا » . ونسب فرعون إلى العناد . وقال أبو عبيد : والمأخوذ به عندنا فتح التاء ، وهو الأصح للغنى الذى احتج به ابن عباس ؛ ولأن موسى لا يحتج بقوله : علمت أنا ، وهو الرسول الداعى ، ولو كان مع هذا كله تصح به القراءة عن علي لكانت حجة ، ولكن لا تثبت عنه ، إنما هي عن كلثوم المرادى وهو مجهول لا يعرف ، ولا نعلم أحدا قرأ بها غير الكسائي . وقيل : إنما أضاف موسى إلى فرعون العلم بهذه المعجزات ؛ لأن فرعون قد علم مقدار ما يتهيأ للسحرة فعله ، وأن مثل ما فعل موسى لا يتهيأ لساحر ، وأنه لا يقدر على فعله إلا من يفعل الأجسام ويملك السموات والأرض . وقال مجاهد : دخل موسى على فرعون في يوم شات وعليه قطيفة له ، فألقى موسى عصاه فإذا هي ثعبان ، فرأى فرعون جانبي البيت بين قُقميها ، ففزع وأحدث في قطيفته . (وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا) الظن هنا بمعنى التحقيق . والثبور : الهلاك والخسران أيضا . قال الكُمَيْت :

ورأت قُضاعة في الأيأ * مِن رَأَى مَثْبُورٍ وَثَابِرٍ

أى مخسور وخاسر ، يعنى في انتسابها إلى اليمن . وقيل : ملعونا . رواه المنهال عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس . وقاله أبان بن تغلب . وأنشد :

يا قومنا لا تروموا حربنا سَفَهًا * إِنْ السَّفَاهُ وَإِنْ الْبَغْيُ مَثْبُورٌ

أى ملعون . وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس : « مَثْبُورًا » ناقص العقل . ونظر المأمون رجلا فقال له : يا مَثْبُور ؛ فسئل عنه قال : قال الرشيد قال المنصور لرجل : مَثْبُور ؛ فسأله فقال : حدثني ميمون بن مهران ... فذكره . وقال قتادة هالكا . وعنه أيضا والحسن ومجاهد : مهالكا . والثُّبُور : الهلاك ؛ يقال : ثَبَّرَ الله العدو ثُبُورًا أهلكه . وقيل : ممنوما

من الخير . حكى أهل اللغة : ما نبرك عن كذا أى ما منعك منه . وثبره الله يثبره ثبراً . قال
أَبْنُ الزَّبَرَى :

إِذَا أُجَارِيَ الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ النَّدَى * سَى وَمِنْ مَالٍ مَيْلَهُ مَثُورٌ

الضحاك : « مثبورا » مسحورا . ردّ عليه مثل ما قال له باختلاف اللفظ . وقال ابن زيد :
« مثبورا » مخبولا لا عقل له .

قوله تعالى : فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ
جَمِيعًا ﴿١٠٣﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ
وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ) أى أراد فرعون أن يخرج موسى
وبنى إسرائيل من أرض مصر بالقتل أو الإبعاد؛ فأهلكه الله عز وجل . (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ)
أى من بعد اغراقه (لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اأَسْكُنُوا الْأَرْضَ) أى أرض الشام ومصر . (فَإِذَا
جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) أى القيامة (جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا) أى من قبوركم مختلطين من كل موضع ،
قد اختلط المؤمن بالكافر لا يتعارفون ولا ينحاز أحد منكم إلى قبيلته وحِية . وقال ابن عباس
وقتادة : جئنا بكم جميعا من جهات شتى . والمعنى واحد . قال الجوهري : واللفيف
ما اجتمع من الناس من قبائل شتى؛ يقال : جاء القوم بلفهم ولفيفهم ، أى وأخلاطهم .
وقوله تعالى « جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » أى مجتمعين مختلطين . وطعام لفيف إذا كان مخلوطا من
جنسين فصاعدا . وفلان لفيف فلان أى صديقه . قال الأصمى : اللفيف جمع وليس له
واحد ، وهو مثل الجميع . والمعنى : أنهم يخرجون وقت الحشر من القبور كالجراد المنتشر ،
مختلطين لا يتعارفون . وقال السكبي : « فإذا جاء وعد الآخرة » يعنى مجىء عيسى عليه السلام
من السماء .

قوله تعالى : **وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ)** هذا متصل بما سبق من ذكر المعجزات والقرآن . والسكاية ترجع الى القرآن . ووجه التكرير في قوله « وبالحق نزل » يجوز أن يكون معنى الأول : أوجبنا إنزاله بالحق . ومعنى الثاني : ونزل وفيه الحق ؛ كقوله نخرج بثيابه ، أى وعليه ثيابه . وقيل الباء في « وبالحق » الأول بمعنى مع ، أى مع الحق ؛ كقولك ركب الأمير بسيفه أى مع سيفه . « وبالحق نزل » أى بمحمد صلى الله عليه وسلم ، أى نزل عليه ؛ كما تقول نزلت بزید . وقيل : يجوز أن يكون المعنى وبالحق قدرنا أن ينزل ، وكذلك نزل .

قوله تعالى : **وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ)** مذهب سيبويه أن « قرآنًا » منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر . وقرأ جمهور الناس « فرقناه » بتخفيف الراء ، ومعناه بيناه وأوضحناه ، وفرقنا فيه بين الحق والباطل ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : فصلناه . وقرأ ابن عباس وعلى وابن مسعود وأبى بن كعب وقتادة وأبو رجاء والشَّعْبِيُّ « فرقناه » بالتشديد ، أى أنزلناه شيئاً بعد شيء لا جملة واحدة ؛ إلا أن في قراءة ابن مسعود وأبى « فرقناه عليك » .

واختلف في كم نزل القرآن من المدة ؛ فقليل : في خمس وعشرين سنة . ابن عباس : في ثلاث وعشرين . أنس : في عشرين . وهذا بحسب الخلاف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا خلاف أنه نزل إلى السماء الدنيا جملة واحدة . وقد مضى هذا في « البقرة » . **(عَلَى مُكْثٍ)** أى تناول في المدة شيئاً بعد شيء . ويتناسق هذا القرآن على قراءة ابن مسعود ، أى أنزلناه آية آية وسورة سورة . وأما على القول الأول فيكون « عَلَى مُكْثٍ » أى على ترسل في التلاوة وترتيل ؛ قاله مجاهد وابن عباس وابن جريح . فيعطى القارئ القراءة حقها من

ترتيلها وتحسينها وتطعيمها بالصوت الحسن ما أمكن من غير تلحين ولا تطريب مؤد إلى تغيير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان فإن ذلك حرام على ما تقدم أول الكتاب . وأجمع القراء على ضم الميم من « مَكْتُ » إلا ابن مُحَيِّصٍ فإنه قرأ « مَكْتُ » بفتح الميم . ويقال . مَكْتُ ومَكْتُ ومَكْتُ ؛ ثلاث لغات . قال مالك : « على مَكْتُ » على تثنية وترسيل .

قوله تعالى : ﴿ وَزَلْنَاهُ تَنزِيلًا ﴾ مبالغة وتأكيد بالمصدر للنعى المتقدم ، أى أنزلناه نَجْمًا بعد نجم^(٢) ؛ ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا .

قوله تعالى : قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ﴾ يعنى القرآن . وهذا من الله عز وجل على وجه التبكيت لهم والتهديد لا على وجه التخيير . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى من قبل نزول القرآن وخروج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم مؤمنو أهل الكتاب ؛ فى قول ابن جريج وغيره . قال ابن جريج : معنى « إذا يتلى عليهم » كتابهم . وقيل القرآن . ﴿ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ وقيل : هم قوم من ولد إسماعيل تمسكوا بدينهم إلى أن بعث الله تعالى النبي عليه السلام . منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل . وعلى هذا ليس يريد أوتوا الكتاب بل يريد أوتوا علم الدين . وقال الحسن : الذين أوتوا العلم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : لانهم ناس من اليهود ؛ وهو أظهر لقوله « مِنْ قَبْلِهِ » . ﴿ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ يعنى القرآن فى قول مجاهد . كانوا إذا سمعوا ما أنزل الله تعالى من القرآن سجدوا وقالوا : « سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا » . وقيل : كانوا إذا تلوا كتابهم وما أنزل عليه من القرآن خشعوا وسجدوا وسبحوا ، وقالوا : هذا هو المذكور فى التوراة ، وهذه صفته ، ووعد الله به واقع لا محالة ، وجنحوا إلى الإسلام ؛ فنزلت الآية فيهم . وقالت فرقة : المراد بالذين أوتوا العلم من قبله

(١) فى نسخ الأصل : « المؤدى » . (٢) أى نزل آية آية .

عَدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، والضمير في « قَبْلَهُ » عائد على القرآن حسب الضمير في قوله « قل آمنوا به » . وقيل : الضميران لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأستأنف ذكر القرآن في قوله : « إذا يتلى عليهم » .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾

دليل على جواز التسبيح في السجود . وفي صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده وركوعه " سبحانك اللهم وبحمدك اللهم أغفر لي " .

قوله تعالى : وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٠٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ) هذه مبالغة في صفتهم ومدح لهم . وحق لكل من توسم بالعلم وحصل منه شيئا أن يجرى إلى هذه المرتبة ، فيخشع عند استماع القرآن ويتواضع ويدل . وفي مسند الدارمي أبي محمد عن التيمي قال : من أوتي من العلم ما لم يبيكه خلق ألا يكون أوتي علما ؛ لأن الله تعالى نعت العلماء ، ثم تلا هذه الآية . ذكره الطبري أيضا . والأذقان جمع ذقن ، وهو مجتمع النخيين . وقال الحسن : الأذقان عبارة عن اللحي ؛ أى يضعونها على الأرض في حال السجود ، وهو غاية التواضع . واللام بمعنى على ؛ تقول سقط ليفيه أى على فيه . وقال ابن عباس : « ويخرون للأذقان سُجَّدًا » أى للوجوه ، وإنما خص الأذقان بالذكر لأن الذقن أقرب شيء من وجه الإنسان . قال ابن خزيمة : ولا يجوز السجود على الذقن ؛ لأن الذقن هنا عبارة عن الوجه ، وقد يعبر بالشئ عما جاوره ويبعضه عن جميعه ؛ فيقال : خر لوجهه ساجدا وإن كان لم يسجد على خذّه ولا عينه . ألا ترى إلى قوله :

* نَخَرَّ صَرِيْعَا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ *

فإنما أراد : خر صريعا على وجهه ويديه .

الثانية - قوله تعالى : ((يَبْكُونَ)) دليل على جواز البكاء في الصلاة من خوف الله تعالى ، أو على معصيته في دين الله ، وأن ذلك لا يقطعها ولا يضرها . ذكر ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء . وفي آداب أبي داود : وفي صدره أزيز كأزيز الرحى من البكاء .

الثالثة - واختلف الفقهاء في الأئين ؛ فقال مالك : الأئين لا يقطع الصلاة للريض ، وأكرهه للصحيح ؛ وبه قال الثوري . وروى ابن الحكم عن مالك : التنحنح والأئين والنفع لا يقطع الصلاة . وقال ابن القاسم : يقطع . وقال الشافعي : إن كان له حروف تُسمع وتُفهم يقطع الصلاة . وقال أبو حنيفة : إن كان من خوف الله لم يقطع ، وإن كان من وجع قطع . وروى عن أبي يوسف أن صلاته في ذلك كله تامة ؛ لأنه لا يخلو مريض ولا ضعيف من أئين .

الرابعة - قوله تعالى : ((وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا)) تقدم القول في الخشوع في « البقرة »^(١) ويأتي .

قوله تعالى : قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : ((قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى)) سبب نزول هذه الآية أن المشركين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو " يا الله يا رحمن " فقالوا : كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين ؛ قاله ابن عباس . وقال مكحول : تهجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال في دعائه : " يا رحمن يا رحيم " فسمعه رجل

من المشركين ، وكان باليمامة رجل يسمى الرحمن ، فقال ذلك السامع : ما بال مجد يدعو رحمان اليمامة . فترلت الآية مبيّنة أنهما اسمان لمسمى واحد ؛ فإن دعوتهم بالله فهو ذلك ، وإن دعوتهم بالرحمن فهو ذلك . وقيل : كانوا يكتبون في صدر الكتب : باسمك اللهم ؛ فترلت « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١) » فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم « بسم الله الرحمن الرحيم » فقال المشركون : هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن ؛ فترلت الآية . وقيل : إن اليهود قالت : ما لنا لا نسمع في القرآن اسما هو في التوراة كثير ، يعنون الرحمن ؛ فترلت الآية . وقرأ طلحة بن مصرف « أَيَا مَنْ تَدْعُو فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » أى التى تقتضى أفضل الأوصاف وأشرف المعانى . وحسنُ الأسماء إنما يتوجه بتحسين الشرع ؛ لإطلاقها والنص عليها . وانضاف إلى ذلك أنها تقتضى معانى حسنا شريفة ، وهى بتوقيف لا يصح وضع أسم لله بنظر إلا بتوقيف من القرآن أو الحديث أو الإجماع . حسبا بيناه فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — اختلفوا فى سبب نزولها على خمسة أقوال :

الأول — ما روى ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا » قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متوار بمكة ، وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سبّوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ؛ فقال الله تعالى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ » فيسمع المشركون قراءتك . « وَلَا تُخَافُ بِهَا » عن أصحابك . أسمعهم القرآن ولا تجهر ذلك الجهر . ﴿ وَأَبْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ قال : يقول بين الجهر والمخافتة ؛ أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وغيرهم . واللفظ لمسلم . والمخافتة : خفض الصوت والسكون ؛ يقال لليت إذا برّد : خفت . قال الشاعر :

لم يبق إلا نفس خافت * ومقلةً لإنسانها باهت

رثى لها الشامت مما بها * يا وئح من يرثى له الشامت

الثاني — ما رواه مسلم أيضا عن عائشة في قوله عز وجل : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قالت : أنزل هذا في الدعاء .

الثالث — قال ابن سيرين : كان الأعراب يجهرون بتشهدهم فنزلت الآية في ذلك . قلت : وعلى هذا فتكون الآية متضمنة لإخفاء التشهد ، وقد قال ابن مسعود : من السنة أن تخفي التشهد ؛ ذكره ابن المنذر .

الرابع — ما روى عن ابن سيرين أيضا أن أبا بكر رضى الله عنه كان يسر قراءته . وكان عمر يجهر بها ، فقليل لها في ذلك ؛ فقال أبو بكر : إنما أنا جريء ، وهو يعلم حاجتي إليه . وقال عمر : أنا أطرد الشيطان وأوقف الوسنان ؛ فلما نزلت هذه الآية قيل لأبي بكر : ارفع قليلا ، وقيل لعمر اخفض أنت قليلا ؛ ذكره الطبري وغيره .

الخامس — ما روى عن ابن عباس أيضا أن معناها ولا تجهر بصلاة النهار ، ولا تخافت بصلاة الليل ؛ ذكره يحيى بن سلام والزهرائى . فتضمنت أحكام الجهر والإسرار بالقراءة في النوافل والفرائض ، فأما النوافل فالمصلى مخير في الجهر والسري في الليل والنهار ، وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل الأمرين جميعا . وأما الفرائض فحكمها في القراءة معلوم ليلا ونهارا . وقول سادس — قال الحسن : يقول الله لا ترائى بصلاتك تحسنها في العلانية ولا تسيئها في السر . وقال ابن عباس : لا تصل مراثيا للناس ولا تدعها مخافة الناس .

الثانية — عبر تعالى بالصلاة هنا عن القراءة كما عبر بالقراءة عن الصلاة في قوله : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » لأن كل واحد منهما مرتبط بالآخر ؛ لأن الصلاة تشتمل على قراءة وركوع وسجود فهي من جملة أجزائها ؛ فعبر بالجزء عن الجملة وبالجملة عن الجزء على عادة العرب في المجاز وهو كثير ؛ ومنه الحديث الصحيح : « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بِنَبِيِّ وَبَيْنَ عَبْدِي » أى قراءة الفاتحة على ما تقدم .

قوله تعالى : وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِّرُهُ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾

قوله تعالى : « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا » هذه الآية رادة على اليهود والنصارى والعرب في قولهم أفذاذا : عزيز وعيسى والملائكة ذرية الله سبحانه ؛ تعالى الله عن أقوالهم ! « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ » لأنه واحد لا شريك له في ملكه ولا في عبادته . « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ » قال مجاهد : المعنى لم يحالف أحدا ولا ابتغى نصر أحد ؛ أي لم يكن له ناصر يجره من الذل فيكون مدافعا . وقال الكلبي : لم يكن له ولي من اليهود والنصارى ؛ لأنهم أذل الناس ، ردا لقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه . وقال الحسن بن الفضل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ » يعني لم يذل فيحتاج إلى ولي ولا ناصر لعزته وكبريائه . « وَكَبْرَهُ تَكْبِيرًا » أي عظمه عظمة تامة . ويقال : أبلغ لفظة للعرب في معنى التعظيم والإجلال : الله أكبر ؛ أي صفه بأنه أكبر من كل شيء . قال الشاعر :

رأيتُ الله أكبر كل شيء * محاولة وأكثرهم جنودا

وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل في الصلاة قال : « الله أكبر » وقد تقدم أول الكتاب . وقال عمر بن الخطاب . قول العبد الله أكبر خير من الدنيا وما فيها . وهذه الآية هي خاتمة التوراة . روى مُطَرِّف عن عبد الله بن كعب قال : افتتحت التوراة بفاتحة سورة الأنعام وختمت بخاتمة هذه السورة . وفي الخبر أنها آية العز ؛ رواه معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي » الآية . وقال عبد الحميد بن واصل : سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قرأ وقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الآية كتب الله له من الأجر مثل الأرض والجبال لأن الله تعالى يقول فيمن زعم أن له ولدا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً » . وجاء في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا شكاً إليه بالدين بأن يقرأ « قل أدعوا الله أو ادعوا الرحمن » — إلى آخر السورة ثم يقول — توكلت على الحي الذي لا يموت ؛ ثلاث مرات .

تمت سورة الإسراء ، والحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

تفسير سورة الكهف

وهي مكية في قول جميع المفسرين . وروى عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله « جرزا »^(١) ، والأول أصح . وروى في فضلها من حديث أنس أنه قال : من قرأ بها أُعْطِيَ نوراً بين السماء والأرض ووُقِيَ بها فتنة القبر . وقال إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أدلكم على سورة شيعها سبعون ألف ملك ملاء عظمها ما بين السماء والأرض لتأليها مثل ذلك » . قالوا : بلى يا رسول الله ؟ قال : « سورة أصحاب الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام وأُعْطِيَ نوراً يبلغ السماء ووُقِيَ فتنة الدجال » ذكره الثعلبي ، والمهدوي أيضاً بمعناه . وفي مسند الداريمى عن أبي سعيد الخدري قال : من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضاء له من النور فيما بينه وبين البيت العتيق . وفي صحيح مسلم عن أبي الدرداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عُصِمَ من الدجال » . وفي رواية « من آخر الكهف » . وفي مسلم أيضاً من حديث النواس بن سمعان « فمن أدركه — يعنى الدجال — فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف » . وذكره الثعلبي . قال : سُمِرَ بن جندب قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من قرأ عشر آيات من سورة الكهف حفظاً لم تضره فتنة الدجال » . ومن قرأ السورة كلها دخل الجنة .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴿١﴾ قِيَمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿٢﴾ مَسْكِينٍ فِيهِ أَبَدًا ﴿٣﴾ قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ، قِيَمًا) ذكر ابن إسحاق أن قريشاً بعثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود وقالوا لها :

سَلاهم عن مجد ووصفٍ لهم صِفَتَه وأخبراهم بقوله ؛ فإنهم أهل الكتاب الأول ، وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء ؛ فخرجوا حتى قدما المدينة ، فسألوا أحبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووصفوا لهم أمره ، وأخبراهم ببعض قوله ، وقالوا لهم : إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لنخبرونا عن صاحبنا هذا . فقالت لهما أحبار يهود : سلوه عن ثلاث نأمركم بهن ، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل ، وإن لم يفعل فالرجل مُتَقَوِّلٌ ، فروا فيه رأيكم ؛ سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان أمرهم ؛ فإنه قد كان لهم حديثٌ عَجَب . وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، ما كان نبؤه . وسلوه عن الروح ، ماهي ؛ فإذا أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي ، وإن لم يفعل فهو رجل متقوِّلٌ فاصنعوا في أمره ما بدا لكم . فأقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط حتى قدما مكة على قريش فقالا : يا معشر قريش ! قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد — صلى الله عليه وسلم — قد أمرنا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا بها ، فإن أخبركم عنها فهو نبي ، وإن لم يفعل فالرجل متقوِّلٌ ، فروا فيه رأيكم . فحلفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد ، أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، قد كانت لهم قصة عجب ، وعن رجل كان طوفا قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وأخبرنا عن الروح ماهي ؟ قال فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أخبركم بما سألتهم عنه غدا" ولم يستثن . فأنصرفوا عنه ، فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يزعمون خمس عشرة ليلة ، لا يحدث الله إليه في ذلك وحيًا ولا يأتيه جبريل ، حتى أرجف أهل مكة وقالوا : وعدنا محمد غدا ، واليوم خمس عشرة ليلة ، وقد أصبحنا منها لا نخبرنا بشيء مما سألناه عنه ؛ وحتى أحن رسول الله صلى الله عليه وسلم مُكثُّ الوحي عنه ، وشقَّ عليه ما يتكلَّم به أهل مكة ، ثم جاءه جبريل عليه السلام من عند الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معاتبته إياه على حزنه عليهم ، وخبر ما سأله عنه من أمر الفتية ، والرجل الطواف والروح . قال ابن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : "لقد احتبست عنى

(١) أى لم يقل — صلى الله عليه وسلم — إن شاء الله .

(٢) أرجف القوم : خاضوا في الأخبار

السيئة وذكر الفتن .

يا جبريل حتى سُئِلَ ظَنًّا " فقال له جبريل : « وما نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا وَمَا يَنْ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ^(١) » . فافتتح السورة تبارك وتعالى بحمده ، وذِكْرُ نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم لما أنكروا عليه من ذلك فقال : « الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب » يعنى محمداً ، إنك رسول منى ، أى تحقيق لما سألوا عنه من نبوتك . « وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا » أى معتدلاً لا اختلاف فيه . « لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ » أى عاجل عقوبته فى الدنيا ، وعذاباً أليماً فى الآخرة ، أى من عند ربك الذى بعثك رسولاً . « وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا » أى دار الخلد لا يموتون فيها ، الذين صدقوك بما جئت به مما كذبتك به غيرهم ، وعملوا بما أمرتهم به من الأعمال . « وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » يعنى قریشاً فى قولهم : إنا نعبد الملائكة وهى بنات الله . « مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابَائِهِمْ » الذين أعظموا فراقهم وعيب دينهم . « كَذَبَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » أى لقولهم إن الملائكة بنات الله . « إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا » . فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » لحزنه عليهم حين فاته ما كان يرجوه منهم ، أى لا تفعل . قال ابن هشام : « باخع نفسك » مهلك نفسك ، فيما حدثنى أبو عبيدة . قال ذو الرمة :

ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه * بشيء تحته عن يديه المقادر

وجمعها باخعون وجمعة . وهذا البيت فى قصيدة له . وتقول العرب : قد بَخَعْتُ لَهُ نَفْسِي وَنَفْسِي ، أى جَهِدْتُ لَهُ . « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » قال ابن إسحاق : أى أيهم أتبع لأمرى وأعمل بطاعتي . « وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا » أى الأرض ، وإن ما عليها لفان وزائل ، وإن المرجع إلى فاجزى كلاً بعمله ، فلا تأس ولا يحزنك ما ترى وتسمع فيها . قال ابن هشام : الصعيد وجه الأرض ، وجمعه صُعد . قال ذو الرمة يصف ظبياً صغيراً :

(١) آية ٦٤ سورة مريم . (٢) مطلعها :

لمية أطلال مجزوى دوائر * عفتها السواقي بعدنا والمواطر

كأنه بالضُّحَا تَرْمِي الصَّعِيدَ بِهِ ■ دَبَابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّأْسِ نُحْرُطُومُ^(١)
وهذا البيت في قصيدة له . والصعيد أيضا : الطريق ، وقد جاء في الحديث : " إياكم
والقعود على الصُّمُودَات " يريد الطرق . والجُرُز : الأرض التي لا تنبت شيئا ، وجمعها
أَجْرَاز . ويقال : سَنَةٌ جُرُزٌ وَسُنُونُ أَجْرَاز ؛ وهي التي لا يكون فيها مطر . وتكون فيها جُدُوبَةٌ
ويس ويسدة . قال ذو الرمة يصف إبلا :

طَوَى النَّحْزُ وَالْأَجْرَازُ مَا فِي بَطُونِهَا * فَمَا بَقِيَتْ إِلَّا الضُّلُوعُ الْجُرَاشِعُ^(٢)
قال ابن إسحاق : ثم استقبل قصة الخبر فيما سألوه عنه من شأن الفتية فقال : « أُمَّ
حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا » أى قد كان من آياتي فيما وضعت
على العباد من حجتى ما هو أعجب من ذلك . قال ابن هشام : والرقيم الكتاب الذى رُقِمَ
بجبرهم . وجمعه رُقُم . قال العجاج :

* وَمُسْتَقَرُّ الْمَصْحَفِ الْمُرْقِمِ ■

وهذا البيت فى أَرْجُوزة له . قال ابن إسحاق : ثم قال « إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ
فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ
سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا » . ثم قال : « نَحْنُ نَقُصُّ
عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ » أى بصدق الخبر « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى
قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا
شَطَطًا » أى لم يشركوا بى كما أشركتم بى ما ليس لكم به علم . قال ابن هشام : والشَّطَطُ
الْغُلُوفُ وَمَجَاوِزَةُ الْحَقِّ . قال أعشى بن قيس بن ثعلبة :

أَنْتُمْ هَوْنٌ وَلَا يَنْهَى ذَوَى شَطِيطِ * كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْقَتْلُ^(٣)

(١) يعنى بالدبابة : الخمر . والنحروم : الخمر وصفوتها . (٢) مطلعها :

أَعْنِ تَرَسَّمَتْ مِنْ خِرْقَاءِ مَنْزِلَةٍ * مَا الصَّبَابَةُ مِنْ عَيْنِكَ مَسْجُومٍ

(٣) النحر : الضرب والدفع . والجراشع : الغلاظ ؛ الواحد جرشع . (٤) مطلعها :

يَا دَارَ سَلَى يَا أَسْلَى ثُمَّ أَسْلَى * بَسْمَسَمَ أَوْ عَنْ يَمِينِ سَمَسَمَ

وهذا البيت في قصيدة له . ^(١) قال ابن إسحاق : « هَؤُلَاءِ قَوْمٌ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ » . قال ابن إسحاق : أى بحجة بالغة . « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْفُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا . وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي بَفْجَةٍ مِنْهُ » . قال ابن هشام : تراور تميل ؛ وهو من الزور . وقال أبو الزحف الكلبي يصف بلدا :

جَدَّبَ الْمُنْدَى عَنْ هَوَانَا أَزُورُ * يُنْضِي الْمَطَايَا نَحْمُسُهُ الْعَشْتَرُ ^(٣)

وهذان البيتان في أرجوزة له . و« تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ » تجاوزهم وتركهم عن شمالها . قال ذو الرمة :

إِلَى طُعْنٍ يَقْرِضُنْ أَقْوَا زُشْرِفٍ * شِمَالًا وَعَنْ أَيْمَانِنِ الْفَوَارِسِ ^(٥)

وهذا البيت في قصيدة له . والفجوة : السعة ، وجمعها الفجاء . قال الشاعر :

أَلْبَسْتَ قَوْمَكَ مَخْزَاةً وَمَنْقَصَةً * حَتَّى أَيْحُوا وَحَلُّوا بِفُؤَةِ الدَّارِ ^(٦)

« ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ » أى في الحجة على من عرف ذلك من أمورهم من أهل الكتاب ممن أمر هؤلاء بمسئلتك عنهم في صدق نبوتك بتحقيق الخبر عنهم . « مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا . وَنَحْسَبُهُمْ آيِقًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقْلُكُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ

(١) مطالعها : ودع هريرة إن الركب مرتحل * وهل تطيق وداعا أيها الرجل

(٢) في اللسان مادة « سمهدر » أنه أبو الزحف الكلبي . واستدرك عليه مصحح اللسان بقوله : « قوله الكلبي نسبة لكاين كأمير بلدة بالرى » . وما يقوى أنه الكلبي (بالباء) ما ذكره ابن قتيبة في كتابه الشعر والشعراء أنه أبو الزحف بن عطاء بن الخطفي ابن عم جرير الشاعر . ومن الذين أن جريرا من بنى كليب . (٣) قبله :

* وَدُونَ لَيْلَى بِلَدِ سَمَهْدَرُ *

وبلدة سمهدر بعيد مفضلة واسع . والمتدى : حيث يرتع ساعة من النهار . والأزور : الطريق المموج . وأنضى البعير : هنأه بكثرة السير . والخمس (بكسر السين) من أظماء الإبل « أن ترعى ثلاثة أيام وترد اليوم الرابع . والعشتر : الشديد . (٤) معنى بالبيتين هنا شطرى الرجز .

(٥) القوز (بالفتح) : العالى من الرمل كأنه جبل . والفوارس : رمال بالهتاء . (٦) مطالعها :

أَلَمْ تَسْأَلِ الْيَوْمَ الرُّسُومَ الدَّوَارِسَ * يُجْزَوِى وَهْلَ تَدْرِى الْقَفَارَ الْبَسَابِسَ

الشَّمَالِ وَكَلَبَهُمْ بِأَسْطٍ ذِرَاعِيَةٍ بِالْوَصِيدِ « قال ابن هشام : الوصيد الباب . قال العباسي وأسمه عبد بن وهب :^(١)

بَارِضٌ فَلَاةٌ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا * عَلَى وَمَعْرِوفٍ بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ

وهذا البيت في أبيات له . والوصيد أيضا الفناء ، وجمعه وصائد ووُصِدَ ووُصِدَان . « لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا — إلى قوله — الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ » أهل السلطان والملك منهم . « لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا . سيقولون » يعني أحبار اليهود الذين أمروهم بالمسئلة عنهم . « ثَلَاثَةَ رِأْسِهِمْ كُلِّهِمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةَ سَادِسِهِمْ كُلِّهِمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةَ وَثَامِنِهِمْ كُلِّهِمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَحَارِ فِيهِمْ » أى لا تكبرهم . « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا » فإنهم لا علم لهم بهم . « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَآذُكَ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا » أى لا تقولن لشيء سألوكم عنه كما قلت في هذا إني مخبركم غدا ، واستثن مشيئة الله ، وآذ كر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهديني ربِّي لخبر ما سألتوني عنه رَشَدًا ، فإنك لا تدري ما أنا صانع في ذلك . « وَلَيَبْشُرَنَّ فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سَنَةٍ وَأَزْدَادُوا تَسْعًا » أى سيقولون ذلك . « قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصُرْ بِهِ اسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا » أى لم يخف عليه شيء مما سألوكم عنه . قلت : هذا ما وقع في السيرة من خبر أصحاب الكهف ذكرناه على نسقه . ويأتى خبر

ذى القرنين ، ثم نعود إلى أول السورة فنقول :

قد تقدّم معنى الحمد لله . وزعم الأخفش والكسائي والقرءاء وأبو عبيد وجمهور المتأولين أن في أول هذه السورة تقدّما وتأخيرا ، وأن المعنى : الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا . و « قَيِّمًا » نصب على الحال . وقال قتادة : الكلام على سياقه من غير تقديم ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عوجا ولكن جعلناه قَيِّمًا . وقول الضحاك فيه حُسْنٌ ، وأن

(١) في سيرة ابن هشام : « عبيد بن وهب » .

(٢) راجع سيرة ابن هشام ص ١٩٢ طبع أوربا ، ج ١ ص ٣٢١ طبع مطبعة الحلبي .

المعنى : مستقيم^(١) ، أى مستقيم الحكمة لا خطأ فيه ولا فساد ولا تناقض . وقيل : « قيا » على الكتب السابقة يصدقها . وقيل : « قَيًّا » بالجمع أبدا . « عَوْجًا » مفعول به ، والعَوَجُ (بكسر العين) فى الدين والرأى والأمر والطريق . وافتحها فى الأجسام كالخشب والجدار ؛ وقد تقدّم . وليس فى القرآن عَوَج ، أى عيب ، أى ليس متناقضا مختلفا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا »^(٢) وقيل : « أى لم يجعله مخلوقا ؛ كما روى عن ابن عباس فى قوله تعالى « قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ »^(٣) قال : غير مخلوق . وقال مقاتل : « عَوْجًا » اختلافا . قال الشاعر :

أدوم بوذى للصدق تكرما ■ ولا خير فىمن كان فى الودّ أعوجا

﴿ لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا ﴾ أى لينذر عهد أو القرآن . وفيه إضمار ، أى لينذر الكافرين عقاب الله . وهذا العذاب الشديد قد يكون فى الدنيا وقد يكون فى الآخرة . ﴿ مِنْ لَدُنْهُ ﴾ أى من عنده . وقرأ أبو بكر عن عاصم « من لدنه » باسكان الدال وإشمامها الضم وكسر النون ، والهاء موصولة بياء . الباقون « لدنه » بضم الدال وإسكان النون وضم الهاء . قال الجوهري : وفى « لدن » ثلاث لغات : لدن ، ولدى ، ولد . وقال :

* مِنْ لَدُنْ حَيِّهِ إِلَى مُنْحَوْرِهِ *^(٥)

الْمُنْحَوْرُ لُفَةٌ فِي الْمَنْحَرِ .

قوله تعالى : ﴿ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ﴾ أى بأن لهم . ﴿ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ وهى الجنة . ﴿ مَا كَثِيرٌ ﴾ دائم . ﴿ فِيهِ أَبَدًا ﴾ لا إلى غاية . وإن حملت التبشير على البيان لم يحتاج إلى الباء فى « بأن » . والأجر الحسن : الثواب العظيم الذى يؤدى إلى الجنة .

(١) أى معنى قوله « قيا » . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبعه أولى أو ثانية . (٣) آية ٨٢ سورة النساء راجع ج ٥ ص ٢٨٨ (٤) آية ٢٨ سورة الزمر . (٥) هذا مجزيت لغيلان بن حريث . وصدده كما فى اللسان : * يستوعب البوعين من جريه *

والمُنْحَوْرُ (بالحاء المهملة وض الميم) لُفَةٌ فِي الْمَنْحَرِ ، وهو الصدر . وقد وزدت هذه الكلمة فى الأصول وصحاح الجوهري واللسان مادة « نحر ، ولدن » بالحاء المعجمة ، وهو الأنف . وقد استندرك عليه ابن برى فقال : وصواب إنشاده كما أنشده سيده « الى منحوره » بالحاء . وصف الشاعر بعيرا أو فرسا بطول العنق ■ فجعله يستوعب من حبله الذى يوثق به مقدار باعين فيا بين لحبيه ونحره . والبوع : الباع . والجريه : الحبل .

قوله تعالى : وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١٠﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) وهم اليهود ، قالوا عزيز ابن الله ، والنصارى قالوا المسيح ابن الله ، وقريش قالت الملائكة بنات الله . فالإنذار في أول السورة عام ، وهذا خاص فيمن قال لله ولد . (مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) « من » صلة ، أى ما لهم بذلك القول علم ؛ لأنهم مقلدة قالوه بغير دليل . (وَلَا لِآبَائِهِمْ) أى أسلافهم . (كَبُرَتْ كَلِمَةً) « كلمة » نصب على البيان ؛ أى كبرت تلك الكلمة كلمة . وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق « كلمة » بالرفع ؛ أى عظمت كلمة ؛ يعنى قولهم اتخذ الله ولدا . وعلى هذه القراءة فلا حاجة إلى إضمار . يقال : كبر الشيء إذا عظم . وكبر الرجل إذا أسن . (تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) فى موضع الصفة . (إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا) أى ما يقولون إلا كذبا .

قوله تعالى : فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ) « باخع » أى مهلك وقاتل ؛ وقد تقدم . « آثَرِهِمْ » جمع أثر ، ويقال إثر . والمعنى : على أثر توليهم وإعراضهم عنك . (إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ) أى القرآن . (أَسَفًا) أى حزنا وغضبا على كفرهم ؛ وانتصب على التفسير .

قوله تعالى : إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ « ما » و « زينة » مفعولان . والزينة كل ما على وجه الأرض ؛ فهو عموم لأنه دال على باريه . وقال ابن جبير عن ابن عباس : أراد بالزينة الرجال ؛ قال مجاهد . وروى عكرمة عن ابن عباس أن الزينة الخلفاء والأمراء . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا » قال : العلماء زينة الأرض . وقالت فرقة : أراد النعم والملابس والثمار والخضرة والمياه ، ونحو هذا مما فيه زينة ؛ ولم يدخل فيه الجبال الصم وكل ما لا زينة فيه كالحيات والعقارب . والقول بالعموم أولى ، وأن كل ما على الأرض فيه زينة من جهة خلقه وصنعه وإحكامه . والآية بسط في التسلية ؛ أى لا تهتم يا محمد للدنيا وأهلها فإنما جعلنا ذلك امتحانا واختبارا لأهلها ؛ فمنهم من يتدبر ويؤمن ، ومنهم من يكفر ، ثم يوم القيامة بين أيديهم ؛ فلا يعظم عليك كفرهم فإنما نجازيهم .

الثانية — معنى هذه الآية ينظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الدنيا خضرة حلوة والله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون » . وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا » قال : وما زهرة الدنيا ؟ قال : « بركات الأرض » خرجها مسلم وغيره من حديث أبي سعيد الخدري . والمعنى : أن الدنيا مستطابة في ذوقها معجبة في منظرها كالثمر المستحلى المعجيب المرأى ؛ فأبتلى الله بها عباده لينظر أيهم أحسن عملا . أى من أزهدها وأترك لها ؛ ولا سبيل للعباد إلى معصية ما زينته الله إلا [أن] يعينه على ذلك . ولهذا كان عمر يقول فيما ذكر البخارى : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا ، اللهم إني أسألك أن أنفقه في حقه . فدعا الله أن يعينه على إنفاقه في حقه . وهذا معنى قوله عليه السلام : « فمن أخذه بطيب نفس يورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس كان كالذى يأكل ولا يشبع » . وهكذا هو المكثر من الدنيا لا يقنع بما يحصل له منها بل همته جمعها ؛ وذلك لعدم الفهم عن الله تعالى ورسوله ؛ فإن الفتنة معها حاصلة وعدم السلامة غالبه ، وقد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه

الله بما آتاه . وقال ابن عطية : كان أبي رضى الله عنه يقول فى قوله « أحسن عملا » : أحسن العمل أخذٌ بحقٍّ وإنفاقٍ فى حق مع الإيمان ، وأداء الفرائض واجتناب المحارم والإكثار من المندوب إليه .

قلت : هذا قول حسن ، وجيز فى ألفاظه بليغ فى معناه ، وقد جمعه النبىّ صلى الله عليه وسلم فى لفظ واحد وهو قوله لسفيان بن عبد الله الثقفى لما قال : يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — فى رواية : غيرك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » أخرجه مسلم . وقال سفيان الثورى : « أحسن عملا » أزهدهم فيها . وكذلك قال أبو عصبام العسقلانى : « أحسن عملا » أترك لها . وقد اختلفت عبارات العلماء فى الزهد ؛ فقال قوم : قصر الأمل وليس بأكل الخشن ولبس العباء ؛ قاله سفيان الثورى . قل علماءنا : وصدق رضى الله عنه ! فإن من قصر أمله لم يتأنق فى المطعومات ولا يتفنن فى الملبوسات ، وأخذ من الدنيا ما تيسر ، واجترأ منها بما يبلغ . وقال قوم : بغض المحمدة وحُبّ الثناء . وهو قول الأوزاعى ومن ذهب إليه . وقال قوم : ترك الدنيا كلها هو الزهد ؛ أحبّ تركها أم كره . وهو قول فضيل . وعن بشر بن الحارث قال : حبّ الدنيا حبّ لقاء الناس ، والزهد فى الدنيا الزهد فى لقاء الناس . وعن الفضيل أيضاً : علامة الزهد فى الدنيا الزهد فى الناس . وقال قوم : لا يكون الزاهد زاهداً حتى يكون ترك الدنيا أحبّ إليه من أخذها ؛ قاله إبراهيم بن أدهم . وقال قوم : الزهد أن ترهد فى الدنيا بقلبك ؛ قاله ابن المبارك . وقالت فرقة : الزهد حبّ الموت . والقول الأول يعم هذه الأقوال بالمعنى فهو أولى .

قوله تعالى : وَإِنَّا لِلْجَعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٨﴾

تقدم بيانه . وقال أبو سهل : تراباً لا نبات به ، كأنه قُطع نباته . والجُرز : القطع ؛ ومنه سنة جُرز . قال الراجز :

* قد جَرَفْتُمُ السَّنُونَ الْأَجْرَارَ *

والأرض الجُرْزُ التي لا نبات فيها ولا شيء من عمارة وغيرها ؛ كأنه قطع وأزيل . يعنى يوم القيامة ، فإن الأرض تكون مستوية لا مستتر فيها . النحاس : والجرز في اللغة الأرض التي لا نبات بها . قال الكسائي : يقال جَرَزَتِ الأرضُ تَجَرَّزَ ، وجرزها القوم يَجْرُزُونَهَا إذا أكلوا كل ما جاء فيها من النبات والزرع فهي مجروزة وجرز^(١) .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴿٩﴾

مذهب سيبويه أن « أم » إذا جاءت دون أن يتقدمها ألف استفهام أنها بمعنى بل وألف الاستفهام ، وهي المنقطعة . وقيل : « أم » عطف على معنى الاستفهام في لعلك ، أو بمعنى ألف الاستفهام على الإنكار . قال الطبري : وهو تقرير للنبي صلى الله عليه وسلم على حسابه أن أصحاب الكهف كانوا عجبا ، بمعنى إنكار ذلك عليه ؛ أى لا يعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة ، فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم وأشعب ؛ هذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وآبن إسحاق . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن المشركين سألوه عن فتية فُقدوا ، وعن ذى القرنين وعن الروح ، وأبطأ الوحي على ما تقدم . فلما نزل قال الله تعالى لنبيه عليه السلام : أحسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ؛ أى ليسوا بعجب من آياتنا ، بل في آياتنا ما هو أعجب من خبرهم . الكلبي : خَلَقَ السموات والأرض أعجب من خبرهم . الضحاك : ما أطاعتك عليه من الغيب أعجب . الجنيدي : شأنك في الإسراء أعجب . الماوردي : معنى الكلام النفي ؛ أى ما حسبت لولا إخبارنا . أبو سهل : استفهام تقرير ؛ أى أحسبت ذلك فإنهم عجب . والكهف : النقب المتسع في الجبل ؛ وما لم يتسع فهو غار . وحكى النقاش عن أنس بن مالك أنه قال : الكهف الجبل ؛ وهذا غير شهير في اللغة .

واختلف الناس في الرقيم ؛ فقال ابن عباس : كل شيء في القرآن أعلمه إلا أربعة : غَسَلِينَ وَحَنَانَ وَالْأَوَاهِ وَالرَّقِيمِ . وسئل مرة عن الرقيم فقال : زعم كعب أنها قرية خرجوا (١) في الكلمة أربع لغات : جُرْز ، جُرْز ، جُرْز ، جُرْز .

منها . وقال مجاهد : الرقيم وادٍ . وقال السدي : الرقيم الصخرة التي كانت على الكهف .
 وقال ابن زيد : الرقيم كتاب غم الله علينا أمره ، ولم يشرح لنا قصته . وقالت فرقة : الرقيم
 كتاب في لوح من نحاس . وقال ابن عباس : في لوح من رصاص كتب فيه القوم الكفار
 الذين فز الفتية منهم قصصهم وجعلوها تاريخا لهم ، ذكروا وقت فقدمهم ، وكم كانوا ، وبين من
 كانوا . وكذا قال الفراء ، قال : الرقيم لوح من رصاص كتب فيه أسماءهم وأنسابهم ودينهم
 ومن هربوا . قال ابن عطية : ويظهر من هذه الروايات أنهم كانوا قوما مؤرخين للحوادث ،
 وذلك من نبل المملكة ، وهو أمر مفيد . وهذه الأقوال مأخوذة من الرقيم ، ومنه كتاب
 مرقوم . ومنه الأرقم لتخطيطه . ومنه رقعة الوادي ، أي مكان جري الماء وأنعطافه .
 وما روى عن ابن عباس ليس بمتناقض ، لأن القول الأول إنما سمعه من كعب . والقول الثاني
 يجوز أن يكون عرف الرقيم بعده ، وروى عنه سعيد بن جبير قال : ذكر ابن عباس أصحاب
 الكهف فقال : إن الفتية فُقدوا فطلبهم أهلهم فلم يجدوهم فرفع ذلك إلى الملك فقال :
 ليكون لهم نبا ، وأحضر لوحا من رصاص فكتب فيه أسماءهم وجعله في خزانته ، فذلك اللوح
 هو الرقيم . وقيل : إن مؤمنين كانا في بيت الملك فكتبنا شأن الفتية وأسماءهم وأنسابهم في لوح
 من رصاص ثم جعلاه في تابوت من نحاس وجعلاه في البنيان ، فآله أعلم . وعن ابن عباس أيضا :
 الرقيم كتاب مرقوم كان عندهم فيه الشرع الذي تمسكوا به من دين عيسى عليه السلام .
 وقال النقاش عن قتادة : الرقيم دراهمهم . وقال أنس بن مالك والشَّعْبِيّ : الرقيم كلبهم .
 وقال عكرمة : الرقيم الدواة . وقيل : الرقيم اللوح من الذهب تحت الجدار الذي أقامه الخضر .
 وقيل : الرقيم أصحاب الغار الذي انطبق عليهم ، فذكر كل واحد منهم أصلح عمله .

قلت : وفي هذا خبر معروف أخرجه الصحيحان^(١) ، وإليه نحا البخاري . وقال قوم :
 أخبر الله عن أصحاب الكهف ، ولم يخبر عن أصحاب الرقيم بشيء . وقال الضحاك : الرقيم بلدة
 بالروم فيها غار فيه أحد وعشرون نفسا كأنهم نيام على هيئة أصحاب الكهف ، فعلى هذا هم

(١) راجع صحيح مسلم ج ٨ ص ٨٩ طبع الاستانة . وشرح القسطلاني على صحيح البخاري ج ١ ص ٢١٧ .

فَتِيَّة آخرون جرى لهم ما جرى لأصحاب الكهف . والله أعلم . وقيل : الرقيم وادٍ دون فلسطين فيه الكهف ، مأخوذ من رَقْمَة الوادى وهى موضع الماء ، يقال : عليك بالرَقْمَة ودع الضَّفَّة ؛ ذكره الغزنوى . قال ابن عطية : وبالشام على ما سمعت به من ناس كثير [كهف] فيه موتى ، يزعم مجاوروه أنهم أصحاب الكهف وعليهم مسجد و بناء يسمى الرقيم ومعهم كَلْبٌ رَقْمٌ . وبالأندلس فى جهة غرناطة بقرب قرية تسمى لَوْشَة كهف فيه موتى ومعهم كَلْبٌ رَقْمٌ ، وأكثرتهم قد تجرد لحمه وبعضهم متماسك ، وقد مضت القرون السالفة ولم نجد من علم شأنهم ^(١) . ويزعم ناس أنهم أصحاب الكهف ، دخلت إليهم ورأيتهم سنة أربع وخمسمائة وهم بهذه الحالة ، وعليهم مسجد ، وقريب منهم بناء رومى يسمى الرقيم ، كأنه قصر مُخْلَقٌ قد بقى بعض جدرانها ، وهو فى فلاة من الأرض تحربة ، وبأعلى غرناطة مما يلي القبلة آثار مدينة قديمة رومية يقال لها مدينة دَقْيُوس ، وجدنا فى آثارها ضرائب من قبور ونحوها .

قلت : ما ذكر من رؤيته لهم بالأندلس فإنما هم غيرهم ؛ لأن الله تعالى يقول فى حق أصحاب الكهف : « لَوِ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا » . وقال ابن عباس لمعاوية لما أراد رؤيتهم : قد منع الله من هو خير منك عن ذلك ؛ وسيأتى فى آخر القصة . وقال مجاهد فى قوله « كانوا من آياتنا عَجَبًا » قال : هم عَجَبٌ . كذا روى ابن جريج عنه ؛ يذهب إلى أنه ليس بإنكار على النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون عنده أنهم عَجَبٌ . وروى ابن نجيم عنه قال : يقول ليس بأعجب آياتنا .

قوله تعالى : إِذْ أَوْىَ الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَوْىَ الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ﴾ روى أنهم قوم من أبناء أشراف مدينة دقيوس الملك الكافر ، ويقال فيه دقيوس . وروى أنهم كانوا مطوقين مسجونين

(١) الأثارة : البقية .

بالذهب ذوى ذوائب، وهم من الروم واتبعوا دين عيسى . وقيل : كانوا قبل عيسى ، والله أعلم . وقال ابن عباس : إن ملكا من الملوك يقال له دقيانوس ظهر على مدينة من مدائن الروم يقال لها أفسُس . وقيل هى طَرَسُوس وكان بعد زمن عيسى عليه السلام فأمر بعبادة الأصنام فدعا أهلها إلى عبادة الأصنام، وكان بها سبعة أحداث يعبدون الله سرا، فرفع خبرهم إلى الملك وخافوه فهربوا ليلا، ومروا براع معه كلب فتبعهم فأووا إلى الكهف فتبعهم الملك إلى فم الغار، فوجد أثر دخولهم ولم يجد أثر خروجهم، فدخلوا فاعمى الله أبصارهم فلم يروا شيئا، فقال الملك : سُدُّوا عليهم باب الغار حتى يموتوا فيه جوعا وعطشا . وروى مجاهد عن ابن عباس أيضا أن هؤلاء الفتية كانوا فى دين ملك يعبد الأصنام ويذبح لها ويكفر بالله، وقد تابعه على ذلك أهل المدينة، فوقع للفتية علم من بعض الحوارين — حسبما ذكر النقاش أو من مؤمنى الأمم قبلهم — فأمنوا بالله ورأوا ببصائرهم قبيح فعل الناس، فأخذوا نفوسهم بالترام الدين وعبادة الله، فرفع أمرهم إلى الملك وقيل له : إنهم قد فارقوا دينك واستخفوا آلهتك وكفروا بها، فاستحضرهم الملك إلى مجلسه وأمرهم باتباع دينه والذبح لآلهته، وتوعدهم على فراق ذلك بالقتل، فقالوا له فيما روى : « رَبَّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ — إلى قوله — وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ » . وروى أنهم قالوا نحو هذا الكلام وأيسر به، فقال لهم الملك : إنكم شبان أغمار لاعقول لكم، وأنا لا أعجل بكم بل أستاذنى فأذهبوا إلى منازلكم ودبروا رأيكم وأرجعوا إلى أمرى، وضرب لهم فى ذلك أجلا، ثم إنه سافر خلال الأجل فتشاور الفتية فى الهروب بأديانهم، فقال لهم أحدهم : إني أعرف كهفا فى جبل كذا، كان أبى يدخل فيه غنمه فلنذهب فلنختبئ فيه حتى يفتح الله لنا، فخرجوا فيما روى يلبعون بالصَّوْبِلَانِ وَالْكُرَّةَ، وهم يدرجونها إلى نحو طريقهم لئلا يشعر الناس بهم . وروى أنهم كانوا مُتَّقِفِينَ فحضر عيد خرجوا إليه فركبوا فى جملة الناس، ثم أخذوا باللعب بالصَّوْبِلَانِ حَتَّى خَلَصُوا بِذَلِكَ . وروى وهب بن منبه أن أول أمرهم إنما كان حوارى لعيسى بن مريم جاء إلى مدينة أصحاب الكهف يريد دخولها، فأجر نفسه من صاحب الحمام وكان يعمل فيه، فرأى صاحب الحمام فى أعماله بركة عظيمة،

فأتى إليه بكل أمره، وعرف ذلك الرجل فتیان من المدينة فعرفهم الله تعالى فأمنوا به واتبعوه على دينه، وأشتهرت خلطتهم به؛ فأتى يوما إلى ذلك الحمام ولدُ الملك بأمرأة أراد الخلوة بها، فنهاه ذلك الحوارى فانتهى، ثم جاء مرة أخرى فنهاه فشتمه، وأمضى غزوه في دخول الحمام مع البغي. فدخل فماتا فيه جميعا؛ فأتهم ذلك الحوارى وأصحابه بقتلهما، ففروا جميعا حتى دخلوا الكهف. وقيل في خروجهم غير هذا.

وأما الكلب فروى أنه كان كلب صيد لهم، وروى أنهم وجدوا في طريقهم راعيا له كلب فاتبعهم الراعى على رأيهم وذهب الكلب معهم؛ قاله ابن عباس. واسم الكلب حران وقيل قطمير.

وأما أسماء أهل الكهف فأعجمية، والسند في معرفتها واه. والذي ذكره الطبرى هي هذه: مكسلمينا وهو أكبرهم والمتكلم عنهم، ومحسيميلىنا ويمليخا، وهو الذى مضى بالورق إلى المدينة عند بعثهم من رقدهم، ومرطوس وكشوطوش ودينوس ويطونس ويبرونس. قال مقاتل: وكان الكلب لمكسلمينا، وكان أسنم وصاحب غنم.

الثانية — هذه الآية صريحة في الفرار بالدين وهجرة الأهل والبنين والقربات والأصدقاء والأوطان والأموال خوف الفتنة وما يلقاه الإنسان من المحنة. وقد نرجح النبى^(١) صلى الله عليه وسلم فاراً بدينه، وكذلك أصحابه، وجلس في الغار حسبما تقدم في سورة « النحل ». وقد نص الله تعالى على ذلك في « براءة » وقد تقدم^(٢). وهجروا أوطانهم وتركوا أرضهم وديارهم وأهاليهم وأولادهم وقرباتهم وإخوانهم، رجاء السلامة بالدين والنجاة من فتنة الكافرين. فسكنى الجبال ودخول الغيران، والعزلة عن الخلق والانفراد بالخالق، وجواز الفرار من الظالم هي سنة الأنبياء صلوات الله عليهم والأولياء. وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم العزلة وفضلها جماعة العلماء لا سيما عند ظهور الفتن وفساد الناس، وقد نص الله تعالى عليها في كتابه فقال: « فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ ».

(١) راجع ص ١٥٩ من هذا الجزء. (٢) راجع ج ٨ ص ١٤٣ وما بعدها.

قال العلماء . الاعتزال عن الناس يكون مرة في الجبال والشعاب ، ومرة في السواحل والرباط ، ومرة في البيوت ، وقد جاء في الخبر : ” إذا كانت الفتنة فأخف مكانك وكُف لسانك “ . ولم يخص موضعا من موضع . وقد جعلت طائفة من العلماء العزلة اعتزال الشر وأهله بقلبك وعملك ، إن كنت بين أظهرهم . وقال ابن المبارك في تفسير العزلة : أن تكون مع القوم فإذا خاضوا في ذكر الله خفض معهم ، وإن خاضوا في غير ذلك فأسكت . وروى البغوي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم “ . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” نعم صوامع المؤمنين بيوتهم “ من مراسل الحسن وغيره . وقال عقبه بن عامر لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما النجاة يا رسول الله ؟ فقال : ” يا عقبه أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وأبك على خطيئتك “ . وقال صلى الله عليه وسلم : ” يأتي على الناس زمان خير مال الرجل المسلم الغنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفرّ بدينه من الفتن “ . خرّجه البخاري . وذكر علي بن سعد عن الحسن ابن واقد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد حلت لأمتي العزبة والعزلة والترهب في رؤوس الجبال “ . وذكر أيضا علي بن سعد عن عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” يأتي على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فرّ بدينه من شاهر إلى شاهر أو هجر إلى حجر فإذا كان ذلك لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان ذلك حلت العزبة “ . قالوا : يا رسول الله ، كيف تحل العزبة وأنت تأمرنا بالترويح ؟ قال : ” إذا كان ذلك كان فساد الرجل على يدي أبويه فإن لم يكن له أبوان كان هلاكه على يدي زوجته فإن لم تكن له زوجة كان هلاكه على يدي ولده فإن لم يكن له ولد كان هلاكه على يدي القرابات والجيران “ . قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : ” يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها “ .

(١) الحجر : الموضع . وكل ما حجرت من حائط فهو حجر .

قلت : أحوال الناس في هذا الباب تختلف ، فرب رجل تكون له قوة على سكوني الكهوف والغيران في الجبال ، وهي أرفع الأحوال لأنها الحالة التي اختارها الله لنبيه صلى الله عليه وسلم في بداية أمره ، ونص عليها في كتابه مخبرا عن الفتية ، فقال : « وإذ أعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف » . ورب رجل تكون العزلة له في بيته أخف عليه وأسهل ، وقد اعتزل رجال من أهل بدر فلزموا بيوتهم بعد قتل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبورهم . ورب رجل متوسط بينهما فيكون له من القوة ما يصبر بها على مخالطة الناس وأذاهم ، فهو معهم في الظاهر ومخالف لهم في الباطن . وذكر ابن المبارك حدثنا وهيب بن الورد قال : جاء رجل إلى وهب بن منبه فقال : إن الناس وقعوا فيما فيه وقعوا ! وقد حدثت نفسي ألا أخالطهم . فقال : لا تفعل ! إنه لا بد لك من الناس ، ولا بد لهم منك ، ولك إليهم حواج ، ولهم إليك حواج ، ولكن كن فيهم أصم سميعا ، أعمى بصيرا ، سكوتا نطوقا . وقد قيل : إن كل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معنى الجبال والشعاب ؛ مثل الاعتكاف في المساجد ، ولزوم السواحل للزباط والذكر ، ولزوم البيوت فرارا عن شرور الناس . وإنما جاءت الأحاديث بذكر الشعاب والجبال واتباع الغنم — والله أعلم — لأن ذلك هو الأغلب في المواضع التي يُعتزل فيها ؛ فكل موضع يبعد عن الناس فهو داخل في معناه ؛ كما ذكرنا ، والله الموفق وبه العصمة . وروى عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ^(١)يَعْتَجِبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَظِيَّةِ الْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ انظُرُوا إِلَى عَبْدِي يُؤَذِّنُ وَيَقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِْي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتَهُ الْجَنَّةَ » . خرجته للنسائي .

الثالثة — قوله تعالى : « ^(٢)وَهَيَّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » لما فرأوا من يطلبهم اشتغلوا بالدعاء ولجئوا إلى الله تعالى فقالوا : « رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » أي مغفرة ورزقا . « ^(٣)وَهَيَّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » توفيقا للرشاد . وقال ابن عباس : مخرجا من الغار في سلامة . وقيل صوابا . ومن هذا المعنى أنه عليه السلام كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

(١) يعجب : كسمع ؛ أي يرضى منه ويشبهه . (٢) الشظية (بفتح الشين وكسر الظاء) : قطعة من تفعلة في رأس الجبل . (٣) أي إذا نزل بهم منهم أو أصابه غم . وفي الأصول : « إذا حزبه » والتصويب عن كتب الحديث .

قوله تعالى : فَضْرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾

عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم . وهذه من فصیحات القرآن التي أقرت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله . قال الزجاج : أي منعناهم عن أن يسمعوا ؛ لأن النائم إذا سمع انتبه . وقال ابن عباس : ضربنا على آذانهم بالنوم ؛ أي سددنا آذانهم عن نفوذ الأصوات إليها . وقيل : المعنى « فضربنا على آذانهم » أي فاستجبنا دعاءهم ، وصرفنا عنهم شر قومهم ، وأمنناهم . والمعنى كله متقارب . وقال قُطْرُبُ : هذا كقول العرب ضرب الأمير على يد الرعية إذا منعهم الفساد ، وضرب السيد على يد عبده المأذون له في التجارة إذا منعه من التصرف . قال الأسود بن يعْفُرُ وكان ضَرِيرًا :

ومن الحوادث لا أبالك أني * ضُرِبْتُ عَلَى الْأَرْضِ بِالْأَسْدَادِ (١)

وأما تخصيص الأذنان بالذكر فلأنها الجارحة التي منها عظم فساد النوم ، ولما ينقطع نوم نائم إلا من جهة أذنه ، ولا يُستحكم نوم إلا من تعطل السمع . ومن ذكر الأذن في النوم قوله صلى الله عليه وسلم : « ذاك رجل بال الشيطان في أذنه » نخرجه الصحيح . أشار عليه السلام إلى رجل طویل النوم ، لا يقوم الليل . و « عَدَدًا » نعت للسنين ؛ أي معدودة ، والقصد به العبارة عن التكثير ؛ لأن القليل لا يحتاج إلى عدد لأنه قد عُرف . والعَدُّ المصدر ، والعدد اسم المعدود كالنَقْصِ والخَبْطِ . وقال أبو عبيدة : « عددًا » نصب على المصدر . ثم قال قوم : بين الله تعالى عدد تلك السنين من بعد فقال : « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا » .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : « ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ » أي من بعد نومهم . ويقال لمن أُخِيَّ أو أُقِيمَ من نومه مبعوث ؛ لأنه كان ممنوعا من الأنبعاث والتصرف .

(١) واحد الأسداد = سد ، وهو ذهاب البصر ؛ يقول : سَدْتُ عَلَى الطَّرِيقِ ؛ أي عَمَيْتُ عَلَى مَذَاهِبِي .

قوله تعالى : ﴿ لَنَعْلَمَ أَى الْحَزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾ « لنعلم » عبارة عن خروج ذلك الشيء إلى الوجود ومشاهدته ؛ وهذا على نحو كلام العرب ، أى لنعلم ذلك موجودا ، وإلا فقد كان الله تعالى علم أى الحزبين أحصى الأمد . وقرأ الزهري « ليعلم » بالياء . والحزبان الفريقان . والظاهر من الآية أن الحزب الواحد هم الفتية إذ ظنوا لبثهم قليلا . والحزب الثانى أهل المدينة الذين بُعثَ الفِئَةُ على عهدهم ، حين كان عندهم التاريخ لأمر الفتية . وهذا قول الجمهور من المفسرين . وقالت فرقة : هما حزبان من الكافرين ، اختلفا فى مدة أصحاب الكهف . وقيل : هما حزبان من المؤمنين . وقيل غير ذلك مما لا يرتبط بالفاظ الآية . و « أحصى » فعل ماض . و « أمدأ » نصب على المفعول به ؛ قاله أبو على . وقال الفراء : نصب على التمييز . وقال الزجاج : نصب على الظرف ، أى أى الحزبين أحصى للبثهم فى الأمد ، والأمد الغاية . وقال مجاهد : « أمدأ » معناه عددا ، وهذا تفسير بالمعنى على جهة التقريب . وقال الطبرى : « أمدأ » منصوب بـ « لبثوا » . ابن عطية : وهذا غير مُتَّجِه ، وأما من قال إنه نصب على التفسير فيلحقه من الاختلال أن أفعل لا يكون من فعل رباعى إلا فى الشاذ ، و « أحصى » فعل رباعى . وقد يحتج له بأن يقال : إن أفعل فى الرباعى قد كثُرَ كقولك : ما أعطاه لئال وآناه للخير . وقال فى صفة حوضه صلى الله عليه وسلم : « ماؤه أبيض من اللبن » . وقال عمر بن الخطاب : فهو لما سواها أضيع .

قوله تعالى : نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ﴾ لما اقتضى قوله تعالى « لنعلم أى الحزبين أحصى » اختلافا وقع فى أمد الفِئَةِ ، عقب بالخبر عن أنه عز وجل يعلم من أمرهم بالحق الذى وقع . وقوله تعالى « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ » أى شباب وأحداث حكم لهم بالفتوة حين آمنوا بلا واسطة ؛ كذلك قال أهل اللسان : رأس الفتوة الإيمان . وقال الجنييد : الفتوة بذل الندى وكف الأذى وترك الشكوى . وقيل : الفتوة اجتناب المحارم واستعجال المكارم . وقيل غير هذا . وهذا القول حسن جدا ؛ لأنه يعم بالمعنى جميع ما قيل فى الفتوة .

قوله تعالى : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ أى يسرناهم للعمل الصالح ؛ من الانقطاع إلى الله تعالى ، ومباعدة الناس ، والزهد فى الدنيا . وهذه زيادة على الإيمان . وقال السُّدى : زادهم هُدًى بكب الراءى حين طرده ورجوه مخافة أن يَبَحَّ عليهم وَيُنَبِّهَ بهم ؛ فرفع الكلب يديه إلى السماء كالداعى فأنطقه الله ، فقال : يا قوم ! لم تطردونى ، لم ترجعونى ! لم تضربونى ! فوالله لقد عرفت الله قبل أن تعرفوه بأربعين سنة ؛ فزادهم الله بذلك هُدًى .

قوله تعالى : وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ عبارة عن شدة عزيم وقوة صبر ، أعطاه الله لهم حتى قالوا بين يدي الكفار : « رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » . ولما كان الفزع وخور النفس يُشْبِهُ بالتناسب الانحلال حَسُنَ فى شدة النفس وقوة التصميم أن يُشْبِهُ التَّزْبِط ؛ ومنه يقال : فلان رابط الجأش ، إذا كان لا تَفَرِّقُ نفسه عند الفزع والحرب وغيرها . ومنه التَّزْبِطُ على قلب أم موسى . وقوله تعالى : « وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » وقد تقدَّم ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أن يكون هذا وصف مقامهم بين يدي الملك الكافر — كما تقدَّم ، وهو مقام يحتاج إلى الربط على القلب حيث خالفوا دينه ، ورفضوا فى ذات الله هيئته . والمعنى الثانى فيما قيل : إنهم أولاد عظماء تلك المدينة ، فخرجوا واجتمعوا وراء تلك المدينة من غير ميعة ؛ فقال أسنهم : إنا أجد فى نفسى أن ربى ربُّ السموات والأرض ؛ فقالوا ونحن كذلك نجد فى أنفسنا . فقاموا جميعا فقالوا : « رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا » .

أى لئن دعونا إلهاً غيره فقد قلنا إذا جوراً ومحالاً . والمعنى الثالث — أن يُعبر بالقيام عن انبعاثهم بالعزم إلى الهروب إلى الله تعالى ومنازمة الناس ؛ كما تقول : قام فلان إلى أمر كذا إذا عزم عليه بغاية الجِدِّ .

الثانية — قال ابن عطية : تعلق الصوفية في القيام والقول بقوله « إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض » .

قلت : وهذا تعلق غير صحيح ! هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته ، وشكروا لما أولاهم من نعمه ونعمته ، ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم خائفين من قومهم ؛ وهذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء . أين هذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص بالأكمام ! وخاصة في هذه الأزمان عند سماع الأصوات الحسان من المُرْدِّ والنسوان ؛ هيهات ! بينهما والله ما بين الأرض والسماء . ثم هذا حرام عند جماعة العلماء ، على ما يأتي بيانه في سورة لقمان إن شاء الله تعالى . وقد تقدّم في « سبحات » عند قوله : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » ما فيه كفاية . وقال الامام أبو بكر الطَّرسُوسِيّ وسئل عن مذهب الصوفية فقال : « وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السَّامِرِيِّ ؛ لما اتخذ لهم عَجَلًا جسداً له خُوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون ؛ فهو دين الكفار وعِبَادَ العجل ، على ما يأتي .

قوله تعالى : هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِبَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً) أى قال بعضهم لبعض : هؤلاء قومنا ، أى أهل عصرنا وبلدنا ، عبدوا الأصنام تقليداً من غير حجة . (لَوْ لَا) أى هَلَا . (يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِبَيِّنٍ) أن بحجة على عبادتهم الصنم . وقيل : « عليهم » راجع إلى الآلهة ؛ أى هَلَا أقاموا بَيِّنَةً على الأصنام في كونها آلهة ؛ فقولهم « لولا » تحضيض بمعنى التعجيز ، وإذا لم يمكنهم ذلك لم يجب أن يلتفت إلى دعواهم .

قوله تعالى : وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى
الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ﴾ قيل : هو من قول الله لهم . أى وإذ اعتزلتموهم فأووا
إلى الكهف . وقيل : هو من قول رئيسهم يملixa ؛ فيما ذكر ابن عطية . وقال الغزوى :
رئيسهم مكسيمينا . قال لهم ذلك ؛ أى إذ اعتزلتموهم واعتزل ما يعبدون . ثم استثنى وقال
﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ أى إنكم لم تتركوا عبادته ؛ فهو استثناء منقطع . قال ابن عطية : وهذا على تقدير
إن الذين فز أهل الكهف منهم لا يعرفون الله ، ولا علم لهم به ؛ وإنما يعتقدون الأصنام
فى ألوهيتهم فقط . وإن فرضنا أنهم يعرفون الله كما كانت العرب تفعل لكنهم يشركون أصنامهم
معه فى العبادة فالاستثناء متصل ؛ لأن الاعتزال وقع فى كل ما يعبد الكفار إلا فى جهة الله .
وفى مصحف عبد الله بن مسعود « وما يعبدون من دون الله » . قال قتادة هذا تفسيرها .

قلت : ويدل على هذا ما ذكره أبو نعيم الحافظ عن عطاء الخراساني فى قوله تعالى
« وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » قال : كان فتية من قوم يعبدون الله ويعبدون معه
آلهة فاعتزلت الفتية عبادة تلك الآلهة ولم تعتزل عبادة الله .

ابن عطية : فعلى ما قال قتادة تكون «إِلَّا» بمنزلة غير ، و «ما» من قوله « وما يعبدون
إلا الله » فى موضع نصب ، عطفًا على الضمير فى قوله « اعتزلتموهم » . ومضمن هذه الآية
أن بعضهم قال لبعض : إذا فارقنا الكفار وأنفردنا بالله تعالى فلنجعل الكهف مأوى ونتكل
على الله ؛ فانه سييسر لنا رحمته . وينشرها علينا ، ويهيئ لنا من أمرنا مرفقًا . وهذا كله
دعاء بحسب الدنيا ، وعلى ثقة كانوا من الله فى أمر آخرتهم . وقال أبو جعفر محمد بن على
ابن الحسين رضى الله عنه : كان أصحاب الكهف صياقلة ، واسم الكهف حيوم . ﴿مَرَفَقًا﴾
قرئ بكسر الميم وفتحها ، وهو ما يرفق به . وكذلك مرفق الإنسان ومرفقه ؛ ومنهم من
يجعل « المرفق » بفتح الميم الموضع كالمسجد ، وهما لغتان .

قوله تعالى : وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ
 الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ
 مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
 وَلِيًّا مُرْشِدًا (١٧) وَتَحْسَبُهُمْ آيِقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ
 وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَأْسَتْ مِنْهُمْ رُعْبًا (١٨)

قوله تعالى : (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ) أى ترى أيها
 المخاطب الشمس عند طلوعها تميل عن كهفهم . والمعنى : إنك لو رأيتهم لرأيتهم كذا ؛
 لا أن المخاطب رآهم على التحقيق . و « تزاور » نتجى وتميل ؛ من الأزوار . والزور الميل .
 والأزور فى العين المسائل النظر إلى ناحية ، ويستعمل فى غير العين ؛ كما قال ابن أبى ربيعة :
 * وَجَنَّبِي خَيْفَةَ الْقَوْمِ أَزْوَرُ (١) *

ومن اللفظة قول عنترة :

■ فَازْوَرَّ مِنْ وَقَعِ الْقَنَا بَلْبَانَهُ (٢) ■

وفى حديث غزوة مؤتة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى سرير عبد الله بن رواحة
 أزورارا عن سرير جعفر وزيد بن حارثة . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « تزاور » بإدغام
 التاء فى الزاى ، والأصل « تزاور » . وقرأ عاصم وحمة والكسائى « تزاور » مخففة الزاى .

(١) والبيت بتمامه كما فى ديوانه :

وخَفَضَ عَنِ الصَّوْتِ أَقْبَلْتُ مَشْيَةَ الْـ * سَحَابٍ وَشَخْصِي خَشْيَةَ الْحَى أَزْوَرِ

والحباب (بالضم) : الحية . وقيل هذا البيت :

فَلَمَّا فَقَدْتُ الصَّوْتِ مِنْهُمْ وَأُطْفِئْتُ ■ مَصَابِيحَ وَشَبْتُ بِالْعِشَاءِ وَأُنْثُورُ

وَنَابَ قُمَيْرُ كُنْتُ أَهْوَى غُبُوبَهُ * وَرَدَّحَ رُعِيَانُ وَنُومَ سَمَرِ

(٢) وتمامه : * وَشَكَا إِلَى بَعِيرَةٍ وَتَجَمَّعَ *

واللبان (بالفتح) : الصدر . والتجمع : صوت مقطع ليس بالصهيل .

وقرأ ابن عامر « تَزَوَّرَ » مثل تجر . وحكى الفراء « تزوار » مثل تحمار ؛ كلها بمعنى واحد .
 « وَإِذَا غَرَبَت تَّقَرُّضُهُمْ » قرأ الجمهور بالناء على معنى تركهم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة :
 تدعهم . النحاس : وهذا معروف في اللغة ، حكى البصريون أنه يقال : قرضه يقرضه
 إذا تركه ؛ والمعنى : أنهم كانوا لا يصيبهم شمس ألبتة كرامة لهم ؛ وهو قول ابن عباس . يعنى
 أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين ، أى يمين الكهف ، وإذا غربت تمر بهم
 ذات الشمال ، أى شمال الكهف ، فلا يصيبهم في ابتداء النهار ولا في آخر النهار . وكان كهفهم
 مستقبل بنات نعش في أرض الروم ، فكانت الشمس تميل عنهم طالعة وغاربة وجارية لا تبلغهم
 لتؤذيهم بحرها ، وتغير ألوانهم وتبلي ثيابهم . وقد قيل : إنه كان لكهفهم حاجب من جهة
 الجنوب ، وحاجب من جهة الدبور وهم في زاويته . وذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس
 كان آية من الله ، دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك . وقرأت فرقة
 « يقرضهم » بالياء من القرض وهو القطع ، أى يقطعهم الكهف بظله من ضوء الشمس .
 وقيل : « وإذا غربت تقرضهم » أى يصيبهم يسير منها ، مأخوذ من قراضة الذهب والفضة ،
 أى تعطيمهم الشمس اليسير من شعاعها . وقالوا : كان في مسها لهم بالعشي إصلاح لأجسادهم .
 وعلى الجملة فالآية في ذلك أن الله تعالى آوهم إلى كهف هذه صفته لا إلى كهف آخر
 يتأذون فيه بانسباط الشمس عليهم في معظم النهار . وعلى هذا فيمكن أن يكون صرف
 الشمس عنهم بإظلال غمام أو سبب آخر . والمقصود بيان حفظهم عن تطرق البلاء وتغير
 الأبدان والألوان إليهم ، والتأذى بحر أو برد . « وَهُمْ فِي بَقْوَةٍ مِنْهُ » أى من الكهف . والبقوة
 المتسع ، وجمعها بقوات وبخاء ؛ مثل ركة وركاء وركوات . وقال الشاعر :

ونحن ملأنا كل واد وبقوة * رجالا وخيلا غير ميل ولا عزل

أى كانوا بحيث يصيبهم نسيم الهواء . « ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ » لطف بهم ، وهذا يقوى قول
 الزجاج . وقال أهل التفسير : كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون ؛ فكذلك كان الرأى يحسبهم
 أيقاظا . وقيل : تحسبهم أيقاظا لكثرة تقلبهم كالمستيقظ في مضجعه . و (أيقاظا)

جمع يقظ ويقظان، وهو المنتبه . (وَهُمْ رُقُودٌ) كقولهم : وهم قوم ركوع وسجود وقعود ؛ فوصف الجمع بالمصدر . (وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ) قال ابن عباس : لثلاثا تأكل الأرض لحومهم . قال أبو هريرة : كان لهم في كل عام تقلبتان . وقيل : في كل سنة مرة . وقال مجاهد : في كل سبع سنين مرة . وقالت فرقة : إنما قلبوا في التسع الأواخر، وأما في الثلاثمائة فلا . وظاهر كلام المفسرين أن التقلب كان من فعل الله، ويجوز أن يكون من مَلَّكَ بأمر الله، فيضاف إلى الله تعالى .

قوله تعالى : (وَكَلِّبُهُمْ بِاسِطٍ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَكَلِّبُهُمْ) قال عمرو بن دينار : إن مما أخذ على العقرب ألا تضر أحدا [قَالَ] في ليله أو في نهاره : صلى الله على نوح . وإن مما أخذ على الكلب ألا يضر من حمل عليه [إذا قال] : وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد .

أكثر المفسرين على أنه كلب حقيقة ، وكان لصيد أحدهم أو لزرعه أو غنمه ؛ على ما قال مقاتل . واختلف في لونه اختلافا كثيرا، ذكره الثعلبي . تحصيله : أى لون ذكرت أصبت ؛ حتى قيل لون الحجر وقيل لون السماء . واختلف أيضا في اسمه ؛ فعن علي : ريان . ابن عباس : قطمير . الأوزاعي : مشير . عبد الله بن سلام : بسيط . كعب : صهيا . وهب : نقيا . وقيل قطمير ؛ ذكره الثعلبي . وكان اقتناء الكلب جائزا في وقتهم ، كما هو عندنا اليوم جائز في شرعنا . وقال ابن عباس : هربوا ليلا ، وكانوا سبعة فترّوا براع معه كلب فأتبعهم على دينهم . وقال كعب : مرّوا بكلب فنبج لهم فطردوه فعاد فطردوه مرارا ، فقام الكلب على رجله ورفع يديه إلى السماء كهيئة الداعي ، فنطق فقال : لا تخافوا مني ! أنا أحبّ أحبّاء الله تعالى فناموا حتى أحرسكم .

الثانية — ورد في الصحيح عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من اقتنى كلبا إلا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان " . وروى الصحيح أيضا عن

(١) زيادة من كتاب حياة الحيوان . (٢) في حياة الحيوان . « سلام على نوح » .

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آخذ كلبا إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع أنقص من أجره كل يوم قيراط " . قال الزهري : وذكر لابن عمر قول أبي هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة ! كان صاحب زرع . فقد دلت السنة الثابتة على اقتناء الكلب للصيد والزرع والماشية . وجعل النقص في أجر من آقنتها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلب المسلمين وتشويشه عليهم بنباحه ، أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لنجاسته ، على ما يراه الشافعي ، أو لاقتحام النهي عن اتخاذ مالا منفعة فيه ؛ والله أعلم . وقال في إحدى الروايتين "قيراطان" وفي الأخرى "قيراط" . وذلك يحتمل أن يكون في نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر ، كالأسود الذي أمر عليه السلام بقتله ، ولم يدخله في الاستثناء حين نهى عن قتلها كما هو منصوص في حديث جابر ؛ أخرجه الصحيح . وقال : "عليكم بالأسود البهم ذي النقطين فإنه شيطان" . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ، فيكون ممسكه بالمدينة مثلا أو بمكة ينقص قيراطان وبغيرها قيراط . وأما المباح اتخاذه فلا ينقص ؛ كالفرس والهيئة . والله أعلم .

الثالثة — وكلب الماشية المباح اتخاذه عند مالك هو الذي يسرح معها ، لا الذي يحفظها في الدار من السراق . وكلب الزرع هو الذي يحفظها من الوحوش بالليل أو بالنهار لا من السراق . وقد أجاز غير مالك اتخاذا لسراق الماشية والزرع . وقد تقدم في «المائدة» من أحكام الكلاب ما فيه كفاية ، والحمد لله .

الرابعة — قال ابن عطية : وحدثنى أبي رضى الله عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهري في جامع مصر يقول على منبر وعظه سنة تسع وستين وأربعمائة : إن من أحب أهل الخير نال من بركتهم ؛ كلب أحب أهل فضيل وصحبهم فذكره الله في محكم تنزيله .

قلت : إذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته الصالحاء والأولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه جل وعلا فما ظنك بالمؤمنين الموحدين المخالطين

المحبين للأولياء والصالحين ! بل في هذا تسليّة وأنسٍ للؤمنين المقصرين عن درجات الكمال ، المحبين للنبي صلى الله عليه وسلم وآله خير آل . روى الصحيح عن أنس بن مالك قال : بينا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقينا رجلاً عند سُدّة المسجد فقال : يا رسول الله ، متى الساعة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أعددت لها " قال : فكأن الرجل استكان ، ثم قال : يا رسول الله ، ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام ولا صدقة ، ولكنني أحب الله ورسوله . قال : " فأنت مع من أحببت " . في رواية قال أنس بن مالك : فما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله عليه وسلم : " فأنت مع من أحببت " . قال أنس : فأنا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر ، فأرجو أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم .

قلت : وهذا الذي تمسك به أنس يشمل من المسلمين كلّ ذى نفس ، فكذلك تعلقت أطماعنا بذلك وإن كنا مقصرين ، ورجونا رحمة الرحمن وإن كنا غير مستأهلين ، كلّ أحب قوماً فذكره الله معهم ! فكيف بنا وعندنا عقد الإيمان وكلمة الإسلام ، وحبّ النبي صلى الله عليه وسلم ، « ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً » .

وقالت فرقة : لم يكن كلباً حقيقة ، وإنما كان أحدهم ، وكان قد قعد عند باب الغار طليعة لهم ، ... كما سُمي النجم التابع للجوزاء كلباً ، لأنه منها كالكلب من الإنسان ، ويقال له : كلب الجبار . قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع أمّا إن هذا القول يضعفه ذكر بسط الذراعين فإنها في العرف من صفة الكلب حقيقة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب " . وقد حكى أبو عمر المطرّز في كتاب اليواقيت

(١) في بعض نسخ الأصل بعد قوله « طليعة لهم » : « قال ابن عطية : فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع » . وزاها غير لازمة . والذي في حياة الحيوان للدميري في اسم الكلب : « وقال فرقة : كان أحدهم وكان قد قعد عند باب الغار طليعة لهم ؛ فسُمي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع من الناس كما سُمي النجم التابع للجوزاء كلباً لأنه منها كالكلب من الإنسان ، وهذا القول يضعفه ... » الخ . (٢) الجبار : اسم الجوزاء .

أنه قرئ « وكالبهم باسط ذراعيه بالوصيد » . فيحتمل أن يريد بالكالب هذا الرجل على ما روى ؛ إذ بسط الذراعين والاصبوغ بالأرض مع رفع الوجه للتطلع هي هيئة الريبة المستخفي بنفسه . ويحتمل أن يريد بالكالب الكلب . وقرأ جعفر بن محمد الصادق « وكالبهم » يعني صاحب الكلب .

قوله تعالى : ﴿ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ ﴾ أعمل اسم الفاعل وهو بمعنى المضي ؛ لأنها حكاية حال ولم يقصد الإخبار عن فعل الكلب . والذراع من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى . ثم قيل : بسط ذراعيه لطول المدة . وقيل : نام الكلب ، وكان ذلك من الآيات . وقيل : نام مفتوح العين . والوصيد : الفناء ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وابن جبير ، أى فناء الكهف ، والجمع وصائد ووُصِد . وقيل الباب . وقاله ابن عباس أيضا . وأنشد :

بأرض فضاء لا يُسَدُّ وصيدها * على ومعرّوفى بها غير منكر

وقد تقدّم . وقال عطاء : عتبة الباب ، والباب الموصد هو المغلق . وقد أوصدت الباب وأصدته أى أغلقته . والوصيد : النبات المتقارب الأصول ، فهو مشترك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ قرأ الجمهور بكسر الواو . والأعشى ويحيى بن وثاب بضمها . ﴿ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا ﴾ أى لو أشرفت عليهم لهربت منهم . ﴿ وَلَمَلِئْتُ مِنْهُمْ رُعبًا ﴾ أى لما حففهم الله تعالى من الرعب واكتنفهم من الهيبة . وقيل : لوحشة مكانهم ؛ وكأنهم آواهم الله إلى هذا المكان الوَحْشِ^(١) في الظاهر لينفر الناس عنهم . وقيل : كان الناس محجوبين عنهم بالرعب ، لا يجسُر أحد منهم على الدنو إليهم . وقيل : الفرار منهم لطول شعورهم وأظفارهم ؛ ذكره المهدوي والنحاس والزجاج والقشيري . وهذا بعيد ؛ لأنهم لما استيقظوا قال بعضهم لبعض : لبثنا يوما أو بعض يوم . ودلّ هذا على أن شعورهم وأظفارهم كانت بحالها ؛ إلا أن يقال : إنما قالوا ذلك قبل أن ينظروا إلى أظفارهم وشعورهم . قال ابن عطية : والصحيح في أمرهم أن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ناموا عليها لتكون لهم ولنغيرهم فيهم

(١) مكان وحش : خال .

آية ١ فلم يُبَلِّ لهم ثوب ولم تُغَيَّر صفة، ولم يُنَكَّر الناهض إلى المدينة إلا معالم الأرض والبناء، ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لكانت عليه أهم . وقرأ نافع وابن كثير وابن عباس وأهل مكة والمدينة « لَمَلَّثَتْ مِنْهُمْ » بتشديد اللام على تضعيف المبالغة؛ أى ملثت ثم ملثت . وقرأ الباقون « ملثت » بالتخفيف، والتخفيف أشهر في اللغة . وقد جاء التنقيط في قول الخليل السعدي :

وإذ فَتَكَ النُّعْمَانُ بِالنَّاسِ مُحَرِّمًا * فَلَمَّ مِنْ كَعْبِ بْنِ عَوْفٍ سِلَاسِلَهُ

وقرأ الجمهور « رُعبًا » بإسكان العين . وقرأ بضمها أبو جعفر . قال أبو حاتم : هما لغتان . و « فرارا » نصب على الحال و « رعبا » مفعول ثان أو تمييز .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (١) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا (٢)

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ) البعث : التحريك عن سكون . والمعنى : كما ضربنا على آذانهم وزدناهم هدى وقلبناهم بعثناهم أيضا؛ أى أيقظناهم من نومهم على ما كانوا عليه من هيئتهم في ثيابهم وأحوالهم . قال الشاعر :

وَفَتَيَانِ صِدْقٍ قَدْ بَعَثْتُ بِسُحْرَةٍ * فَقَامُوا جَمِيعًا بَيْنَ عَاثٍ وَتَشْوَانِ (١)

أى أيقظت . واللام في قوله « ليتساءلوا » لام الصيرورة وهى لام العاقبة؛ كقوله ١ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا « فبعثهم لم يكن لأجل تساؤلهم .

(١) البيت لأمرئ القيس . والسحرة (بالضم) : السحر . وقيل أعلى السحر . وقيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَيْثَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ وذلك أنهم دخلوه غُدوةً وبعثهم الله في آخر النهار ؛ فقال رئيسهم تملخوا أو مكساميننا ؛ الله أعلم بالمدّة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : كانت ورقهم كأخفاف الرُّبْع^(١) ؛ ذكره النحاس . وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم « بورقكم » بكسر الراء . وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم « بورقكم » بسكون الراء ، حذفوا الكسرة لثقلها ، وهما لغتان . وقرأ الزجاج ■ بورقكم » بكسر الواو وسكون الراء . ويروى أنهم انتهبوا جياعا ، وأن المبعوث هو تملixa ، كان أصغرهم ؛ فيما ذكر القزويني . والمدينة : أفسوس ويقال هي طرسوس ، وكان اسمها في الجاهلية أفسوس ؛ فلما جاء الاسلام سمّوها طرسوس . وقال ابن عباس : كان معهم دراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا ﴾ قال ابن عباس : أحل ذبيحة ؛ لأن أهل بلدهم كانوا يذبحون على آسم الصنم ، وكان فيهم قوم يخفون إيمانهم . ابن عباس : كان عاقبتهم مجوسا . وقيل « أزكى طعاما » أى أكثر بركة . قيل : إنهم أمرّوه أن يشتري ما يُظن أنه طعام اثنين أو ثلاثة لثلا يطلع عليهم ، ثم إذا طُبِخ كفى جماعة ؛ ولهذا قيل ذلك الطعام الأرز . وقيل : كان زيبيا . وقيل تمرا ؛ فالله أعلم . وقيل : « أزكى » أطيب . وقيل أرخص . ﴿ فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ أى بقوت . ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ ﴾ أى فى دخول المدينة وشراء الطعام . ﴿ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴾ أى لا يخبرن . وقيل : إن ظُهر عليه فلا يوقعن إخوانه فيما وقع فيه . ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾ قال الزجاج : معناه بالحجارة ، وهو أخبث القتل . وقيل : يرموكم بالسب والشتم ؛ والأول أصح ، لأنه كان عازما على قتلهم كما تقدّم فى قصصهم . والرجم فيما سلف أى كانت على ما ذكر قبله [عقوبة^(٢)] مخالفة دين الناس إذ هى أشنى لجملة أهل ذلك الدين من حيث إنهم يشتركون فيها .

(١) الربع (كضر) : الفصل ينتج فى الربع . (٢) زيادة يقتضيا السياق .

الثالثة — في هذه البعثة بالورق دليل على الوكالة وصحتها . وقد وكل على بن أبي طالب أخاه عقيلًا عند عثمان رضى الله عنه ؛ ولا خلاف فيها في الجملة . والوكالة معروفة في الجاهلية والإسلام ؛ ألا ترى إلى عبد الرحمن بن عوف كيف وكل أمية بن خلف بأهله وحاشيته بمكة ؛ أى يحفظهم ، وأمية مشرك ، والترم عبد الرحمن لأمية من حفظ حاشيته بالمدينة مثل ذلك مجازاة لصنعه . روى البخارى عن عبد الرحمن بن عوف قال : كاتبت أمية بن خلف كتابا بأن يحفظنى فى صاغيتى بمكة وأحفظه فى صاغيته بالمدينة ؛ فلما ذكرت الرحمن ؛ قال : لا أعرف الرحمن ! كاتبتنى باسمك الذى كان فى الجاهلية ، فكاتبتنه عبد عمرو ... وذكر الحديث . قال الأصمعى : صاغية الرجل الذين يميلون إليه ويأتونه ؛ وهو مأخوذ من صغا يَصْغُو وَيَصْنَعُ إذا مال ، وكل ما ئل إلى الشيء أو معه فقد صغا إليه وأصغى ؛ من كتاب الأفعال .

الرابعة — الوكالة عقد نيابة ، أذن الله سبحانه فيه للحاجة إليه وقيام المصاحبة فى ذلك ، إذ ليس كل أحد يقدر على تناول أموره إلا بمعونة من غيره أو بترفعه فيستنيب من يريجه . وقد استدل علمائنا على صحتها بآيات من الكتاب ، منها هذه الآية ، وقوله تعالى : « والعاملين عليها » وقوله « أذهبوا بقميصى هذا » . وأما من السنة فأحاديث كثيرة ؛ منها حديث عروة البارقي ، وقد تقدم فى آخر الأنعام^(١) . روى جابر بن عبد الله قال أردت الخروج إلى خيبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له : إني أردت الخروج إلى خيبر ؛ فقال : « إذا أتيت وكيلي نخذ منه خمسة عشر وسقا فإن آبتني منك آية فضع يدك على رقوته^(٢) » نرجه أبو داود . والأحاديث كثيرة فى هذه المعنى ، وفى إجماع الأمة على جوازها كفاية .

الخامسة — الوكالة جائزة فى كل حق تجوز النيابة فيه ، فلو وكل الغاصب لم يحز ، وكان هو الوكيل ؛ لأن كل محرم فعله لا تجوز النيابة فيه .

السادسة — فى هذه الآية نكتة بدیعة ، وهى أن الوكالة إنما كانت مع التقيّة خوف أن يشعربهم أحد لما كانوا عليه من الخوف على أنفسهم . وجواز توكيل ذوى العذر متفق

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٦ طبعة أولى أو ثانية . (٢) الرقوة : العظم الذى بين ثفرة النحر والعاق .

عليه ؛ فأما من لا عذر له فالجمهور على جوازها . وقال أبو حنيفة وسُحنون : لا تجوز . قال ابن العربي : وكأن سُحنونَ تلقَّفه من أسد بن القُرات فحكم به أيام قضاائه ، ولعله كان يفعل ذلك بأهل الظلم والجبروت ؛ لإنصافا منهم وإذلالا لهم ، وهو الحق ؛ فإن الوكالة معونة ولا تكون لأهل الباطل .

قلت : هذا حسن ؛ فأما أهل الدين والفضل فلهم أن يوكَّلوا وإن كانوا حاضرين أصحاء . والدليل على صحة جواز الوكالة للشاهد الصحيح ما أخرجه الصحيحان وغيرهما عن أبي هريرة قال : كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم سنٌّ من الإبل بغاء يتقاضاه فقال : "أَعْطُوهُ" فطلبوا له سنَّه فلم يجدوا إلا سِنًّا فوقها ؛ فقال : "أَعْطُوهُ" فقال : أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ لك . قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن خيركم أحسنكم قضاء" . لفظ البخارى . فدل هذا الحديث مع صحته على جواز توكيل الحاضر الصحيح البدن ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يُعطوا عنه السن التي كانت عليه ؛ وذلك توكيل منه لهم على ذلك ، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم مريضا ولا مسافرا . وهذا يرد قول أبي حنيفة وسُحنون في قولهما : انه لا يجوز توكيل الحاضر الصحيح البدن إلا برضا خصمه ؛ وهذا الحديث خلاف قولهما .

السابعة — قال ابن خُوَيْرٍ مَنَدَاد : تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَةُ جَوَازَ الشَّرَكَةِ لِأَنَّ الْوَرِيقَ كَانَ لْجَمِيعِهِمْ . وَتَضَمَّنَتْ جَوَازَ الْوَكَالَةِ لِأَنَّهُمْ بَعَثُوا مِنْ وَكَلُوهُ بِالشَّرَاءِ . وَتَضَمَّنَتْ جَوَازَ أَكْلِ الرَّفَقَاءِ وَخُلَاطِهِمْ طَعَامَهُمْ مَعًا ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَكْثَرَ أَكْلًا مِنَ الْآخَرِ ؛ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ » حَسْبَمَا تَقْدُمُ بَيَانُهُ فِي «الْبَقَرَةِ» ^(١) . وَلِهَذَا قَالَ أَصْحَابُنَا فِي الْمُسْكِينِ يُتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَيَخْلُطُهُ بِطَعَامِ لَغْنِيٍّ ثُمَّ يَأْكُلُ مَعَهُ : إِنْ ذَلِكَ جَائِزٌ . وَقَدْ قَالُوا فِي الْمَضَارِبِ يَخْلُطُ طَعَامُهُ بِطَعَامِ غَيْرِهِ ثُمَّ يَأْكُلُ مَعَهُ : إِنْ ذَلِكَ جَائِزٌ . وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَّلَ مَنْ اشْتَرَى لَهُ أَصْحِيَّةً . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : لَيْسَ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ قَدْ أَعْطَاهُ مَنفَرْدًا فَلَا يَكُونُ فِيهِ اشْتِرَاكٌ . وَلَا مُعَوَّلٌ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ

إلا على حديثين : أحدهما — أن ابن عمر مرَّ بقوم يأكلون تمرًا فقال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاقتران إلا أن يستأذن الرجل أخاه . الثاني — حديث أبي عبيدة في جيش الخبيط ^(١) . وهذا دون الأول في الظهور ، لأنه يحتمل أن يكون أبو عبيدة يعطيهم كفافا من ذلك القوت ولا يجمعهم عليه .

قلت : ومما يدل على خلاف هذا من الكتاب قوله تعالى : « وإن تخالطوهم فلاخوانكم » وقوله « ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا » ^(٢) على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَغَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ ^{فَقَالُوا} أَتَبْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ^(٣)

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَغَثَرْنَا عَلَيْهِمْ) أى أطلعنا عليهم وأظهرناهم . و « أَغَثَرْنَا » تعديّة عثر بالهمزة ، وأصل العثار في القدم . (لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) يعنى الأمة المسلمة الذين بُعث أهل الكهف على عهدهم . وذلك أن دقيانوس مات ومضت قرون وملك أهل تلك الدار رجلاً صالحاً ، فأختلف أهل بلده في الحشر وبعث الأجساد من القبور ، فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا : إنما تحشر الأرواح والجسد تأكله الأرض . وقال بعضهم : تبعث الروح والجسد جميعاً ، فكبر ذلك على الملك وبقى حيران لا يدرى كيف يتبين أمره لهم ، حتى لبس المسوح وقعد على الرماد وتضرع إلى الله تعالى في حجة وبيان ، فأعثر الله على أهل الكهف ؛ فيقال : إنهم لما بعثوا أحدهم بورقهم إلى المدينة ليأتيهم برزق منها أسئسك شخصه وأسئسك دراهمه لبعده العهد ، فحمل إلى الملك وكان صالحاً قد آمن وآمن من معه ، فلما

(١) سموا جيش الخبيط لأنهم خرجوا في سرية إلى أرض جهينة فأصابهم جوع فأكلوا الخبيط ؛ فسموا به .

(٢) آية ٦١ سورة النور .

نظر إليه قال : لعل هذا من الفتيّة الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك ، فقد كنت أدعو الله أن يُريهم ، وسأل الفتى فأخبره ؛ فسّر الملك بذلك وقال : لعل الله قد بعث لكم آية ، فلنسرّ إلى الكهف معه ، فركب مع أهل المدينة إليهم ، فلما دنّوا إلى الكهف قال تلميذا : أنا أدخل عليهم لكلا يرعبوا فدخل عليهم فأعلمهم الأمر وأن الأمة أمة إسلام ، فرؤى أنهم سرّوا بذلك وخرجوا إلى الملك وعظّموه وعظّمهم ثم رجعوا إلى كهفهم . وأكثر الروايات على أنهم ماتوا حين حدّثهم تلميذا ميتة الحق ، على ما يأتي . ورجع من كان شكّ في بعث الأجساد إلى اليقين . فهذا معنى « أعرنا عليهم » . « ليعلموا أن وعد الله حق » أي ليعلم الملك ورعيته أن القيامة حق والبعث حق « إذ يتنازعون بينهم أمرهم » . وإنما استدلوا بذلك الواحد على خبرهم وهابوا الدخول عليهم فقال الملك : ابنوا عليهم بنيانا ؛ فقال الذين هم على دين الفتية : اتخذوا عليهم مسجدا . وروى أن طائفة كافرة قالت : نبني بيعة أو مضيفا ، فأنهم المسلمون وقالوا لتتخذن عليهم مسجدا . وروى أن بعض القوم ذهب إلى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيبين . وروى عن عبد الله بن عمر أن الله تعالى أعمى على الناس حيثئذ أثرهم وحجبهم عنهم ، فذلك دعا إلى بناء البنيان ليكون معلما لهم . وقيل : إن الملك أراد أن يدفنهم في صندوق من ذهب فأتاه آت منهم في المنام فقال : أردت أن تجعلنا في صندوق من ذهب فلا تفعل ؛ فإننا من التراب خلّقنا وإليه نعود ، فدعنا .

وتنشأ هنا مسائل ممنوعة وجائزة ؛ فاتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيها والبناء عليها ، إلى غير ذلك مما تضمّنته السنة من النهي عنه ممنوع لا يجوز ؛ لما روى أبو داود والترمذي عن ابن عباس قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زقارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسُّرج . قال الترمذي : وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن . وروى الصحيحان عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أولئك إذا كان فيهم

(١) في بعض الأصول : « عن عبيد بن عمير » .

الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرارُ الخلق عند الله تعالى يوم القيامة“ . لفظ مسلم . قال علماؤنا : وهذا يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والعلماء مساجد . وروى الأئمة عن أبي مرثد الغنوي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : “ لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها ” لفظ مسلم . أى لا تتخذوها قبلة فتصلوا عليها أو إليها كما فعل اليهود والنصارى ، فيؤدى إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام . فحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك ، وسد الذرائع المؤدية إلى ذلك فقال : “ اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ” . وروى الصحيحان عن عائشة وعبد الله بن عباس قالا : لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح تَحِيصَةً له على وجهه فإذا آغَمَّ بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : “ لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ” يحذر ما صنعوا . وروى مسلم عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُحَصَّصَ القبر وأن يُقعد عليه وأن يُبنى عليه . وخرجه أبو داود والترمذى أيضا عن جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تُحَصَّصَ القبور وأن يكتب عليها وأن يُبنى عليها وأن توطأ . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . وروى الصحيح عن أبي الهيثم الأسدي قال قال لى على بن أبي طالب : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته — فى رواية — ولا صورة إلا طمسها . وأخرجه أبو داود والترمذى . قال علماؤنا : ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لاطئة . وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن هذا الارتفاع المأمور بإزالته هو ما زاد على التسنيم ، ويبقى للقبر ما يعرف به ويحترم ، وذلك صفة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضى الله عنهما — على ما ذكر مالك فى الموطأ — وقبر أبينا آدم صلى الله عليه وسلم ؛ على ما رواه الدارقطني

(١) قوله «إذا آغَمَّ» أى تسخن بالحصى وأخذ بنفسه من شدة الحر . (٢) أى فى حالة الطرح والكشف .

(٣) أى يحذر أمته أن يصنعوا بقبره مثل صنع اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم . (٤) قوله «ألا»

بتشديد اللام للتخصيص . وقيل بفتحها للتنبيه .

من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخياً وتعظيماً فذلك يهدم ويزال ؛ فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة ، وتشبهاً بمن كان يعظم القبور ويعبدها . وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهي ينبغي أن يقال : هو حرام . والتسليم في القبر : ارتفاعه قدر شبر ؛ مأخوذ من سنام البعير . ويرش عليه بالماء لئلا ينتثر بالريح . وقال الشافعي لا بأس أن يطئن القبر . وقال أبو حنيفة : لا يخصص القبر ولا يطئن ولا يرفع عليه بناء فيسقط . ولا بأس بوضع الأحجار لتكون علامة ؛ لما رواه أبو بكر الأثرم قال : حدثنا مسدد حدثنا نوح بن دراج عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد قال : كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزور قبر حمزة بن عبد المطلب كل جمعة وعلمته بصخرة ؛ ذكره أبو عمر .

وأما الجائزة — فالدفن في تابوت ؛ وهو جائز لا سيما في الأرض الرخوة . وروى أن دانيال صلوات الله عليه كان في تابوت من حجر ، وأن يوسف عليه السلام أوصى بأن يتخذ له تابوت من زجاج ويلقى في ركية^(١) مخافة أن يُعبد ، وبقى كذلك إلى زمان موسى صلوات الله عليهم اجمعين ؛ فدلته عليه عجوز فرفعه ووضعه في حظيرة إسحاق عليه السلام . وفي الصحيح عن سعد ابن أبي وقاص أنه قال في مرضه الذي هلك فيه : اتخذوا لي لحداً وأنصبوا عليّ اللين نصيباً ؛ كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم . الحمد : هو أن يشق في الأرض ثم يحفر قبر آخر في جانب الشق من جانب القبلة إن كانت الأرض صلبة يدخل فيه الميت ويسد عليه باللين . وهو أفضل عندنا من الشق ؛ لأنه الذي اختاره الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم . وبه قال أبو حنيفة قال : السنة الحمد . وقال الشافعي : الشق . ويكره الأجر في الحمد . وقال الشافعي : لا بأس به لأنه نوع من الحجر . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ؛ لأن الأجر لإحكام البناء ، والقبر وما فيه لليل ، فلا يليق به الإحكام . وعلى هذا يسوى بين الحجر والأجر . وقيل : إن الأجر أثر النار فيكره تفاؤلاً ؛ فعلى هذا يفرق بين الحجر والأجر . قالوا : ويستحب اللين والقصب لما روى أنه وضع على قبر النبي صلى الله عليه وسلم حزمة من قصب . وحكى عن الشيخ الإمام

(١) الركية : البر .

أبي بكر محمد بن الفضل الحنفى رحمه الله أنه جُوز اتخاذ تابوت في بلادهم لرخاوة الأرض .
 وقال : لو اتَّخَذَ تابوت من حديد فلا بأس به ؛ لكن ينبغي أن يفرش فيه التراب وتطين
 الطبقة العليا مما يلي الميت ، ويُجعل اللين الخفيف على يمين الميت ويساره ليصير بمنزلة اللحد .
 قلت : ومن هذا المعنى جعل القטיפفة في قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن المدينة سَبِيخة^(١) ،
 قال شُقران : أنا والله طرحت القטיפفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر . قال
 أبو عيسى الترمذى : حديث شُقران حديث حسن غريب .

قوله تعالى : سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ
 كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ
 بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا
 وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ) الضمير في « سيقولون » يراد به أهل
 التوراة ومعاصري محمد صلى الله عليه وسلم . وذلك أنهم اختلفوا في عدد أهل الكهف هذا
 الاختلاف المنصوص . وقيل : المراد به النصارى ؛ فإن قوما منهم حضروا النبي صلى الله
 عليه وسلم من تجران بحرى ذكر أصحاب الكهف فقالت اليعقوبية : كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم .
 وقالت النسطورية : كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسلمون : كانوا سبعة ثامنهم كلبهم .
 وقيل : هو إخبار عن اليهود الذين أمروا المشركين بمسألة النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحاب
 الكهف . والواو في قوله « وثامنهم كلبهم » طريق التحويلين أنها واو عطف دخلت في آخر
 إخبار عن عددهم ؛ لتفصيل أمرهم ، وتدل على أن هذا غاية ما قيل ، ولو سقطت لصح الكلام .
 وقالت فرقة منها ابن خالويه : هي واو الثمانية . وحكى الثعلبى عن أبي بكر بن عيَّاش أن قريشا
 كانت تقول في عددها ستة سبعة وثمانية ؛ فتدخل الواو في الثمانية . وحكى نحوه القفال ، فقال :

(١) أرض سبيخة : ذات ملح وثر .

إن قوما قالوا العدد ينتهي عند العرب إلى سبعة ، فإذا احتيج إلى الزيادة عليها استؤنف خبر آخر بإدخال الواو ، كقوله « التائبون العابدون — ثم قال — والناهون عن المنكر والحافظون » . يدل عليه أنه لما ذكر أبواب جهنم « حتى إذا جاءوها فُتحت أبوابها » بلا واو ، ولما ذكر الجنة قال : « وفتحت أبوابها » بالواو . وقال « خيرا منكن مسلمات » ثم قال « وأبكارا » فالسبعة نهاية العدد عندهم كالعشرة الآن عندنا . قال القشيري أبو نصر : ومثل هذا الكلام تحكم ، ومن أين السبعة نهاية عندهم ! ثم هو منقوض بقوله تعالى : « هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر » ولم يذكر الأسم الثامن بالواو . وقال قوم ممن صار إلى أن عددهم سبعة : إنما ذكر الواو في قوله « سبعة وثامنهم » لينبئ به على أن هذا العدد هو الحق ، وأنه مبين للأعداد الأخر التي قال فيها أهل الكتاب ؛ ولهذا قال تعالى في المجلتين المتقدمتين « رجما بالغيب » ولم يذكره في الجملة الثالثة ولم يقدح فيها بشيء ؛ فكأنه قال لنبيه هم سبعة وثامنهم كلهم . والرجم : القول بالظن ؛ يقال لكل ما يُخَرَّص رجما فيه ومرجوم ومُرجم ؛ كما قال :

وما الحرب إلا ما علمتم وذُقتُم ■ وما هو عنها بالحديث المُرْجَمُ^(١)

قلت : قد ذكر الماوردي والفرزوي : وقال ابن جريج ومحمد بن إسحاق كانوا ثمانية ، وجعلوا قوله تعالى « وثامنهم كلهم » أى صاحب كلهم . وهذا مما يقوى طريق النحويين في الواو ، وأنها كما قالوا . وقال القشيري : لم يذكر الواو في قوله : رابعهم سادسهم ، ولو كان بالعكس لكان جائزا ، فطلب الحكمة والعلة في مثل هذه الواو تكلف بعيد ، وهو كقوله في موضع آخر « وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم^(٢) » . وفي موضع آخر : « إلا لها^(٣) منذر » .

قوله تعالى : « قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ » أمر الله تعالى نبيه عليه السلام في هذه الآية أن يرد علم عدتهم إليه عز وجل . ثم أخبر أن عالم ذلك من البشر قليل . والمراد به قوم من

(١) البيت من معلقة زهير . (٢) آية ١١ سورة الحجر . (٣) آية ٢٠٨ سورة الشعراء .

أهل الكتاب ؛ في قول عطاء . وكان ابن عباس يقول : أنا من ذلك القليل ، كانوا سبعة وثامنهم كلهم ، ثم ذكر السبعة بأسمائهم ، والكلب اسمه قطمير كلب أنمر ، فوق القلطي^(١) ودون الكردى . وقال محمد بن سعيد بن المسيب : هو كلب صيني . والصحيح أنه زيرى . وقال : ما بقى بنيسابور محدث إلا كتب عنى هذا الحديث إلا من لم يقدر له . قال : وكتبه أبو عمرو الحيرى عنى .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ﴾ أى لا تجادل فى أصحاب الكهف إلا بما أوحيناه إليك ؛ وهو رد علم عدتهم إلى الله تعالى . وقيل : معنى المراء الظاهر أن تقول : ليس كما تقولون ، ونحو هذا ، ولا تحتج على أمر مقدر فى ذلك . وفى هذا دليل على أن الله تعالى لم يبين لأحد عددهم فلهذا قال « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا » أى ذاهبا ؛ كما قال :
 * وتلك شكاة ظاهر^(٢) عنك عارها *

ولم يجز له فى هذه الآية أن يمارى ؛ ولكن قوله « إِلَّا مِرَاءً » استعارة من حيث يماريه أهل الكتاب . سميت مراجعته لهم مراء ثم قيد بأنه ظاهر ؛ ففارق المراء الحقيق المذموم . والضمير فى قوله « فِيهِمْ » عائد على أهل الكهف . وفى قوله « مِنْهُمْ » عائد على أهل الكتاب المعارضين . وقوله : « فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ » يعنى فى عدتهم ؛ وحذفت العدة لدلالة ظاهر القول عليها . قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَفِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ روى أنه عليه السلام سأل نصارى تجران عنهم فنهى عن السؤال . وفى هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب فى شىء من العلم .

قوله تعالى : وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَآذُكُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿٢٤﴾

(١) القلطي (كعربي) : القصير من الناس والسنانير والكلاب . قال الديميرى : « والقلطي : كلب صيني » .

(٢) هذا عجز بيت لأبي ذؤيب . وصدده :

* وعيرها الواشون أنى أحبها *

قوله تعالى : « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا » . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فيه مسألتان :

الأولى — قال العلماء : عاتب الله تعالى نبيه عليه السلام على قوله للكفار حين سأله عن الروح والفيتية وذى القرنين : غدا أخبركم بجواب أسئلتكم ؛ ولم يستثن في ذلك . فاحتبس الوحي عنه خمسة عشر يوما حتى شق ذلك عليه وأرجف الكفار به ، فنزلت عليه هذه السورة مفرجة . وأمر في هذه الآية ألا يقول في أمر من الأمور إني أفعل غدا كذا وكذا ، إِلَّا أَنْ يعلق ذلك بمشيئة الله عز وجل حتى لا يكون محققا لحكم الخبر ؛ فإنه إذا قال : لأفعلن ذلك ولم يفعل كان كاذبا ، وإذا قال لأفعلن ذلك إن شاء الله خرج عن أن يكون محققا للخبر عنه . واللام في قوله « لشئ » بمنزلة في ، أو كأنه قال لأجل شئ .

الثانية — قال ابن عطية : وتكلم الناس في هذه الآية في الاستثناء في اليمين ، والآية ليست في الإيمان وإنما هي في سنة الاستثناء في غير اليمين . وقوله « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » في الكلام حذف يقتضيه الظاهر ويحسنه الإيجاز ؛ تقديره : إلا أن تقول إلا أن يشاء الله ؛ أو إلا أن تقول إن شاء الله . فالمعنى : إلا أن تذكر مشيئة الله ؛ فليس « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » من القول الذي نهي عنه .

قلت : ما اختاره ابن عطية وأرتضاه هو قول الكسائي والفسراء والأخفش . وقال البصريون : المعنى إلا بمشيئة الله . فإذا قال الإنسان أنا أفعل هذا إن شاء الله فعناه بمشيئة الله . قال ابن عطية : وقالت فرقة « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » استثناء من قوله « وَلَا تَقُولَنَّ » . قال : وهذا قول حكاه الطبري ورد عليه ، وهو من الفساد بحيث كان الواجب ألا يُحكى . وقد تقدم القول في الاستثناء في اليمين وحكمه في « المائدة »^(١) .

قوله تعالى : « وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ » فيه مسألة واحدة ، وهو الأمر بالذكر بعد النسيان — واختلف في الذكر المأمور به ؛ فقليل : هو قوله « وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذا رشدا » . قال محمد الكوفي المفسر : إنها بالفاظها مما أمر أن يقولها كل

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

من لم يَسْتِثْنِ ، وإنها كفارة لنسيان الاستثناء . وقال الجمهور : هو دعاء مأثور به دون هذا التخصيص . وقيل : هو قوله « إن شاء الله » الذي كان نَسِيَهُ عند يمينه . حُكي عن ابن عباس أنه إن نسي الاستثناء ثم ذَكَرَ ولو بعد سنة لم يحنث إن كان حالفا . وهو قول مجاهد . وحكى إسماعيل بن إسحاق ذلك عن أبي العالية في قوله تعالى « وأذ كر ربك إذا نسيت » قال : يستثنى إذا ذكره . الحسن : ما دام في مجلس الذكر . ابن عباس : سنتين ؛ ذكره الغزنوي قال : فيحمل على تدارك التبرك بالاستثناء للتخلص عن الإثم . فأما الاستثناء المفيد حكما فلا يصح إلا متصلا . السُّدِّي : أى كل صلاة نسيها إذا ذكرها . وقيل : استثنى باسمه لئلا تنسى . وقيل : أذكره متى ما نسيته . وقيل : إذا نسيت شيئا فأذكره يذكركه . وقيل : أذكره إذا نسيت غيره أو نسيت نفسك ؛ فذلك حقيقة الذكر . وهذه الآية مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهى استفتاح كلام على الأصح ، وليست من الاستثناء فى اليمين بشيء ، وهى بعدُ تعم جميع أمته ؛ لأنه حكم يتردد فى الناس لكثرة وقوعه . والله الموفق .

قوله تعالى : وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾

هذا خبر من الله تعالى عن مدة لبثهم . وفى قراءة ابن مسعود « وقالوا لبثوا » . قال الطبرى : إن بنى إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الإعتار عليهم إلى مدة النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : إنهم لبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين ، فأخبر الله تعالى نبيه أن هذه المدة فى كونهم نياما ، وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر . فأمر الله تعالى أن يرد علم ذلك إليه . قال ابن عطية : فقوله على هذا « لبثوا » الأول يريد فى نوم الكهف ، و « لبثوا » الثانى يريد بعد الإعتار إلى مدة محمد صلى الله عليه وسلم . أو إلى وقت عدمهم بالبلاء . مجاهد : إلى وقت نزول القرآن . الضحاك : إلى أن ماتوا . وقال بعضهم : إنه لما قال « وازدادوا تسعا » لم يدر الناس أهى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام . واختلف بنو إسرائيل بحسب ذلك ، فأمر الله تعالى برد العلم إليه فى التسع ، فهى على هذا مبهمة . وظاهر كلام العرب المفهوم منه أنها أعوام ، والظاهر من أمرهم أنهم قاموا ودخلوا الكهف بعد عيسى

بيسير وقد بقيت من الحوارين بقية . وقيل غير هذا على ما يأتي . قال القشيري : لا يفهم من التسع تسع ليال وتسع ساعات لسبق ذكر السنين ؛ كما تقول : عندي مائة درهم وخمسة ؛ والمفهوم منه خمسة دراهم . وقال أبو علي « وازدادوا تسعا » أي ازدادوا لبث تسع ؛ حذف . وقال الضحاك : لما نزلت « ولبثوا في كهفهم ثلثائة » قالوا سنين أم شهور أم جمع أم أيام ؛ فأنزل الله عز وجل « سنين » . وحكى النقاش ما معناه أنهم لبثوا ثلثائة سنة شمسية بحساب الأيام ؛ فلما كان الإخبار هنا للنبي العربي ذكرت التسع ؛ إذ المفهوم عنده من السنين القمرية ، وهذه الزيادة هي ما بين الحسابين . ونحوه ذكر الغزنوي . أي باختلاف سني الشمس والقمر ؛ لأنه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة سنة فيكون في ثلثائة تسع سنين . وقرأ الجمهور « ثلثائة سنين » بتنوين مائة ونصب سنين ، على التقديم والتأخير ؛ أي سنين ثلثائة فقدم الصفة على الموصوف ، فتكون « سنين » على هذا بدلا أو عطف بيان . وقيل : على التفسير والتمييز . و « سنين » في موضع سنة . وقرأ حمزة والكسائي بإضافة مائة إلى سنين ، وترك التنوين ؛ كأنهم جعلوا سنين بمنزلة سنة إذ المعنى بهما واحد . قال أبو علي : هذه الأعداد التي تضاف في المشهور إلى الآحاد نحو ثلثائة رجل وثوب قد تضاف إلى المجموع . وفي مصحف عبد الله « ثلثائة سنة » . وقرأ الضحاك « ثلثائة سنون » بالواو . وقرأ أبو عمرو بخلاف « تسعا » بفتح التاء . وقرأ الجمهور بكسرها . وقال الفراء والكسائي وأبو عبيدة : التقدير ولبثوا في كهفهم سنين ثلثائة .

قوله تعالى : ^ط قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) قيل بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم ، على قول مجاهد . أو إلى أن ماتوا ؛ على قول الضحاك . أو إلى وقت تغييرهم بالليل ؛ على ما تقدم . وقيل : بما لبثوا في الكهف ، وهي المدة التي ذكرها الله تعالى عن اليهود وإن ذكروا زيادة ونقصانا . أي لا يعلم علم ذلك إلا الله أو من علمه ذلك « له غيب السموات والأرض » .

قوله تعالى : ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ﴾ أى ما أبصره وأسمعه . قال قتادة : لا أحد أبصر من الله ولا أسمع . وهذه عبارات عن الإدراك . ويحتمل أن يكون المعنى « أبصر به » أى بوحيه وإرشاده هداك وحججك والحق من الأمور ، وأسمع به العالم ؛ فيكونان أمرين لا على وجه التعجب . وقيل : المعنى أبصرهم وأسمعهم ما قال الله فيهم . ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ ﴾ أى لم يكن لأصحاب الكهف وليّ يتولى حفظهم دون الله . ويحتمل أن يعود الضمير في « لهم » على معاصري محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار . والمعنى : ما لهؤلاء المختلفين في مدة لبثهم وليّ دون الله يتولى تدبير أمرهم ؛ فكيف يكونون أعلم منه ، أو كيف يتعلمون من غير إعلامه إياهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ قرئ بالياء ورفع الكاف ، على معنى الخبر عن الله تعالى . وقرأ ابن عامر والحسن وأبو رجاء وقتادة والبخاري « وَلَا تُشْرِكُ » بالتاء من فوق وإسكان الكاف على جهة النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون قوله « وَلَا تُشْرِكُ » عطفا على قوله « أَبصر به وأسمع » . وقرأ مجاهد « يُشْرِكُ » بالياء من تحت والجزم . قال يعقوب : لا أعرف وجهه .

مسئلة — اختلف في أصحاب الكهف هل ماتوا وفنوا ، أو هم نيام وأجسادهم محفوظة ؛ فروى عن ابن عباس أنه مرّ بالشام في بعض غزواته مع ناس على موضع الكهف وجبله ، فمشى الناس معه إليه فوجدوا عظاما فقالوا : هذه عظام أهل الكهف . فقال لهم ابن عباس : أولئك قوم فنوا وعُدِموا منذ مدة طويلة ؛ فسمعه راهب فقال : ما كنت أحسب أن أحدا من العرب يعرف هذا ؛ فقليل له : هذا ابن عم نبيّنا صلى الله عليه وسلم . وروى فرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليجنّ عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فإنهم لم يحجّوا بعد » . ذكره ابن عطية .

قلت : ومكتوب في التوراة والإنجيل أن عيسى بن مريم عبد الله ورسوله ، وأنه يمر بالروحاء حاجا أو مُعْتَمِرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حوارية أصحاب الكهف والرقيم ، فيمترّون حجاجا فإنهم لم يحجّوا ولم يموتوا . وقد ذكرنا هذا الخبر بكالاه في كتاب « التذكرة » . فعلى هذا هم نيام ولم يموتوا إلى يوم القيامة ، بل يموتون قبيل الساعة .

قوله تعالى : **وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا** (٢٧)

قوله تعالى : **﴿ وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾** قيل : هو من تمام قصة أصحاب الكهف ؛ أى اتبع القرآن فلا مبدل لكلمات الله ولا خُلف فيما أخبر به من قصة أصحاب الكهف . وقال الطبرى : لا مغير لما أوعد بكلماته أهل معاصيه والمخالفين لكتابه . **﴿ وَلَنْ تَجِدَ ﴾** أنت **﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾** إن لم تتبع القرآن وخالفته . **﴿ مُلْتَحَدًا ﴾** أى ملجأ . وقيل موثلاً . وأصله الميل ؛ ومن لجأت إليه فقد ملت إليه . قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : وهذا آخر قصة أصحاب الكهف . ولما غزا معاوية غزوة المضيق نحو الروم وكان معه ابن عباس فأتته إلى الكهف الذى فيه أصحاب الكهف ؛ فقال معاوية : لو كشف لنا عن هؤلاء فننظر إليهم ؛ فقال ابن عباس : قد منع الله من هو خير منك عن ذلك ، فقال : **« لو أطلعت عليهم لوليت منهم فرارا »** فقال : لا أنتهى حتى أعلم علمهم ، وبعث قوما لذلك ؛ فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأخرجتهم ؛ ذكره الثعلبي أيضا . وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يريه إياهم ، فقال إنك لن تراهم في دار الدنيا ولكن أبعث إليهم أربعة من خيار أصحابك ليلغوهم رسالتك ويدعوهم إلى الإيمان ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام : كيف أبعثهم ؟ فقال : ابسط كساءك واجلس على طرف من أطرافه أبا بكر وعلى الطرف الآخر عمرو على الثالث عثمان وعلى الرابع على ابن أبى طالب ، ثم أدع الريح الرضاء المسخرة لسليمان فإن الله تعالى يأمرها أن تطيعك ؛ ففعل فحملتهم الريح إلى باب الكهف ، فقلعوا منه حجرا ، فحمل الكلب عليهم فلما رآهم حرك رأسه وبصّبص بذنبه وأومأ إليهم برأسه أن أدخلوا فدخلوا الكهف فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؛ فردّ الله على الفتية أرواحهم فقاموا بأجمعهم وقالوا : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ؛ فقالوا لهم : معشر الفتية ، إن النبي محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليكم السلام ؛ فقالوا : وعلى محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والأرض ، وعليكم بما أبلغتم ، وقبلوا

دينه وأسلموا، ثم قالوا : أقرئوا هذا رسول الله منا السلام ، وأخذوا مضاجعهم وصاروا إلى رقدتهم إلى آخر الزمان عند خروج المهدي . فيقال : إن المهدي يسلم عليهم فيحييهم الله ثم يرجعون إلى رقدتهم فلا يقومون حتى تقوم الساعة . فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان منهم ، ثم ردتهم الريح فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " كيف وجدتموهم ؟ " فأخبروه الخبر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " اللهم لا تفرق بيني وبين أصحابي وأصهارى وأغفر لمن أحببني وأحب أهل بيتي وخاصتي وأصحابي " . وقيل : إن أصحاب الكهف دخلوا الكهف قبل المسيح ؛ فأخبر الله تعالى المسيح بنخبرهم ثم بعثوا في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كانوا قبل موسى عليه السلام وأن موسى ذكرهم في التوراة ؛ ولهذا سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : دخلوا الكهف بعد المسيح ؛ فالله أعلم أى ذلك كان .

قوله تعالى : **وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِغْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ** ﴾ هذا مثل قوله : « **وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ** » في سورة « الأنعام » وقد مضى الكلام فيه . وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه : جاءت المؤلفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عيينة بن حصن والأقرع بن حابس فقالوا : يا رسول الله ؛ إنك لو جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم — يعنون سلمان وأباذر وفقراء المسلمين ، وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها — جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأنزل الله تعالى « **وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَانْ يَجِدْ مِنْ دُونِهِ مُتْتَحِدًا** . وَأَصْبِرْ

نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه — حتى بلغ — إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها » . يتهددهم بالنار . فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلتمسهم حتى إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله قال : « الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمتي ، معكم المصحيا ومعكم المسات » . (يريدون وجهه) أى طاعته . وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » وحجتهم أنها في السواد بالواو . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة لأنها معروفة . وروى عن الحسن ^(١) « ولا تعد عينيك عنهم » أى لا تتجاوز عينك إلى غيرهم من أبناء الدنيا طلبا لزينتها ، حكاه اليزيدي . وقيل : لا تحتقرهم عينك ، كما يقال فلان تئبوا عنه العين ، أى مستحقرا .

(تريد زينة الحياة الدنيا) أى تتزين بمجالسة هؤلاء الرؤساء الذين اقترحوا إبعاد الفقراء من مجلسك ، ولم يريد النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل ذلك ، ولكن الله نهاه عن أن يفعله ، وليس هذا بأكثر من قوله « لئن أشركت ليحبطن عملك » ^(٢) . وإن كان الله أعاده من الشرك . و« تريد » فعل مضارع في موضع الحال ، أى لا تعد عينك مریدا ، كقول امرئ القيس :
فقلت له لا تبك عينك إنما * نحاول ملكا أو نموت فنعدرا

وزعم بعضهم أن حق الكلام : لا تعد عينيك عنهم ، لأن « تعد » متعد بنفسه . قيل له : والذي وردت به التلاوة من رفع العينين يؤول إلى معنى النصب فيهما ، إذ كان لا تعد عينك عنهم بمنزلة لا تنصرف عينك عنهم ، ومعنى لا تنصرف عينك عنهم لا تصرف عينيك عنهم ، فالفعل مسند إلى العينين وهو في الحقيقة موجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى :

(١) في كتاب روح المعاني : « وقرأ الحسن (ولا تعد عينيك) بضم التاء وسكون العين وكسر الدال المخففة ، من أعداء ، ونصب العينين . وعنه وعن عيسى والأعمش أنهم قرءوا (ولا تعد عينيك) بضم التاء وفتح العين وتشديد الدال المكسورة ، من عداه يعديه ، ونصب العينين أيضا .

(٢) آية ٦٥ سورة الزمر .

« فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ » فأسند الإعجاب إلى الأموال ، والمعنى : لا تعجبك يا محمد أموالهم .
 ويزيدك وضوحا قول الزجاج : إن المعنى لا تصرف بصرك عنهم إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة .
 قوله تعالى : « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » روى جوير عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله تعالى « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » قال : نزلت فى أمية بن خلف الجهمي ، وذلك أنه دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى أمر كرهه من تجرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعنى من ختمنا على قلبه عن التوحيد . « وَاتَّبَعَ هَوَاهُ » يعنى الشرك . « وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا » قيل هو من التفريط الذى هو التقصير وتقديم العجز بترك الإيمان . وقيل : من الإفراط ومجاوزة الحد ، وكان القوم قالوا : نحن أشرف مضر إن أسلمنا أسلم الناس ، وكان هذا من التكبر والإفراط فى القول . وقيل : « فُرُطًا » أى قدما فى الشر ، من قولهم : قرط منه أمر أى سبق .
 وقيل : معنى « أغفلنا قلبه » وجدناه غافلا ، كما تقول : لقيت فلانا فأحدثته ، أى وجدته محمودا . وقال عمرو بن معديكرب لبني الحارث بن كعب : والله لقد سألناكم فما أبخلناكم ، وقائلناكم فما أجبنناكم ، وهاجبنناكم فما أخفناكم ، أى ما وجدناكم بخلاء ولا جبناء ولا مفرحين .
 وقيل : نزلت « وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » فى عيينة بن حصن الفزاري ، ذكره عبد الرزاق ، وحكاه النحاس عن سفيان الثوري . والله أعلم .

قوله تعالى : وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣٩﴾
 قوله تعالى : « وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » « الحق » رفع على خبر الابتداء المضمرب ، أى قل هو الحق . وقيل : هو رفع على الابتداء ، وخبره فى قوله

«مِنْ رَبِّكُمْ» - ومعنى الآية : قل يا محمد لهؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا : أيها الناس ! مِنْ رَبِّكُمْ الحق فإليه التوفيق والخلدان ، وبيده الهدى والضلال ، يهدي من يشاء فيؤمن ، ويضل من يشاء فيكفر ؛ ليس إلى من ذلك شيء ، فآله يؤتى الحق من يشاء وإن كان ضعيفا ، ويحرمه من يشاء وإن كان قويا غنيا ، ولست بطارد المؤمنين لهواكم ؛ فإن شئتم فآمنوا ، وإن شئتم فاكفروا . وليس هذا بترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر ، وإنما هو وعيد وتهديد . أى إن كفرتم فقد أعد لكم النار ، وإن آمنتم فلکم الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا ﴾ أى أعددنا . ﴿ لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى للكافرين الجاحدين . ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ قال الجوهرى : السُرَادِقُ واحد السُرَادِقَاتِ التى تُمدُّ فوق صحن الدار . وكل بيت من كُرسف^(١) فهو سرادق . قال رؤبة :
يا حَكَمُ بن المنذر بن الجارود * سُرَادِقُ المجد عليك ممدود^(٢)

يقال : بيت مُسَرْدَق . وقال سلامة بن جندل يذكر أبرويز وقتله النعمان بن المنذر تحت أرجل الفيلة :

هو المُنْدِخِلُ النعمانَ بيتاً سماؤه * صدورُ القيولِ بعدَ بيتِ مُسَرْدَقِ

وقال ابن الأعرابي : « سرادقها » سورها . وعن ابن عباس : حائط من نار . الكلبي : عنق تخرج من النار فتحيط بالكفار كالخطيرة . القتيبي : السرادق الحجزة التى تكون حول القسطنطين . وقاله ابن عزيز . وقيل : هو دخان يحيط بالكفار يوم القيامة ، وهو الذى ذكره الله تعالى فى سورة « والمرسلات » حيث يقول : « انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ » وقوله : « وَظِلٌّ مِنْ يَمِينٍ »^(٣) قاله قتادة . وقيل : إنه البحر المحيط بالدنيا . وروى يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « البحر هو جهنم — ثم تلا — نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا —

(١) الكرسف : القطن . (٢) كذا فى الأصل واللسان ، واستدرك عليه صاحب اللسان بأنه للكذاب الحرمازى ، وتابعه على هذا سيويه والأعلم الشنمري . مدح الراجز أحد بنى المنذر بن الجارود العبدى ، وحكم هذا أحد ولادة البصرة لهشام بن عبد الملك . وسبى جده الجارود لأنه أغار على قوم فاكسح أموالهم ، فشبّه بالسبيل الذى يجرد ما حربه . (٣) بفتح الواو وكسرهما ، ملك من ملوك الفرس . (٤) آية ٣٠ (٥) آية ٤٣ سورة الواقعة .

ثم قال - والله لا أدخلها أبدا مادمت حياً ولا يصيبني منها قطرة“ ذكره الماوردي . وخرج
 ابن المبارك من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لسرادق
 النار أربع جُدُر كُثِفَ كل جدار مسيرة أربعين سنة“ . وخرجه أبو عيسى الترمذي ، وقال
 فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قلت : وهذا يدل على أن السرادق ما يملو الكفار من دخان أو نار ، وجُدُرُه ما وُصف .
 قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ﴾ قال ابن عباس :
 المُهْل ماء غليظ مثل دُرْدِي الزيت . مجاهد : القيح والدم . الضحاك : ماء أسود ، وإن
 جهنم لسوداء ، وماؤها أسود وشجرها أسود وأهلها سُود . وقال أبو عبيدة : هو كل ما أذيب
 من جواهر الأرض من حديد ورصاص ونحاس وقزدير ، فتموج بالغلين ، فذلك المهل .
 ونحوه عن ابن مسعود . قال سعيد بن جبير : هو الذي قد انتهى حره . وقال : المهل ضرب
 من القِطران ؛ يقال : مهلت البعير فهو ممهول . وقيل : هو السم . والمعنى في هذه الأقوال
 متقارب . وفي الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « كالمهل » قال : ” كعكر الزيت
 فإذا قربه إلى وجهه سقطت فروة وجهه“ قال أبو عيسى : هذا حديث إنما نعرفه من حديث
 رشدين بن سعد ورشدين قد تكلم فيه من قبل حفظه . وخرج عن أبي أمامة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في قوله : ” وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ“ قال : ” يقرب إلى فيه فيكرهه
 فإذا أذني منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره .
 يقول الله تعالى « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » يقول ^(٢) « وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل
 يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مُرَّتَقَا » قال : حديث غريب .

قلت : وهذا يدل على صحة تلك الأقوال ، وأنها مرادة ، والله أعلم . وكذلك نص عليها
 أهل اللغة . في الصحاح « المَهْل » النحاس المذاب . ابن الأعرابي : المهل المذاب من

(١) الكثيف : جمع كثيف ، وهو الثخين الغليظ . (٢) الدردى (بالضم) : ما يبقى في الأسفل .

(٣) آية ١٥ سورة محمد .

الرصاص . وقال أبو عمرو . المهمل دردى الزيت . والمهمل أيضا القيح والصديد . وفي حديث أبي بكر : أدفنوني في تَوْبِي هـ ذين فإنهما للهمل والتراب . و (مُرْتَفَقًا) قال مجاهد : معناه مجتمعاً كأنه ذهب إلى معنى المرافقة . ابن عباس : منزلاً . عطاء : مقراً . وقيل مهاداً . وقال القتيبي : مجلساً . والمعنى متقارب ؛ وأصله من المتكأ ، يقال منه : آرتفت أى آتكت على المرفق . قال الشاعر :

قلت له وأرتفتت ألا فتى ■ يسوق بالقوم غزالات الضحا^(١)

ويقال : ارتفق الرجل إذا نام على مرفقه لا يأتيه نوم . قال أبو ذؤيب الهذلي :

نام الخليل وبث الليل مُرْتَفَقًا * كَأَنَّ عَيْنِي فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحٌ^(٢)

الصاب : عصارة شجر مر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣١﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِعِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣٢﴾

لما ذكر ما أعد للكافرين من الهوان ذكر أيضاً ما للؤمنين من الثواب . وفي الكلام إضمار ؛ أى لا نضيع أجر من أحسن منهم عملاً ، فأما من أحسن عملاً من غير المؤمنين فعمله مُحَبَّط . و « عملاً » نصب على التمييز ، وإن شئت بإيقاع « أحسن » عليه . وقيل :

(١) غزاة الضحا وغزالاته : بعد ما تنبسط الشمس وتضحى . وقيل : هو أول الضحا إلى مد النهار الأكبر حتى يمضي من النهار نحو من خمسة . (٢) رواية الديوان : « مُشْتَجِرًا » والمشتجر : الذى قد شجر نفسه ووضع يده تحت شجره على حنكه أو على فمه . والشجر : ما بين الحيين . ومذبح : مشقوق .

« إنا لا نضيق أجراً من أحسن عملاً » كلام معترض ، والخبر قوله « أولئك لهم جنات عدن » و (جَنَّاتُ عَدْنٍ) سُرَّةُ الجنة ، أى وسطها وسائر الجنات مُحَدَّقة بها . وذكرت بلفظ الجمع لشموعها ؛ لأن كل بقعة منها تصلح أن تكون جنة . وقيل : العَدْنُ الإقامة ، يقال : عَدَنَ بالمكان إذا أقام به . وعَدَنَتِ البسلة توطنته . وعَدَنَتِ الإبِلُ بمكان كذا لزمته فلم تبرح منه ؛ ومنه « جناتُ عَدْنٍ » أى جنات إقامة . ومنه سُمِّيَ المَعْدِنُ (بكسر الدال) ؛ لأن الناس يقيمون فيه بالصيف والشتاء . ومركز كل شيء مَعْدِنه . والعادن : الناقة المقيمة فى المرعى . وعَدَنَ بلد ؛ قاله الجوهري . (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) تقدم فى غير موضع ^(١) . (يَحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاورٍ مِنْ ذَهَبٍ) وهو جمع سوار . قال سعيد بن جبیر : على كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من ذهب ، وواحد من ورق ، وواحد من لؤلؤ .

قلت : هذا منصوص فى القرآن ، قال هنا « من ذهب » وقال فى الحج وفاطر ^(٢) « مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْوَا » وفى الإنسان ^(٣) « مِنْ فِضَّةٍ » . وقال أبو هريرة : سمعت خليل صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » خرجه مسلم . وحكى الفراء : « يَحْمَلُونَ » بفتح الياء وسكون الحاء وفتح اللام خفيفة ؛ يقال : حَلَيْتِ المرأةَ تَحْلَى فهى حالية إذا لبست الحلى . وحلّى الشيء بعينى يَحْلَى ؛ ذكره النحاس . والسَّوار سوار المرأة ، والجمع أسورة ، وجمع الجمع أساور . وقرئ « فلولا أَلْقَى عليه أسورة من ذهب » وقد يكون الجمع أساور . وقال الله تعالى « يَحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ أَساورٍ مِنْ ذَهَبٍ » قاله الجوهري . وقال ابن عريز : أساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سوار وسوار ، وهو الذى يلبس فى الذراع من ذهب ، فإن كان من فضة فهو قُلب وجمعه قَلَبَة ؛ فإن كان من قَرْن أو عاج فهى مَسْكة وجمعه مَسَك . قال النحاس : وحكى قُطْرِب فى واحد الأساور أسوار ، وقُطْرِب صاحب شذوذ ، قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره .

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٢٣ (٣) آية ٣٣

(٤) آية ٢١ (٥) آية ٥٣ سورة الزخرف .

قلت : قد جاء في الصحاح وقال أبو عمرو بن العلاء : واحدها إسوار . وقال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان جعل الله تعالى ذلك لأهل الجنة .
 قوله تعالى : ﴿ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ﴾ السُّنْدُسُ : الرقيق النخيف ، واحده سندسة ؛ قاله الكسائي . والإستبرق : ما تُخُنُّ منه — عن عكرمة — وهو الحرير .
 قال الشاعر :

تراهنّ يلبسن المشاعر مرة * وإستبرق الديباج طَوْرًا لباسها
 فالإستبرق الديباج . ابن بحر : المنسوج بالذهب . القُتَيْي : فارسي معرب . الجوهرى : وتصغيره أُبَيْرِق . وقيل : هو استفعل من البريق . والصحيح أنه وفاق بين اللغتين ؛ إذ ليس في القرآن ما ليس من لغة العرب ، على ما تقدم ، والله أعلم .

وخص الأخضر بالذكر لأنه الموافق للبصر ؛ لأن البياض يبتد النظر ويؤلم ، والسواد يذم ، والخضرة بين البياض والسواد ، وذلك يجمع الشعاع . والله أعلم . روى النسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، أخبرنا عن ثياب الجنة ، أخلق يُحَلَّق أم نسج ينسج ؟ فضحك بعض القوم . فقال لهم : " ممّ تضحكون من جاهل يسأل علما " فجلس يسيرا أو قليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أين السائل عن ثياب الجنة ؟ " فقال : ها هو ذا يا رسول الله ؛ قال " لا بل تشقّق عنها ثم الجنة " قالها ثلاثا . وقال أبو هريرة : دار المؤمن درة مجوفة في وسطها شجرة تنبت الحُلل ويأخذ بأصبعه أو قال بأصبعيه سبعين حلة منظمة بالدر والمرجان . ذكره يحيى بن سلام في تفسيره وابن المبارك في رقائقه . وقد ذكرنا إسناده في كتاب التذكرة . وذكر في الحديث أنه يكون على كل واحد منهم الحلة لها وجهان لكل وجه لون ، يتكلمان بصوت يستحسنه سامعه ، يقول أحد الوجهين للآخر : أنا أكرم على وليّ الله منك ، أنا إلى جسده وأنت لا تلي . ويقول الآخر : أنا أكرم على وليّ الله منك ، أنا أبصر وجهه وأنت لا تبصر .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ « الأرائك » جمع أريكة ، وهى السرر فى المجال . وقيل الفرش فى المجال ؛ قاله الزجاج . ابن عباس : هى الأسرة من ذهب ، وهى مكللة بالذر والياقوت عليها المجال . الأريكة ما بين صنعاء إلى أيلة وما بين عدن إلى الجابية . وأصل متكئين مُوتَكئين ، وكذلك اتكأ أصله اوتكأ ، وأصل التَّكَاةُ وكَاةٌ ، ومنه التوكأ للتحامل على الشئ ، فقلبت الواو تاء وأدغمت . ورجل وكَاةٌ كثير الاتكأ . ﴿ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ يعنى الجنات ، عكس « وساءت مرتفقا » . وقد تقدّم . ولو كان « نِعَمَتْ » لحاز لأنه أسم للجنة . وعلى هذا « وحسنت مرتفقا » . وروى البراء ابن عازب أن أعرابياً قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع ، والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العُضْبَاءُ فقال : إني رجل مسلم فأخبرنى عن هذه الآية « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » الآية ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلى فأعلم قومك ان هذه الآية نزلت فيهم " ذكره الماوردى ، وأسند النحاس فى كتاب معانى القرآن ، قال : حدثنا أبو عبد الله أحمد بن علي بن سهل قال حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا يحيى بن الضريس عن زهير بن معاوية عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال : قام أعرابى ... ؛ فذكره . وأسند الشَّيْبَانِي فى كتاب الاعلام . وقد روينا جميع ذلك بالإجازة ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا مِّنْ رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَخَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِّنْهُ شَيْعًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾

(١) المجال : جمع المجلة (بفتحين) كالقبة . وموضع يزين بالثياب والستور والأسرة للعروس .

قوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا لِّرَجُلَيْنِ ﴾ هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف عن مجالسة المؤمنين ، وهو متصل بقوله « وأصبر نفسك » . واختلف في اسم هذين الرجلين وتعيينهما ؛ فقال الكلبي : نزلت في أخوين من أهل مكة مخزوميين ، أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، زوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وسلم . والآخر كافر وهو الأسود بن عبد الأسد ، وهما الأخوان المذكوران في سورة « الصافات » في قوله « قال قائل منهم إني كان لي قَرِينٌ ^(١) ، وَرِثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَرْبَعَةَ آلَافِ دِينَارٍ ، فَأَنْفَقَ أَحَدُهُمَا مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَطَلَبَ مِنْ أَخِيهِ شَيْئًا فَقَالَ مَا قَالَ ... ؛ ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ وَالْقُشَيْرِيُّ . وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلِ مَكَّةَ . وَقِيلَ : هُوَ مِثْلُ لَجْمِ جَمِيعِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَجَمِيعِ مَنْ كَفَرَ . وَقِيلَ : هُوَ مِثْلُ لُعَيْنَةَ بْنِ حِصْنٍ وَأَصْحَابِهِ مَعَ سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ وَأَصْحَابِهِ ؛ شَبَّهَهُمُ اللَّهُ بِرَجُلَيْنِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَخَوَيْنِ أَحَدُهُمَا مُؤْمِنٌ وَاسْمُهُ يَهُوذَا ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ مِقَاتٌ : اسْمُهُ تَمْلِيخًا . وَالْآخَرُ كَافِرٌ وَاسْمُهُ قَرْطُوشٌ . وَهُمَا اللَّذَانِ وَصَفَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الصَّافَاتِ . وَكَذَا ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمَقْرِيُّ قَالَ : اسْمُ الْخَيْرِ مِنْهُمَا تَمْلِيخًا ، وَالْآخَرُ قَرْطُوشٌ ، وَأَنْهُمَا كَانَا شَرِيكَيْنِ ثُمَّ اقْتَسَمَا الْمَالَ فَصَارَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثَلَاثَةُ آلَافِ دِينَارٍ ، فَاشْتَرَى الْمُؤْمِنُ مِنْهُمَا عَمِيدًا بِأَلْفٍ وَأَعْتَقَهُمْ ، وَبِالْآلْفِ الثَّانِيَةِ ثِيَابًا فَكَسَا الْعُرَاةَ ، وَبِالْآلْفِ الثَّلَاثَةِ طَعَامًا فَطَعَّمَ الْجُوعَ ، وَبَنَى أَيْضًا مَسَاجِدَ ، وَفَعَلَ خَيْرًا . وَأَمَّا الْآخَرُ فَتَنَكَّحَ بِمَالِهِ نِسَاءَ ذَوَاتِ يَسَارٍ ، وَاشْتَرَى دَوَابَّ وَبَقَرًا فَاسْتَنْتَجَبَهَا فَنَمَتَ لَهُ نَمَاءٌ مُفْرِطًا ، وَاتَّجَرَ بِبَاقِيهَا فَرَبِحَ حَتَّى فَاقَ أَهْلَ زَمَانِهِ غِنًى ؛ وَأَدْرَكَتِ الْأَوَّلُ الْحَاجَةَ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَعْدِمَ نَفْسَهُ فِي جَنَّةٍ يَخْدُمُهَا فَقَالَ : لَوْ ذَهَبْتُ لِشَرِيكِي وَصَاحِبِي فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَسْتَعْدِمَنِي فِي بَعْضِ جَنَاتِهِ رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ أَصْلَحَ لِي ، فَبِغَاءٍ فَلَمْ يَكْدُ يَصِلْ إِلَيْهِ مِنْ غِلَظِ الْحِجَابِ ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَعَرَفَهُ وَسَأَلَهُ حَاجَتَهُ قَالَ لَهُ : أَلَمْ أَكُنْ قَاسِمَتَكَ الْمَالَ نَصْفَيْنِ ! فَمَا صَنَعْتَ بِمَالِكَ ؟ قَالَ : اشْتَرَيْتُ بِهِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَأَبْقَى . فَقَالَ : أَتُنْكُ

لمن المصدقين، ما أظن الساعة قائمة ! وما أراك إلا سفيها، وما جزاؤك عندي على سفاهتك إلا الحرمان، أو ما ترى ما صنعتُ أنا بمالى حتى آل إلى ما تراه من الثروة وحسن الحال، وذلك أنى كسبت وسفهت أنت، اخرج عنى . ثم كان من قصة هذا الغنى ما ذكره الله تعالى فى القرآن من الإحاطة بثره وذهابها أصلا بما أرسل عليها من السماء من الحُسبان . وقد ذكر الثعلبى هذه القصة بلفظ آخر، والمعنى متقارب . قال عطاء : كانا شريكين لهما ثمانية آلاف دينار . وقيل : وريثاه من أبيهما وكانا أخوين فأقتسماها، فأشترى أحدهما أرضا بألف دينار، فقال صاحبه : اللهم إن فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار وإنى أشرت منك أرضا فى الجنة بألف دينار فتصدق بها، ثم إن صاحبه بنى دارا بألف دينار فقال : اللهم إن فلانا بنى دارا بألف دينار وإنى أشرت منك دارا فى الجنة بألف دينار، فتصدق بها، ثم تزوج امرأة فأنفق عليها ألف دينار، فقال : اللهم إن فلانا تزوج امرأة بألف دينار وإنى أخطب إليك من نساء الجنة بألف دينار، فتصدق بألف دينار . ثم اشترى خدما ومتاعا بألف دينار، وإنى أشرت منك خدما ومتاعا من الجنة بألف دينار، فتصدق بألف دينار . ثم أصابته حاجة شديدة فقال : لعل صاحبي ينالني معروفه فأناؤه فقال : ما فعل مالك ؟ فأخبره قصته فقال : وإناك لمن المصدقين بهذا الحديث ! والله لا أعطيك شيئا ! ثم قال له : أنت تعبد إله السماء، وأنا لا أعبد إلا صنما، فقال صاحبه : والله لأعظنه، فوعظه وذكره وخوفه . فقال : سربنا نصطد السمك، فمن صاد أكثر فهو على حق، فقال له : يا أخى ! إن الدنيا أحقر عند الله من أن يجعلها ثوابا لمحسن أو عقابا لكافر . قال : فأكرهه على الخروج معه، فأبتلاهما الله، فجعل الكافر يرمى شبكته ويسمى باسم صنمه، فتطلع متدقة سمكا . وجعل المؤمن يرمى شبكته ويسمى باسم الله فلا يطلع له فيها شيء، فقال له : كيف ترى ! أنا أكثر منك فى الدنيا نصيبا ومنزلة ونفرا، كذلك أكون أفضل منك فى الآخرة إن كان ما تقول بزعمك حقا . قال : فضج المالك الموكَّل بهما، فأمر الله تعالى جبريل أن يأخذه فيذهب به إلى الجنان فيريه منازل المؤمن فيها، فلما رأى ما أعد الله له قال : وعزتك لا يضره ما ناله من

الدنيا بعد ما يكون مصيره إلى هذا ؛ وأراه منازل الكافر في جهنم فقال : وعزتك لا ينفعه ما أصابه من الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا . ثم إن الله تعالى توفى المؤمن وأهلك الكافر بعذاب من عنده ، فلما استقر المؤمن في الجنة ورأى ما أعد الله له أقبل هو وأصحابه يتساءلون ، فقال : « إني كان لي قرين . يقول أئتني المصدقين » الآية ؛ فنادى مناد : يا أهل الجنة ! هل أنتم مهملون فاطلع إلى جهنم فرآه في سواء الجحيم ؛ فزلت « واضرب لهم مثلا » .

بين الله تعالى حال الأخوين في الدنيا في هذه السورة ، وبين حالهما في الآخرة في سورة « الصافات » في قوله « إني كان لي قرين » يقول أئتني المصدقين — إلى قوله — لمثل هذا فليعمل العاملون » . قال ابن عطية : وذكر إبراهيم بن القاسم الكاتب في كتابه في عجائب البلاد أن بحيرة تيس كانت هاتين الجنتين ، وكانتا لأخوين فباع أحدهما نصيبه من الآخر فأنفق في طاعة الله حتى عيره الآخر ، وجرت بينهما المحاورة ففرقها الله تعالى في ليلة ، وإياها عنى بهذه الآية . وقد قيل : إن هذا مثل ضرب به الله تعالى لهذه الأمة ، وليس بخبر عن حال متقدمة ، لترهد في الدنيا وترغب في الآخرة ، وجعله زجرا وإنذارا ؛ ذكره الماوردي . وسياق الآية يدل على خلاف هذا ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ » أي أطفناهما من جوانبهما بنخل . والحفاف الجانب ، وجمعه أحف ؛ ويقال : حَفَّ القوم بفلان يَحْفُونَ حَفًّا ، أي طافوا به ؛ ومنه « حافين من حول العرش » . « وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا » أي جعلنا حول الأعناب النخل ، ووسط الأعناب الزرع . « كَلَّتَا الْجَنَّتَيْنِ » أي كل واحدة من الجنتين « آتَتْ أَكْلَهَا » تأتما ، ولذلك لم يقل آتا . واختلف في لفظ « كَلَّتَا وَكَلَّا » هل هو مفرد أو مثني ؛ فقال أهل البصرة : هو مفرد ؛ لأن كَلَّا وكَلَّتَا في توكيد الاثنين نظير « كُلُّ » في المجموع ، وهو اسم مفرد غير مثني ؛ فإذا ولي أسما ظاهرا كان في الرفع والنصب والخفض على حالة واحدة ، تقول : رأيت كَلَا الرجلين وجاءني كَلَا الرجلين ومررت بكَلَا الرجلين ؛ فإذا اتصل بمضمر قلبت الألف ياء في موضع الجر والنصب ، تقول :

(١) آية ٥١ وما بعدها . (٢) آخر سورة الزمر . (٣) كذا في الأصول والصحيح للجوهري وقد نقله عنه صاحب اللسان . وكان الأولى أن يقال : « فإذا وليه اسم ظاهر ... » .

رَأَيْتَ كَلَيْمًا وَمررت بكليهما، كما تقول عليهما . وقال الفراء : هو مثنى، وهو مأخوذ من كُلَّ
 خَفَّفَتِ اللام وزيدت الألف للتثنية . وكذلك كلتا للثؤث، ولا يكونان إلا مضافين ولا يتكلم
 بواحد، ولو تكلم به لقليل : كُلٌّ وَكَلْتٌ وَكِلَانٌ وَكِلْتَانٌ . واحتج بقول الشاعر :
 فِي كَلَّتِ رَجُلَيْهَا سُلَامَى وَاحِدَةً ■ كِلْتَاهُمَا مَقْرُونَةٌ بِزَائِدَةٍ

أراد في إحدى رجلَيْها فأفرد . وهذا القول ضعيف عند أهل البصرة؛ لأنه لو كان مثنى
 لوجب أن تكون ألفه في النصب والجر ياءً مع الاسم الظاهر، ولأن معنى «كلا» مخالف
 لمعنى «كل» لأن «كلا» للإحاطة و«كلا» يدل على شئ مخصوص، وأما هذا الشاعر فإنما
 حذف الألف للضرورة وقدر أنها زائدة، وما يكون ضرورة لا يجوز أن يجعل حجة، فثبت
 أنه اسم مفرد كيمي، إلا أنه وُضع ليدل على التثنية، كما أن قولهم «نحن» اسم مفرد يدل
 على اثنين فما فوقهما، يدل على ذلك قول جرير :

كَلَّا يَوْمَى أُمَامَةَ يَوْمٌ صَدٌّ * وإن لم تأتِها إلا لِيَامَا

فأخبر عن «كلا» بيوم مفرد، كما أفرد الخبر بقوله «آتت» ولو كان مثنى لقال آتتا، ويوما .
 واختلف أيضا في ألف «كلتا» ؛ فقال سيبويه : ألف «كلتا» للتأنيث والتاء بدل من لام
 الفعل وهي واو والأصل كلّوا، وإنما أبدلت تاء لأن في التاء علم التأنيث، والألف «في كلتا»
 قد تصير ياء مع المضممر فتخرج عن علم التأنيث، فصار في إبدال الواو تاء تأكيداً للتأنيث .
 وقال أبو عمر الجرمي : التاء ملحقة والألف لام الفعل، وتقديرها عنده : فَعَتَلٌ، ولو كان الأمر
 على ما زعم لقالوا في النسبة إليها كَلْتَوَى، فلما قالوا كَلَوَى وأسقطوا التاء دلّ على أنهم أجروها
 مجرى التاء في أخت إذا نسبت إليها قلت أَخَوَى، ذكره الجوهري . قال أبو جعفر النحاس :
 وأجاز النحويون في غير القرآن الحمل على المعنى، وأن تقول : كلتا الجنتين آتتا أكلهما ؛ لأن
 المعنى المختار كلتا آتتا . وأجاز الفراء : كلتا الجنتين آتى أكله، قال : لأن المعنى كل

(١) السلاص (كحباري) : عظام الأصابع في اليد والقدم . (٢) كذا في الأصول واللسان مادة «كلا» .
 وفي ديوانه المطبوع : «يوم صدق» . والبيت من قصيدة مطلعها :
 ألا حى المنازل والخياما ■ وسكتا طال فيها ما أقاما

الجنّين . قال : وفي قراءة عبد الله « كلّ الجنّين آتى أكله » . والمعنى على هذا عند الفراء : كل شيء من الجنّين آتى أكله . والأكل (بضم الهمزة) ثمر النخل والشجر . وكل ما يؤكل فهو أكل ؛ ومنه قوله تعالى : « أَكُلْهَا دَائِمٌ » وقد تقدم ^(١) . « وَلَمْ تَظَلِمْ مِنْهُ شَيْئًا » أى لم تنقص . قوله تعالى : « وَبَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا » أى أجريننا وشققنا وسط الجنّين نهر . « وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ » قرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم ويعقوب وابن أبى إسحاق « ثمر » بفتح الثاء والميم ، وكذلك قوله « وأحيط بثمره » جمع ثمرة . قال الجوهري : الثمرة واحدة الثمر والثمرات ، وجمع الثمر ثمار ؛ مثل جبل وجبال . قال الفراء : وجمع الثمار ثمر ؛ مثل كتاب وكتب ، وجمع الثمر أثمار ؛ مثل أعناق وعنق . والتمر أيضا المال المثمر ؛ يخفف ويثقل . وقرأ أبو عمرو « وكان له ثمر » بضم الثاء وإسكان الميم ، وفسره بأنواع المال . الباقر بن بضمها في الحرفين . قال ابن عباس : ذهب وفضة وأموال . وقد مضى في « الأنعام » نحو هذا مبينًا . وذكر النحاس : حدثنا أحمد بن شعيب قال أخبرني عمران بن بكار قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال حدثنا شعيب بن إسحاق قال هارون قال حدثني أبان عن ثعلب عن الأعمش أن المجاج قال : لو سمعت أحدا يقرأ « وكان له ثمر » لقطعت لسانه ؛ فقلت للأعمش : أتأخذ بذلك ؟ فقال : لا ! ولا نعمة عين . فكان يقرأ « ثمر » ويأخذه من جمع الثمر . قال النحاس : فالتقدير على هذا القول أنه جمع ثمرة على ثمار ، ثم جمع ثمار على ثمر ؛ وهو حسن في العربية إلا أن القول الأول أشبه والله أعلم ؛ لأن قوله « كلنا الجنّين آتت أكلها » يدل على أن له ثمرًا .

قوله تعالى : « فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ » أى يراجعه في الكلام ويحاوره . والمحاورة المجاورة ، والتحاور التجاوب . ويقال : كلمته فإحار إلى جوابا ، وما رجع إلى حويرة ولا حويرة ولا محورة ولا حوارا ؛ أى مارد جوابا . « أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا » النفر : الرهط وهو ما دون العشرة . وأراد هاهنا الأتباع والخدم والولد ، حسبما تقدم بيانه .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ (٢) راجع ج ٧ ص ٤٩ (٣) في هذه الكلمة اثنتا عشرة لغة : نَمَّ عَيْنٌ وَنَعْمَةٌ وَنَعَامٌ وَنَعِيمٌ (بفتحهم) وَنَعْمَى وَنَعَامَى وَنَعَمٌ وَنَعْمَةٌ (بضمهم) وَنِعْمَةٌ وَنِعَامٌ (بكسرها) . وتنصب الكل باضمار الفعل ؛ أى أفعل ذلك إنعاما لعينك وإكراما .

قوله تعالى : **وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٣٦﴾**

قوله تعالى : **﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾** قيل : أخذ بيد أخيه المؤمن يطيف به فيها ويريه إياها . **﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾** أى بكفره ، وهو جملة فى موضع الحال . ومن أدخل نفسه النار بكفره فهو ظالم لنفسه . **﴿قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾** أنكر فناء الدار . **﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾** أى لا أحسب البعث كائناً . **﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي﴾** أى وإن كان بعث فكما أعطاني هذه النعم فى الدنيا فسيُعطينى أفضل منه لكرامتى عليه ؛ وهو معنى قوله : **﴿لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾** وإنما قال ذلك لما دماه أخوه إلى الإيمان بالحشر والنشر . وفى مصاحف مكة والمدينة والشام « منهما » . وفى مصاحف أهل البصرة والكوفة « منها » على التوحيد ، والتثنية أولى ؛ لأن الضمير أقرب إلى الجنتين .

قوله تعالى : **قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مَرِنَ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾**

قوله تعالى : **﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ﴾** يهوذا أو تمليخا ؛ على الخلاف فى اسمه . **﴿أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مَرِنَ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾** وعظه وبين له أن ما اعترف به من هذه الأشياء التى لا ينكرها أحد أبدع من الإعادة . و « سَوَّاهُ رَجُلًا » أى جعلك معتدل القامة والخلق ، صحيح الأعضاء ذكراً . **﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾** كذا قرأه أبو عبد الرحمن السلمى وأبو العالية . وروى عن الكسائى « لكن هو الله » بمعنى لكن الأمر هو الله ربى ، فأضمر اسمها فيها . وقرأ الباقون « لكنا » بإثبات الألف . قال الكسائى : فىه تقديم وتأخير ،

تقديره لكن الله هو ربى أنا، وحذفت الهمزة من «أنا» طلباً للتحفة لكثرة الاستعمال وأدغمت إحدى النونين فى الأخرى وحذفت ألف «أنا» فى الوصل وأثبتت فى الوقف . وقال النحاس : مذهب الكسائى والفرّاء والمأزنى أن الأصل لكن أنا فالقيت حركة الهمزة على نون لكن وحذفت الهمزة وأدغمت النون فى النون فالوقف عليها لكنا وهى ألف أنا لبيان الحركة . وقال أبو عبيد : الأصل لكن أنا ، وحذفت الألف فالتقت نونان فجاء بالتشديد لذلك ، وأنشدنا الكسائى :

لَهْنِكَ مِنْ عَبَسِيَّةٍ لَوْ سَمِيَّةٌ * عَلَى هَتَوَاتٍ كَاذِبٍ مِنْ يَقُولُهَا

أراد : لله إنك ، فأسقط إحدى اللامين من «لله» وحذف الألف من إنك . وقال آخر جاء به على الأصل :

وَتَرْمِيْنِي بِالطَّرْفِ أَيْ أَنْتَ مُذْنِبٌ * وَتَقْلِيْنِي لَكِنْ لِمَا لَكَ لَا أَقْلِي

أى لكن أنا . وقال أبو حاتم : ورووا عن عاصم «لكننا هو الله ربى» وزعم أن هذا لحن ، يعنى إثبات الألف فى الإدراج . قال الزجاج : إثبات الألف فى «لكننا هو الله ربى» فى الإدراج جيد ، لأنه قد حذفت الألف من أنا فجاءوا بها عوضاً . قال : وفى قراءة أبي^(١) «لكن أنا هو الله ربى» . وقرأ ابن عامر والمسيلى^(٢) عن نافع ورؤيس عن يعقوب ■ لكننا فى حال الوقف والوصل معاً بإثبات الألف . وقال الشاعر :

أَنَا سَيْفُ الْعَهْدِ فَأَعْرِفُونِي ■ حَمِيدًا قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا

وقال الأعشى :

فَكَيْفَ أَنَا وَأَنْتَ حَالُ الْقَوَافِي * بَعْدَ الْمَشْيِبِ كُنْى ذَاكَ حَارَا

ولا خلاف فى إثباتها فى الوقف . ﴿هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ «هو» ضمير القصبة والشأن والأمر ؛ كقوله «فإذا هي شاخت صبأ أبصار الذين كفروا» وقوله «قل هو الله أحد» . ﴿وَلَا أُشْرِكُ

(١) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد . وهذه النسبة إلى مسيلة (كسفينة) بلدة بالمغرب .

(٢) آية ٩٧ سورة الأنبياء .

رَبِّي أَحَدًا) دَلَّ مفهومه على أن الأَخَ الآخر كان مشركاً بالله تعالى يعبد غيره . ويحتمل أنه أراد لا أرى الغنى والفقر إلا منه ، وأعلم أنه لو أراد أن يُسَلَّبَ صاحب الدنيا دنياه قَدَرٌ عليه ، وهو الذى آتَانِي الفقر . ويحتمل أنه أراد بحودك البعث مصيره إلى أن الله تعالى لا يقدر عليه ، وهو تعجيز الرب سبحانه وتعالى ، وَمَنْ عَجَزَ سبحانه وتعالى شَبَّهَ بخلقهِ ، فهو إشراك .

قوله تعالى : وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرِنَ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٢٩﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُوْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٣٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ((وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ)) فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :
 الأولى — قوله تعالى : ((وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ))
 أى بالقلب ، وهو توبيخ ووصية من المؤمن للكافر وردَّ عليه ، إذ قال « مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا » و « ما » فى موضع رفع ، تقديره : هذه الجنة هى ما شاء الله . وقال الزجاج والفراء : الأمر ما شاء الله ، أو هو ما شاء الله ؛ أى الأمر مشيئة الله تعالى . وقيل : الجواب مضمرة ، أى ما شاء الله كان ، ومالا يشاء لا يكون . ((لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ)) أى ما اجتمع لك من المال فهو بقدرة الله تعالى وقوته لا بقدرتك وقوتك ، ولو شاء لزرع البركة منه فلم يجتمع .

الثانية — قال أشهب قال مالك : ينبغى لكل من دخل منزله أن يقول هذا . وقال ابن وهب قال لى حفص بن ميسرة : رأيت على باب وهب بن منبه مكتوباً « ما شاء الله لا قوة إلا بالله » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبى هريرة : « ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة — أو قال كنز من كنوز الجنة » قلت : بلى يا رسول الله ، قال « لا حول ولا قوة إلا بالله إذا قالها العبد قال الله عز وجل أسلم عبدي واستسلم » أخرجه مسلم

في صحيحه من حديث أبي موسى . وفيه : فقال " يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة — في رواية على كنز من كنوز الجنة — " قلت : ما هي يا رسول الله ، قال : " لا حول ولا قوة إلا بالله " . وعنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة أو قال كنز من كنوز الجنة " قلت : بلى ، فقال " لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم " . وروى أنه من دخل منزله أو خرج منه فقال : بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله تنافرت عنه الشياطين من بين يديه وأنزل الله تعالى عليه البركات . وقالت عائشة : إذا خرج الرجل من منزله فقال بسم الله قال الملك هديت ، وإذا قال ما شاء الله قال الملك كُفيت ، وإذا قال لا قوة إلا بالله قال الملك وُقيت . نخرجه الترمذي من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال — يعني إذا خرج من بيته — باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله يقال كُفيت ووُقيت وتنجى عنه الشيطان " — هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . نخرجه أبو داود أيضا وزاد فيه — فقال له : " هُديت وكُفيت ووُقيت " . وأخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال . " إذا خرج الرجل من باب بيته أو باب داره كان معه ملكان موكلان به فإذا قال باسم الله قالاه هُديت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قالاه وُقيت وإذا قال توكلت على الله قالاه كُفيت قال فيلقاه قريناه فيقولان ماذا تريدان من رجل قد هُدي ووُقي وكُفي " . وقال الحاكم أبو عبد الله في علوم الحديث : سئل محمد بن إسحاق بن خزيمة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : " تحتاج الجنة والنار فقالت هذه — يعني الجنة — يدخلني الضعفاء " من الضعيف ؟ قال : الذي يبرئ نفسه من الحول والقوة يعني في اليوم عشرين مرة أو خمسين مرة . وقال أنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من رأى شيئا فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره عين " . وقد قال قوم : ما من أحد قال ما شاء الله كان فأصابه شيء إلا رضى به . وروى أن من قال أربعا أمِن من أربع : من قال هذه أمِن من العين ، ومن قال حسبنا الله ونعم الوكيل أمِن من كيد الشيطان ، ومن قال وأفوض أمري إلى الله أمِن مكر الناس ، ومن قال لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين أمِن من الغم .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴾ « إِنْ » شرط « تَرَىٰ » مجزوم به ،
والجواب « فعسى ربِّي » و « أنا » فاصلة لا موضع لها من الإعراب . ويجوز أن تكون
في موضع نصب توكيدا للنون والياء . وقرأ عيسى بن عمر « إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَّ مِنْكَ » بالرفع ؛
يجعل « أنا » مبتدأ و « أقل » خبره ، والجملة في موضع المفعول الثاني ، والمفعول الأول النون
والياء ؛ إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدل عليها ، وإثباتها جيد بالغ وهو الأصل لأنها الاسم
على الحقيقة . و ﴿ فعسى ﴾ بمعنى لعل ، أى فاعل ربِّي . ﴿ أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ ﴾ أى
في الآخرة . وقيل في الدنيا . ﴿ وَيُرْسِلَ عَلَيْنَا ﴾ أى على جنتك . ﴿ حُسْبَانًا ﴾ أى مراعى من
السماء ، واحدها حُسْبَانَةٌ ؛ قاله الأخفش والفتي وأبو عبيدة . وقال ابن الأعرابي : والحسبانة
السحابة ، والحسبانة الوسادة ، والحسبانة الصاعقة . وقال الجوهري : والحسبان (بالضم) :
العذاب . وقال أبو زياد الكلابي : أصاب الأرض حسبان أى جراد . والحسبان أيضا
الحساب ، قال الله تعالى : « الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ^(١) » . وقد فُسِّرَ الحُسْبَانُ هنا بهذا . قال
الزجاج : الحسبان من الحساب ؛ أى يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما اكتسبت
يداك ؛ فهو من باب حذف المضاف . والحسبان أيضا : سهام قصار يرمى بها في طلق واحد ،
وكان من رمى الأكسرة . والمرامى من السماء عذاب . ﴿ فَتَصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴾ يعنى أرضا
بيضاء لا ينبت فيها نبات ولا يثبت عليها قدم ، وهى أَضْرَّ أرض بعد أن كانت جنة أنفع
أرض ؛ و « زلقا » تأكيد لوصف الصعيد ؛ أى تزل عنها الأقدام لملاستها . يقال : مكان
زَلَقٍ (بالتحريك) أى دَخَض ، وهو فى الأصل مصدر قولك : زَلَقْتُ رجله تَزَلُّقًا زَلَقًا ،
وأزلقها غيره . والزلق أيضا عجز الدابة . قال رؤبة :

* كَأَنَّمَا حَقْبَاءُ بَلَقَاءِ الزَّلَقِ *

والمزَلَقَةُ والمزَلَقَةُ : الموضع الذى لا يثبت عليه قدم . وكذلك الزَّلَاقَةُ . والزَّلَقُ الحَلَقُ ، زَلَقَ
رَأْسَهُ يَزَلِقُهُ زَلَقًا حلقه ؛ قاله الجوهري . والزَّلَقُ المخلوق ، كالنَّقْضِ والنَّقْضِ . وليس المراد

أنها تصوير من لفة ، بل المراد أنها لا يبق فيها نبات كالرأس إذا حُلق لا يبق عليه شعر ؛
 قاله القشيري . (أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا) أى غائرًا ذاهبًا ، فتكون أعدم أرض لاء بعد
 أن كانت أوجد أرض لاء . والغور مصدر وضع موضع الاسم ؛ كما يقال : رجل صوم
 وفطر وعدل ورضا وفضل وزور ونساء نوح ؛ ويستوى فيه المذكر والمؤنث والتثنية والجمع .
 قال عمرو بن كلثوم :

تَظَلَّ جِيَادُهُ نَوْحًا عَلَيْهِ * مَقْلَدَةً أَعْنَتْهَا صُفُونَا

آخر :

هريق من دموعهما سببًا * ضباع وجاوبى نوحا قياما
 أى نائمات . وقيل : أو يصبح مأواها ذا غور ؛ فحذف المضاف ؛ مثل « وآسال القرية »
 ذكره النحاس . وقال الكسائي : ماء غور . وقد غار الماء يغور غورا وغورا ، أى سفل
 فى الأرض ، ويجوز الهمز لأنضمام الواو . وغارت عينه تغور غورا وغورا ؛ دخلت فى الرأس .
 وغارت تغار لغة فيه . وقال :

* أغارت عينه أم لم تغار *

وغارت الشمس تغور غيارا ، أى غربت . قال أبو ذؤيب :
 هل الدهر إلا ليلة ونهارها * وإلا طلوع الشمس ثم غيارها
 (فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) أى لن تستطيع رد الماء الغائر ، ولا تقدر عليه بحيلة . وقيل : فلن
 تستطيع طلب غيره بدلا منه . وإلى هذا الحديث انتهت مناظرة أخيه وإنذاره .

قوله تعالى : وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا
 وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ) اسم ما لم يسم فاعله مضمرة ، وهو المصدر . ويجوز أن
 يكون المخفوض فى موضع رفع . ومعنى « أَحِيطَ بِثَمَرِهِ » أى أهلك ماله كله . وهذا أول
 ما حقق الله تعالى به إنذار أخيه . (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ) أى فأصبح الكافر يضرب إحدى

يديه على الأخرى ندماً؛ لأن هذا يصدر من النادم . وقيل : يقَلَّب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق ؛ وهذا لأن الملك قد يعبر عنه باليد، من قولهم : في يده مال ، أى في ملكه مال . ودلّ قوله « فأصبح » على أن هذا الإهلاك جرى بالليل ؛ كقوله « فَطَافَ ^(١) عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ . فَأَصْبَحَ كَالصَّرِيمِ » ويقال : أنفقتُ في هذه الدار كذا وأنفقت عليها . « وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » أى خالية قد سقطت بعضها على بعض ؛ مأخوذ من خَوِيَ النجوم تخوى خياً انحلت ، وذلك إذا سقطت ولم تُطَفر في نوتها . وأخوت مثله . وخَوَت الدار خَواء أفتوت ، وكذلك إذا سقطت ؛ ومنه قوله تعالى « فَتَلَكَ ^(٢) بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا » ويقال ساقطة ؛ كما يقال فهي خاوية على عروشها أى ساقطة على سقوفها ؛ بجمع عليه بين هلاك العمر والأصل ، وهذا من أعظم الجوائح ، مقابلة على بغيه . « وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا » أى يا ليتني عرفت نعم الله عليّ ، وعرفت أنها كانت بقدره الله ولم أكفر به . وهذا ندم منه حين لا ينفعه الندم .

قوله تعالى : وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ^(٣)

قوله تعالى : « وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ » اسم « تكن » و « له » الخبر . « يَنْصُرُونَهُ » في موضع الصفة ، أى فئة ناصرة . ويجوز أن يكون « يَنْصُرُونَهُ » الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدم « له » . وأبو العباس يخالفه ، ويحتج بقول الله عز وجل « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . وقد أجاز سيبويه الآخر . و « يَنْصُرُونَهُ » على معنى فئة ؛ لأن معناها أقوام ، ولو كان على اللفظ لقال ولم تكن له فئة تنصره ؛ أى فرقة وجماعة يلتجئ إليهم . « وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا » أى ممتنعاً ؛ قاله قتادة . وقيل : مسترداً بدل ما ذهب منه . وقد تقدم اشتقاق الفئة في « آل عمران » ^(٣) . والهاء عوض من الياء التي نقصت

من وسطه، أصله فيءٌ مثلُ فيعٍ؛ لأنه من فاء، ويجمع على فيئون وفيئات، مثل شيآت وليدات ومئات. أى لم تكن له عشيرة ينعونه من عذاب الله، وضل عنه من افتخر بهم من الخدم والولد.

قوله تعالى: هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾ اختلف في العامل في قوله «هنالك» وهو ظرف؛ ف قيل: العامل فيه «ولم تكن له فئة» ولا كان هنالك؛ أى ما نُصِر ولا انتصر هنالك، أى لما أصابه من العذاب. وقيل: تم الكلام عند قوله «متصرا». والعامل في قوله «هنالك» «الولاية»، وتقديره على التقديم والتأخير: الولاية لله الحق هنالك، أى في القيامة. وقرأ أبو عمرو والكسائي «الحق» بالرفع نعتا للولاية. وقرأ أهل المدينة وحمزة «الحق» بالخفض نعتا لله عز وجل، والتقدير: لله ذى الحق. قال الزجاج: ويجوز «الحق» بالنصب على المصدر والتوكيد؛ كما تقول: هذا لك حقا. وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي «الولاية» بكسر الواو، الباقون بفتحها، وهما بمعنى واحد كالرِّضاعة والرِّضاعة. وقيل: الولاية بالفتح من الموالاتة؛ كقوله «الله ولي الذين آمنوا»^(١). «ذلك بأن الله مولى^(٢) الذين آمنوا». وبالكسر يعنى السلطان والقدرة والإمارة؛ كقوله «والأمر يومئذ لله»^(٣) أى له الملك والحكم يومئذ، أى لا يُرد أمره إلى أحد؛ والملك في كل وقت لله ولكن تزول الدعاوى والتَّوَهَّمات يوم القيامة. وقال أبو عبيد: إنها بفتح الواو للخالق، وبكسرهما للمخلوق. ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أى الله خير ثوابا في الدنيا والآخرة لمن آمن به، وليس ثمَّ خير يُرجى منه، ولكنه أراد في ظن الجاهل؛ أى هو خير من يُرجى. ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ قرأ عاصم والأعمش وحمزة ويحيى «عقبا» ساكنة القاف، الباقون بضمها، وهما بمعنى واحد؛ أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به. يقال: هذا عاقبة أمر فلان وعقباه وعقبه، أى آخره.

(١) آية ٢٥٧ سورة البقرة. (٢) آية ١١ سورة محمد. (٣) آخر سورة الانقطار.

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَقَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى صف لهؤلاء المتكبرين الذين سألوك طرد فقراء المؤمنين مَثَلًا الحياة الدنيا ، أى شبهها . (كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ) أى بالماء . (نَبَاتُ الْأَرْضِ) حتى استوى . وقيل : إن النبات اختلط بعضه ببعض حين نزل عليه الماء ؛ لأن النبات إنما يختلط ويكثر بالمطر . وقد تقدم هذا المعنى فى « يونس » (١) مبينًا . وقالت الحكماء : إنما شبه تعالى الدنيا بالماء لأن الماء لا يستقر فى موضع ، كذلك الدنيا لا تبقى على واحد ، ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة كذلك الدنيا ، ولأن الماء لا يبقى ويذهب كذلك الدنيا تنفى ، ولأن الماء لا يقدر أحد أن يدخله ولا يتل ذلك الدنيا لا يسلم أحد دخلها من فتنها وآفتها ، ولأن الماء إذا كان بقدر كان نافعًا مُنِيًّا ، وإذا جاوز المقدار كان ضارًا مهلكًا ، وكذلك الدنيا الكفاف منها ينفع وفضولها يضر . وفى حديث النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال له رجل : يا رسول الله ، إنى أريد أن أكون من الفائزين ؛ قال : " ذَرِ الدُّنْيَا وَخُذْ مِنْهَا كَالْمَاءِ الرَّائِدِ فَإِنَّ الْقَلِيلَ مِنْهَا يَكْفَى وَالكَثِيرُ مِنْهَا يُطْغَى " . وفى صحيح مسلم عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم : " قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرُزِقَ كِفَافًا وَقَنِعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ " . (فَأَصْبَحَ) أى النبات (هَشِيمًا) أى متكسرًا من اليبس متفتتًا ، يعنى بانقطاع الماء عنه ، فحذف ذلك إيجازًا لدلالة الكلام عليه . والهشيم : كسر الشيء اليابس . والهشيم من النبات اليابس المتكسر ، والشجرة البالية يأخذها الحاطب كيف يشاء . ومنه قولهم : ما فلان إلا هَشِيمَةٌ كَرِيمٌ ؛ إذا كان سَمَحًا . ورجل هَشِيمٌ : ضعيف البدن . وتهش عليه فلان إذا تعطف . واهتمش

ما في ضرع الناقة إذا احتلبه . ويقال : هَشَمَ الثريدُ ؛ ومنه سُمِّيَ هاشمُ بن عبد مناف واسمه عمرو ، وفيه يقول عبد الله بن الزبيرى :

عَمَرُوا الْعَلَا هَشَمَ الثريدَ لقومه * ورجالُ مكة مُسْنِتُونَ عِجَافٌ

وكان سبب ذلك أن قريشا أصابتهم سِنُونُ ذهبن بالأموال فخرج هاشم إلى الشام فأمر بخبز كثير فخبز له ، فحمله في الغرائل على الإبل حتى وافى مكة ، وهشم ذلك الخبز ، يعنى كسره وثرده ، ونحر تلك الإبل ، ثم أمر الطَّهاة فطبخوا ، ثم كفا القدور على الجفان فأشبع أهل مكة ؛ فكان ذلك أول الحباء بعد السنة التى أصابتهم ؛ فسمَّى بذلك هاشما . (تَذَرُّوهُ الرِّيحُ) أى تفرقه ؛ قاله أبو عبيدة . ابن قتبية : تنسفه . ابن كيسان : تذهب به وتجيء . ابن عباس : تديره ؛ والمعنى متقارب . وقرأ طاحمة بن مُصَرِّف « تديره الريح » . قال الكسائى : وفى قسراءة عبد الله « تُديره » . يقال : ذَرَّته الريح تَذَرُّوه ذَرَّوْا [تَذِيرُهُ] ذَرَّيا وأذرتهُ تُذْريه إذْراء إذا طارت به . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته . وأنشد سيبويه والفراء :

فقلت له صَوِّبْ وَلَا تَجْهَدْنَهُ * فَيُذْرِكُ^(١) مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَتَرْتَقِ

قوله تعالى : (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا) من الإنشاء والإفناء والإحياء ، سبحانه !

قوله تعالى : الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ

الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ويجوز « زينتنا » وهو خبر الابتداء فى التثنية والإفراد . وإنما كان المال والبنون زينة الحياة الدنيا لأن فى المال جمالا ونفعا ، وفى البنين قوَّة ودفعا ، فصارا زينة الحياة الدنيا ، لكن معه قرينة الصفة للمال

(١) فى كتاب سيبويه « فيدرك » وهى رواية أخرى فى البيت . وقد نسب سيبويه إلى عمرو بن عمار الطائى . ومعنى صوب : خذ القصد فى السير وارق بالفرس ولا تجهد . وأخرى القطاة : آخرها ؛ والقطاة : مقعد الردف . (أى مؤخر الظهر حيث يكون ردف الراكب) . يقول هذا لغلامه وقد حمله على فرسه ليصيده له . (راجع الشنمى على كتاب سيبويه) .

والبنين ؛ لأن المعنى : المال والبنون زينة هذه الحياة المحترقة فلا تُتبعوها نفوسكم . وهو ردٌّ على عيينة بن حصن وأمثاله لما افتخروا بالغنى والشرف ، فأخبر تعالى أن ما كان من زينة الحياة الدنيا فهو غرور يمر ولا يبقى ، كالهشيم حين ذرته الريح ؛ إنما يبقى ما كان من زاد القبر وعدد الآخرة . وكان يقال : لا تعقد قلبك مع المال لأنه فنى ذاهب ، ولا مع النساء لأنها اليوم معك وغداً مع غيرك ، ولا مع السلطان لأنه اليوم لك وغداً لغيرك . ويكفى في هذا قول الله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » ^(١) . وقال تعالى : « إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » ^(٢) .

قوله تعالى : (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) أى ما يأتى به سلمان وصهيب وفقراء المسلمين من الطاعات (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) أى أفضل (وَخَيْرٌ أَمْلاً) أى أفضل أملاً من ذى المال والبنين دون عمل صالح ، وليس في زينة الدنيا خير ، ولكنه خرج مخرج قوله « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا » ^(٣) . وقيل : خير في التحقيق مما يظنه الجهال أنه خير في ظنهم .

واختلف العلماء في « الباقيات الصالحات » ؛ فقال ابن عباس وابن جبير وأبو ميسرة وعمرو ابن شريحيل : هى الصلوات الخمس . وعن ابن عباس أيضا : أنها كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للآخرة . وقاله ابن زيد ورجحه الطبرى . وهو الصحيح إن شاء الله ؛ لأن كل ما بقى ثوابه جاز أن يقال له هذا . وقال على رضى الله عنه : الحرت حرثان فحرت الدنيا المال والبنون ؛ وحرث الآخرة الباقيات الصالحات ، وقد يجمعهن الله تعالى لأقوام . وقال الجمهور : هى الكلمات الماثور فضلها : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . نرجه مالك في موطنه عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول فى الباقيات الصالحات : إنها قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله . أسنده النسائى عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله

(٣) آية ٢٤ سورة الفرقان .

(٢) آية ١ سورة التغابن .

(١) آية ١٥ سورة التغابن .

صلى الله عليه وسلم قال : "استكثروا من الباقيات الصالحات" قيل : وما هي يا رسول الله ؟ قال : "التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله" . صححه أبو محمد عبد الحق رحمه الله . وروى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ غُصْنًا فخرطه حتى سقط ورقه وقال : "إن المسلم إذا قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تحاتت خطاياهم كما تحات هذا خذهن إليك أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن فإنهن من كنوز الجنة وصفايا الكلام وهن الباقيات الصالحات" . ذكره الثعلبي ، وخرجه ابن ماجه بمعناه من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فإنهن يعنى يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها" . وأخرجه الترمذى من حديث الأعمش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشجرة يابسة الورقة فضر بها بعصاة فتناثر الورق فقال : "إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر لتساقط من ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة" . قال : هذا حديث غريب ولا نعرف للأعمش سمعا من أنس ، إلا أنه قد رآه ونظر إليه . وخرج الترمذى أيضا عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي فَقَالَ يَا عَمْرُو أَمْتُكَ مِنْ السَّلَامِ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ مَذْبَةُ الْمَاءِ وَأَنَّهَا قِيَعَانُ وَأَنَّ غِرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ" قال : حديث حسن غريب ، خرجه الماوردى بمعناه . وفيه - فقلت : وما غراس الجنة ؟ قال : "لا حول ولا قوة إلا بالله" . وخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ به وهو يُغْرِسُ غَرْسًا فَقَالَ : "يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا الَّذِي تُغْرِسُ" قُلْتُ غِرَاسًا . قَالَ "أَلَا أُدْلِكَ عَلَى غِرَاسٍ خَيْرٍ مِنْ هَذَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ يُغْرِسُ لَكَ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ شَجَرَةٍ فِي الْجَنَّةِ" . وقد قيل : إن الباقيات الصالحات هي النيات والهممات ؛ لأن بها تقبل الأعمال وترفع ؛ قاله الحسن . وقال عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ : هن البنات ؛ يدل عليه أوائل الآية ؛ قال الله تعالى : «المال والبنون زينة الحياة الدنيا» ثم قال «والباقيات الصالحات» يعنى البنات الصالحات هن عند الله لآبائهن خير ثوابا ،

وخير أملا في الآخرة لمن أحسن إليهن . يدل عليه ما روته عائشة رضي الله عنها قالت : دخلت على امرأة مسكينة ... الحديث ، وقد ذكرناه في سورة النحل في قوله « يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ » الآية .^(١)
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لقد رأيت رجلا من أمتي أمر به إلى النار فتعلق به بناته وجعلن يصرخن ويقلن ربِّ إنه كان يحسن إلينا في الدنيا فرحمه الله بهن » .
وقال قتادة في قوله تعالى : « فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا » قال :
أبدلها منه ابنة فتزوجها نبي فولدت له اثني عشر غلاما كلهم أنبياء .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) قال بعض النحويين : التقدير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم نسيّر الجبال . قال النحاس : وهذا غلط من أجل الواو . وقيل : المعنى وأذكري يوم نسيّر الجبال ، أى نزيلها من أماكنها من على وجه الأرض ، ونسيّرهما كما نسيّر السحاب ؛ كما قال في آية أخرى « وَهِيَ تَكْمُرُ مَرَّ السَّحَابِ » . ثم تكسر فتعود إلى الأرض ؛ كما قال « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا » . وقرأ ابن كثير والحسن وأبو عمرو وابن عامر « وَيَوْمَ نُسَيِّرُ » بقاء مضمومة وفتح الياء . و « الجبال » رفعا على الفعل المجهول . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَيَوْمَ نَسِيرُ الْجِبَالَ » بفتح التاء مخففا من سار . « الجبال » رفعا . دليل قراءة أبي عمرو « وإذا الجبال سُيِّرَتْ » . ودليل قراءة ابن محيصن « وتَسِيرُ الجبال سَيْرًا » . واختار أبو عبيد القراءة الأولى « نَسِيرُ » بالنون لقوله « وحشرناهم » . ومعنى (بَارِزَةً) ظاهرة ، وليس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا بنية ؛ أى قد آجنت ثمارها وقلعت جبالها ، وهدم بنيانها ؛ فهى بارزة ظاهرة . وعلى هذا القول أهل التفسير . وقيل : « وترى الأرض بارزة » أى برز ما فيها من الكنوز والأموال ؛ كما قال « وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا »

(١) راجع ص ١١٧ من هذا الجزء .

وَتَحَلَّتْ^(١) » وقال « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَنْقَالَهَا^(٢) » وهذا قول عطاء . (وَحَشَرْنَاَهُمْ) أى إلى الموقف . (فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) أى لم تترك ؛ يقال : غادرت كذا أى تركته . قال عنتره : غَادَرْتُهُ مُتَعَفِّرًا أَوْصَالُهُ * والقومُ بين مُجَرِّجٍ وَمُجَدِّلٍ

أى تركته . والمغادرة الترك ؛ ومنه الغدر ؛ لأنه ترك الوفاء . وإنما سمي الغدير من الماء غدرا لأن الماء ذهب وتركه . ومنه غدائر المرأة لأنها تجعلها خلفها . يقول : حشرنا برهم وفاجرهم وجنهم وإنسهم .

قوله تعالى : وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا^(٤٨)

قوله تعالى : (وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا) « صفاً » نصب على الحال . قال مقاتل : يعرضون صفاً بعد صف كالصفوف في الصلاة ، كل أمة وزمرة صفاً ؛ لا أنهم صف واحد . وقيل جميعاً ؛ كقوله « ثُمَّ أَتَوْا صَفًّا^(٣) » أى جميعاً . وقيل قياماً . وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تبارك وتعالى ينادى يوم القيامة بصوت رفيع غير فظيع يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جواباً فإنكم مسئولون محاسبون . يا ملائكتى أقيموا عبادى صفوفًا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب . »

قلت : هذا الحديث غاية في البيان في تفسير الآية ، ولم يذكره كثير من المفسرين ، وقد كتبه في كتاب التذكرة ، ومنه نقلناه والحمد لله .

(لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى يقال لهم : لقد جئتمونا حفاة عراة ، لا مال معكم ولا ولدا . وقيل فرادى ؛ دليله قوله « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(٤) » . وقد تقدم . وقال الزجاج : أى بعثناكم كما خلقناكم . (بَلْ زَعَمْتُمْ) هذا خطاب للمكرى

(١) آية ٤ سورة الانشقاق . (٢) آية ٢ سورة الزلزلة . (٣) آية ٦٤ سورة طه .

(٤) آية ٩٤ سورة الأنعام . راجع ج ٧ ص ٤٢ طبعة أولى أو ثانية .

البعث؛ أى زعمتم فى الدنيا أن لن تُبعثوا وأن لن نجعل لكم موعداً للبعث . وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "يُحْشَرُ الناس يوم القيامة حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا" قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال : "يا عائشة ، الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض" . « غُرْلًا » أى غير مختونين . وقد تقدم فى « الأنعام » بيانه .

قوله تعالى : **وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَتَوَلَّوْنَآ مَا لَ هَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا** ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : « **وَوُضِعَ الْكِتَابُ** » ■ الكتاب ■ اسم جنس ، وفيه وجهان : أحدهما — أنها كتب الأعمال فى أيدى العباد؛ قاله مقاتل . الثانى — أنه وُضِعَ الحساب ؛ قاله الكلبي ، فعبّر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبة . والقول الأول أظهر؛ ذكره ابن المبارك قال : أخبرنا الحكم أو أبو الحكم — شك نعيم — عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن رجل من بنى أسد قال قال عمر لكعب : ويحك يا كعب ! حدثنا من حديث الآخرة؛ قال : نعم يا أمير المؤمنين ! إذا كان يوم القيامة رُفِعَ اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق إلا وهو ينظر إلى عمله — قال — ثم يؤتى بالصحف التى فيها أعمال العباد فتنتثر حول العرش ، وذلك قوله تعالى « **وَوُضِعَ الْكِتَابُ** فترى المجرمين مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا — قال الأسدي ■ الصغيرة ما دون الشرك ، والكبيرة الشرك ، إلا أحصاها — قال كعب ■ ثم يدعى المؤمن فيعطى كتابه بيمينه فينظر فيه فإذا حسنته بإدياته للناس وهو يقرأ سيئاته ليكلا يقول كانت لى حسنات فلم تذكر فأحب الله أن يريه عمله كله حتى إذا استقص ما فى الكتاب وجد فى آخر

ذلك كله أنه مغفور وأنتك من أهل الجنة ؛ فعند ذلك يُقِيل إلى أصحابه ثم يقول « مَاؤُمُ
أَقْرَأُوا كِتَابِيَهٗ . إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهٗ » ثم يدعى بالكافر فيعطى كتابه بشماله ثم يُلَفِّ
فيجعل من وراء ظهره ويلوى عنقه ؛ فذلك قوله « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » فينظر
في كتابه فإذا سيئاته باديات للناس وينظر في حسناته لكيلا يقول أفتأب على السيئات . وكان
الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية يقول : يا ويلتاه ! ضُجِّحُوا إلى الله تعالى من الصغائر
قبل الكبائر . قال ابن عباس : الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك ؛ يعني ما كان من ذلك
في معصية الله عز وجل ؛ ذكره الثعلبي . وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الصغيرة الضحك .

قلت فيحتمل أن يكون صغيرة إذا لم يكن في معصية ، فإن الضحك من المعصية رضا بها
والرضا بالمعصية معصية ، وعلى هذا تكون كبيرة ، فيكون وجه الجمع هذا والله أعلم . أو يحتمل
الضحك فيما ذكر الماوردي على التبسم ، وقد قال تعالى : « قَتَبَسَمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » . وقال
سعيد بن جبير : إن الصغائر اللُّمَمُ كالميسيس والقُبَل ، والكبيرة الواقعة والزَّيْ . وقد مضى
في « النساء » بيان هذا . قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء ، وما اشتكى أحد ظمأ ، فإياكم
ومحقرات الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه . وقد مضى . ومعنى « أحصاها »
عدها وأحاط بها ؛ وأضيف الإحصاء إلى الكتاب توسعاً . (وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) أى
وجدوا إحصاء ما عملوا حاضرا . وقيل : وجدوا جزاء ما عملوا حاضرا . (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ
أَحَدًا) أى لا يأخذ أحداً بجرم أحد ، ولا يأخذه بما لم يعمل به ؛ قاله الضحاك . وقيل :
لا ينقص طائعا من ثوابه ولا يزيد عاصيا في عقابه .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
كَانَ مِنَ الْإِجْنِ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ
مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ تقدم في « البقرة » هذا مستوفى . قال أبو جعفر النحاس : وفي هذه الآية سؤال ، يقال : ما معنى « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » ففي هذا قولان : أحدهما — وهو مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أتاه الفسق لما أمر فعصى ، فكان سبب الفسق أمر ربه ؛ كما تقول : أطعمته عن جوع . والقول الآخر — وهو مذهب محمد بن قُطُوب أن المعنى : ففسق عن رد أمر ربه . ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ﴾ وقف عن وجل الكفرة على جهة التوبيخ بقوله أفَتَتَّخِذُونَهُ يا بني آدم وذُرِّيَّتَهُ أولياء وهم لكم عدو ؛ أى أعداء ، فهو اسم جنس . ﴿ يَتَّبِعُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ أى يتبى عبادة الشيطان بدلا عن عبادة الله . أو يتبى إبليس بدلا عن الله . واختلف هل لإبليس ذرية من صلبه ؛ فقال الشعبي : سألني رجل فقال هل لإبليس زوجة ؟ فقلت : إن ذلك عُرْس لم أشهده ، ثم ذكرت قوله « أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ » فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة فقلت نعم . وقال مجاهد : إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات ؛ فهذا أصل ذريته . وقيل : إن الله تعالى خلق له في هذه اليمنى ذكرا وفي اليسرى فرجا ؛ فهو ينكح هذا بهذا ، فيخرج له كل يوم عشر بيضات ، يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة ، فهو يخرج وهو يطير ، وأعظمهم عند أيهم منزلة أعظمهم في بنى آدم فتنة . وقال قوم : ليس له أولاد ولا ذرية ، وذُرِّيَّتَهُ أعوانه من الشياطين . قال القشيري أبو نصر . والجملة أن الله تعالى أخبر أن لإبليس أتباعا وذرية ، وأنهم يوسوسون إلى بنى آدم وهم أعداؤهم ، ولا يثبت عندنا كيفية في كيفية التوالد منهم وحدوث الذرية عن إبليس ، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح .

قلت : الذى ثبت في هذا الباب من الصحيح ما ذكره الحميدى في الجمع بين الصحيحين عن الإمام أبى بكر البرقانى أنه خرج في كتابه مسندا عن أبى محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ من رواية عاصم عن أبى عثمان عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن

أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها باض الشيطان وفتح". وهذا يدل على أن للشيطان ذرية من صلبه، والله أعلم. قال ابن عطية: وقوله «وذريته» ظاهر اللفظ يقتضي الموسوسين من الشياطين، الذين يأتون بالمنكر ويحملون على الباطل. وذكر الطبري وغيره أن مجاهدا قال: ذرية إبليس الشياطين، وكان يعدهم: زلنبور صاحب الأسواق، يضع رايته في كل سوق بين السماء والأرض، يجعل تلك الراية على حانوت أول من يفتح وآخر من يغلق. وثبر صاحب المصائب، يأمر بضرب الوجوه وشق الجيوب، والدعاء بالويل والحرب. والأعور صاحب أبواب الزنى. ومسوط صاحب الأخبار، يأتي بها فيلقها في أفواه الناس فلا يجدون لها أصلا. وداسم الذي إذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله بصره من المتاع ما لم يرفع وما لم يحسن موضعه، وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه. قال الأعمش: وإني ربما دخلت البيت فلم أذكر الله ولم أسلم، فرأيت مطهرة فقلت: ارفعوا هذه! وخاصمتهم، ثم أذكر فأقول: داسم داسم! أعوذ بالله منه! زاد الثعلبي وغيره عن مجاهد: والأبيض، وهو الذي يوسوس للأنبياء. وصخر وهو الذي اختلس خاتم سليمان عليه السلام. والولهان وهو صاحب الطهارة يوسوس فيها. والأقيس وهو صاحب الصلاة يوسوس فيها. ومرة وهو صاحب المزامير وبه يكفى. والهفاف يكون بالصحرى يضل الناس ويتيههم. ومنهم الغيلان. وحكى أبو مطيع مكحول بن الفضل النسفي في كتاب اللؤلؤيات عن مجاهد أن الهفاف هو صاحب الشراب، ولقوس صاحب التحريش، والأعور صاحب أبواب السلطان. قال وقال الداراني: إن لإبليس شيطانا يقال له المتقاضى، يتقاضى ابن آدم فيخبر بعمل كان عمله في السر منذ عشرين سنة، فيحدث به في العلانية. قال ابن عطية: وهذا وما جازسه مما لم يأت به سند صحيح، وقد طوّل النقاش في هذا المعنى وجلب حكايات تبعد عن الصحة، ولم يمتز في هذا صحيح إلا ما في كتاب مسلم من أن للصلاة شيطانا يسمى خُزْب. وذكر الترمذي أن للوضوء شيطانا يسمى الولهان.

قلت: أما ما ذكر من التعيين في الاسم فصحيح؛ وأما أن له أتباعا وأعوانا وجنودا فمقطوع به، وقد ذكرنا الحديث الصحيح في أن له أولادا من صلبه، كما قال مجاهد وغيره.

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل فيأتى القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث . وفي مسند البزار عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . وفي مسند أحمد بن حنبل قال : أنبأنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى الأشعري قال : إذا أصبح إبليس بثّ جنوده فيقول من أضل مسلماً ألبسته التاج قال فيقول له القائل لم أزل بفلان حتى طلق زوجته ، قال : يوشك أن يترج . ويقول آخر : لم أزل بفلان حتى عقى ، قال : يوشك أن يبر . قال ويقول القائل : لم أزل بفلان حتى شرب ، قال : أنت ! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى زنى ، قال : أنت ! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى قتل ، قال : أنت أنت ! وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يحمى أحدهم فيقول فعات كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئاً قال ثم يحمى أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله قال فيدنيه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت " . وقد تقدم . وسمعت شيخنا الإمام أبا محمد عبد المعطى بشفر الإسكندرية يقول : إن شيطانا يقال له البيضاوى يتمثل للفقراء المواصلين في الصيام فإذا استحكم منهم الجوع وأضر بأدمغتهم يكشف لهم عن ضياء ونور حتى يملأ عليهم البيوت فيظنون أنهم قد وصلوا وأن ذلك من الله وليس كما ظنوا .



تم الجزء العاشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الحادى عشر، وأوله قوله تعالى :

« ما أشهدتهم خلق السموات والأرض »

إصلاح خطأ

| ج | ص | س | خطأ | صواب |
|----|-----|----|--------------------|-------------------|
| ١ | ٣٦٧ | ٢ | لا تنهى | لا تنه |
| ٣ | ٥٩ | ١ | وكانهن رباية | وكانهن رباية |
| ٣ | ٩٨ | ١٢ | أوس بن حُجْر | أوس بن حَجَر |
| ٣ | ٢٨٩ | ١٧ | دير هِرَقْل | دير هِرَقْل |
| ٣ | ٣٠٧ | ١٠ | أُكْسُ بَنَاتِي | أُكْسُ بَنَاتِي |
| ٣ | ٣٠٧ | ١٥ | يوم نكون | يوم تكون |
| ٤ | ٦٠ | ١٣ | مع الباء | مع الباء |
| ٤ | ١٢٨ | ١٣ | فلن يُقْبَلُ | فلن يُقْبَل |
| ٥ | ١٨٩ | ١٦ | أوما ملكت | وما ملكت |
| ٦ | ٣٦٣ | ٢٠ | ج ٢ ص ٤٤ | ج ٢ ص ٢٤ |
| ٦ | ٤٠١ | ١٥ | فاذا رأوا المشركين | فاذا رأى المشركون |
| ٧ | ١ | ١٢ | جمع مَفْتَح | جمع مِفْتَح |
| ٧ | ٢ | ١٣ | وأنه سبب الماء | وأنه سبب الماء |
| ٧ | ١٧٢ | ١١ | فلا نرضاك | أفلا نرضاك |
| ٨ | م | ٢٥ | ٣٥٢ | ٢٥٢ |
| ٨ | ٢٥٥ | ٣ | أو بَيْعَة | أو بَيْعَة |
| ١٠ | ٢٣١ | ١٧ | في حكم لدنيا | في حكم الدنيا |
| ١٠ | ٢٢١ | ٧ | فلم يبرَد | فلم يبرَد |
| ١٠ | ٢٢١ | ٨ | أصْدَقُونِي | أُصْدِقُونِي |

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء المطبعية في الأجزاء الماضية أثبتناها هنا للفائدة ما

أحمد عبد العليم البردوني
المصحح بالقسم الأدبي
بدار الكتب المصرية



كَمَل طبع الجزء العاشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ٢٥ ذو القعدة سنة ١٣٥٩

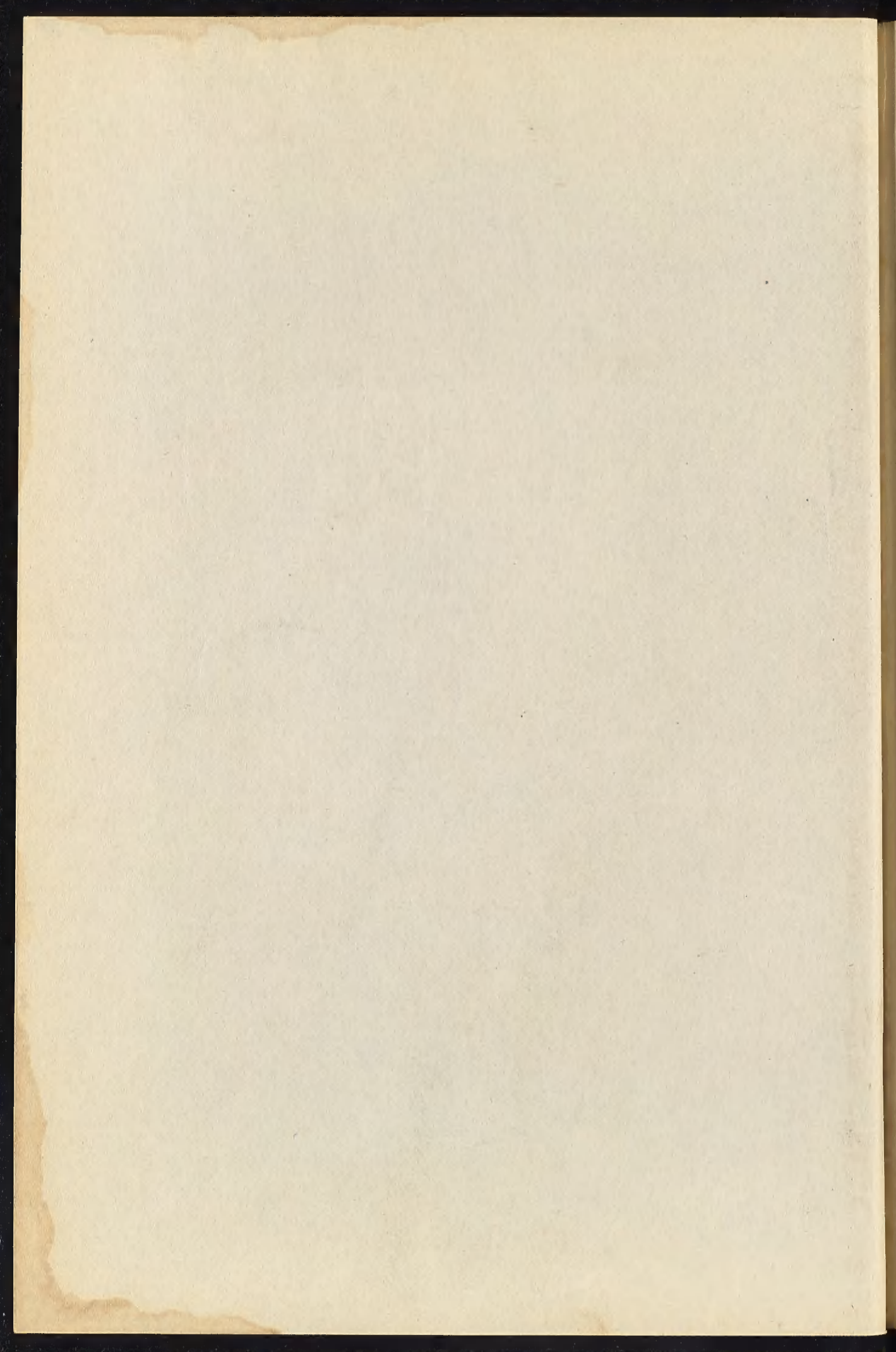
محمد نديم

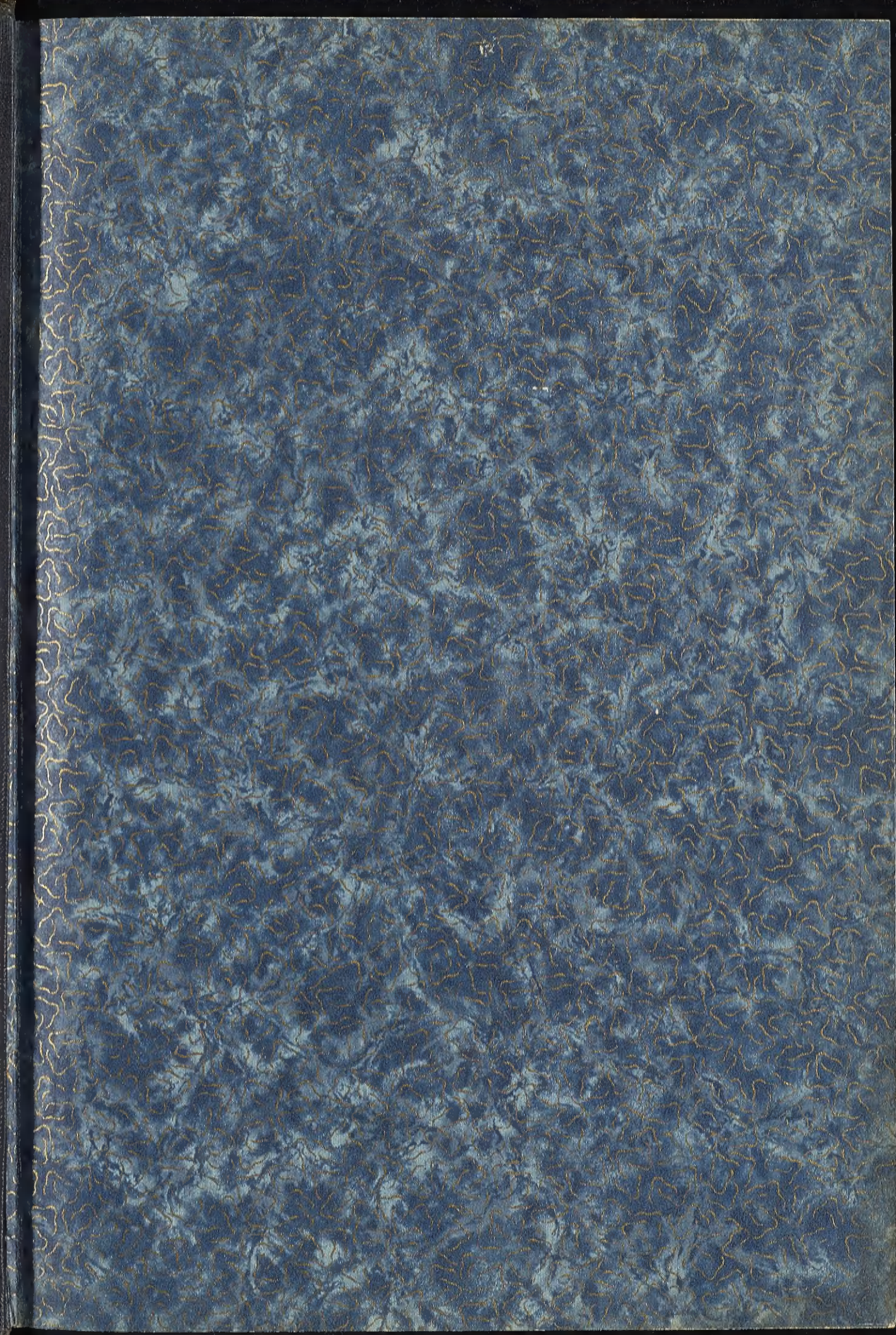
(٢٤ ديسمبر سنة ١٩٤٠) م

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ٣٥/١٩٣٩/٣٠٠٠)





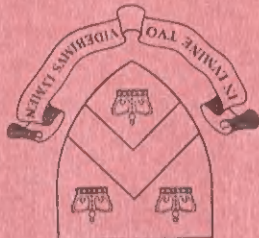
COLUMBIA UNIVERSITY



0026814994

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60
JTC 22893

THE LIBRARIES



Columbia University
in the City of New York

PLEASE DO NOT REMOVE
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD

BOOK CARD

INSERT

LOC

CALL NUMBER / MAIN ENTRY

09761047

7
64761047

JAN 15 1962

